

STIMOLI ALLA SAGRA SOLITVDINE

Composti

DAL PADRE MAESTRO

FR. GREGORIO
DE AREILZA

Della Congregazione di Santa Maria
della Sanità di Napoli de' Pre-
dicatori.

SECONDA IMPRESSIONE.

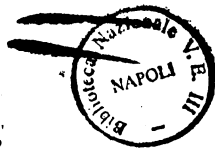


IN NAPOLI,

Presso GIACINTO PASSARO . M. DC. LXXVII.

E di nuovo presso GIUSEPPE ROSELLI. 1685.

Con licenza de' Superiori.



Issu Reverendis. Patris Generalis Ord. Præd.
 Fr. Io: Thomæ de Rocaberti, librum, cui titu-
 lus: *Stimoli alla Sagra Solitudine*, compositum ab
 Adm. Rev. P. Mag. Fr. Gregorio Arejza magna
 animi alacritate percurri, siquidem non solum in
 illo nihil inveni, aut Catholicæ Fidei contrariū,
 aut bonis moribus dissonum, quin potius librum
 inveni, qui (sicut de Bonaventuræ operibus dici-
 tur) movendo docet, simulq; intellectum illumi-
 nat, & voluntatem inflammat; hocq; rariùs, ac mi-
 rabiliùs in hac Sacra Solitudine inveni, quod
 Hæbrei in Heremi solitudine non invenerunt,
 quia ibi manna estò omne delectamentum in se
 concludens, non omnium tamen gustibus sapuit,
 cùm hinc manna Sacræ hujus Solitudinis omniū
 ab Authore ita aptatur gustui, ut non solum Sa-
 pientibus vel varia Sacrorum Patrum authorita-
 te, vel solida rationum efficacia, vel ex sacris lit-
 teris fundamentali doctrina placeat, sed insipiē-
 tibus vel ipsa methodi facilitate, ac claritate nō
 displiceat, ita ut sicut Author omnibus, & omnia
 factus in tot annorum lustris, quibus Ordinem
 Prædicatorum sua prudentia, ac dexteritate in
 regimine coadjuvit, manna charitatis omnibus
 gustandum exhibuit, ita nunc suæ doctrinæ sup
 Alumnos manna alat omnes, ad hanc Sacram
 Solitudinem, velut dulcissima efficacia trahens,
 & attrahens. Opus ergo nedum prælo, sed Cœ-

lo dignum æstimo, quod Coelum omnibus ita
facilitè adaperiat. Ita cæseo in hoc almo Colle-
gio S. Thomæ Aquinatis die 12. Novêbr. 1676.

Fr. Dominicus Maria Marchesius Ord. Præd.

Sac. Theol. Magist.

DE mandato Reverendiss. nostri P.M. Gene-
ralis Fr. Io: Thomæ de Rocaberti, librum,
qui inscribitur: *Stimoli alla Sagra Solitudine*, elab-
oratum ab Adm. R.P. Fr. Gregorio de Arejlza,
Sacrae Theol. Magistro Congregationis S. Ma-
riae Sanitatis Neapolis, alacri animo evolui, ac
diligenter perpendi. Nihil in eo repugnans Chri-
stianis moribus, aut ab orthodoxa Fide alienum
comperi. Flagrant universa, quæ scripsit, pietatis
ardore, & coruscant claritate doctrinæ. Opus
censeo doctum, eruditum, ac pium. Morum insti-
tutiones, haud fermè delibans, propinat: quò avi-
diùs animæ firmè expleant arcanis mysticæ Theo-
logiæ rationibus conspergit. Nulla suis dictis
hæsitatio; quippè haustis è fontibus Sanctorum
Patrum, ut ore omnium videatur loqui; miraque
solertia eorum sensus colligat, aptet, evisceret,
effundatque. Commendat Divinarum Littera-
rum Interpretes in illud Genes. 36. velut fortuna
præditum, qui invenerit aquas calidas in Soli-
tudine. Diceres aquas illas thermas, sive bal-
neales, curandis morbis saluberrimas, Erumpunt

affluentiùs è Sacra ista Solitudine fervéres aque
salientes in vitam æternam. Utinam & his sæpius
immergerentur, tepore, ac spiritus ariditate lan-
guentes, renovaretur sanè, ut Aquilæ, juvenus
eorum. Quapropter Instituti nostri profectus ve-
hementer exoptans, dignum arbitror opus, ut in
lucem prodeat, singulisq; statuatur in probati-
cum Aquæductum. Neapoli in Conventu San-
ctifs. Rosarij die 2. Novembris 1676.

Fr. Dominicus Schettinus Ord. Præd. Sac. Th. Mag.

*Nos F. Io: Thomas de Rocaberti Sac. Theol. Professor
Ord. Præd. humilis Mag. Generalis, & Servus.*

HArum serie, nostriq; Authoritate officij li-
centiam concedimus tibi Adm. R. P. M.
F Gregorio de Arejlza Congr. nostræ S. Mariæ
Sanitatis, ut typis mandare possis librum à te
compositum, cui titulus: *Stimoli alla Sagra Soli-
tudine*, iam revisum, & approbatum à duobus
Theologis nostri Ordinis, servatis alias de jure
servandis. In nomine Patris, & Filij, & Spiritus
Sancti. Amen. Quibuscumque in contrarium
non obstant. Dat. Romæ die 25. Julij 1676.

Fr. Io: Thomas de Rocaberti

Mag. Ord.

Reg. fol. 270.

Fr. Emmanuel Pereira Mag. Provinc. Terræ S.

IN Congregatione habita de mandato Eminētifs. D. Cardinalis Caraccioli Archiep. Neap. sub die 5. Aug. 1676. fuit dictum, quod Reu. P. Carolus Lombardus revideat, & in scriptis referat eidem Congregationi.

Franciscus Scanegata Vic. Gen.

Ioseph Imperialis Soc. R. S. Theol. Em.

EMINENTISS. ET REV. DOM.

Librum hunc, cuius titulus: *Stimoli alla Sagra Solitudine*: Authore Adm. Reu. P. Fr. Gregorio de Arejza Sacræ Theologiæ Magistro Ordinis Prædicatorum Cōgregationis S. Mariæ Sannitatis Neap. nedum percurri, sed penè voravi; nihilque in eo deprehendi à Catholica Fide, vel à bonis moribus dissonum; quin ipsum Cœlesti Sapientiâ, Christiana pietate, Sacrarum Scripturarū, Patrumq; testimonijs refertum reperi. Sed insuper animaduerti, quod ipsius Author ardentem à Dominico Sanctissimo Parente suo mutuatus facem, inueteratum iam orbem, nouis parat incendijs renouare. Quod enim ille, & perfectissimæ olim vitæ exemplo, & igniti præstitit efficacitate sermonis; itaut de eo dici potuerit, quod de Elia: surrexit Dominicus, & verbum eius quasi facula ardebat; hoc ipsum operis huius Author, & illius virtutum imitatione, & ignitorum præstat scriptione tractatum. Fernens Dominici lingua
verè

verè dici potuit calamus Scribæ velocitèr scribè-
tis; Gregorij autem igneus calamus, lingua valet
appellari salubritèr docētis. Cuius sanè documē-
ta ad fervorem spiritus, & ad vitæ novitatem Prę-
dicatorum illustrem Ordinem, & cum eo cæteras
Religiosorum Familias excitando, omnes ad per-
fectionis apicem, quò tendere tenentur, & ad Sã-
ctitatis culmen pertingendum, inuitant, non qui-
dem saxosa, & prærupte semita, sed Christi imita-
tione, Sanctorumque factis, dictisque trita iam, &
plana, suavi que via; ita ut per eam, nedum ambula-
re, sed ad præfixum æternitatis brauium currere,
cuique liceat, qui abdicato sæculo, Religiosæ vi-
tæ habitum, moresque profitetur. Videant igitur
quàm citissimè hæc scripta, quam merentur, lu-
cem; ut manibus cunctorum, ad perfectionem
anhelantium iugitèr euoluta, maximam Deo glo-
riam, Authorique suo cumulatione meritorum in-
crementa feliciter nanciscantur. Neapol. 5. Sep-
tembris 1676.

Em. Tuæ Reu.

Humill. atq; addictiss. Seru.

Carolus Lombardus Cong. Orat. Dep.

IN Congr. habita de mandato Em. D. Card. Ca-
raccioli Arch. Neap. sub die 17. Sept. 1676. fuit
dictū, quod stãte relatione prædicta, Imprimatur.

Franciscus Scanegata Vic. Gen.

Ioseph Imperialis Soc. Iesu Theol. Em.

EC.

ECCELLENTISS. SIGNORĒ.

IL Padre Maestro Fr. Gregorio Arejlza de' Predicatori, supplicando espone a V.E. come desidera dare à luce un'Opera intitolata : *Stimoli alla Sagra Solitudine*; supplica perciò V. E. ordinare, acciòche si possa stampare, e l'haverà a gratia ut Deus, &c.

Reu. P. Fr. Ioannes de Altamura Publicus Sacrae Theologiae Cathedraticus videat, & referat in scriptis.

GALEOTA R. CARRILLO R. CALA' R. SORIA R.
Provisum per S.E. Neap. die 13. Iulij 1676.

Lombardus.

EXCELLENTISS. DOMINĒ.

DE mandato Excellentiaē Vestraē vidi opus inscriptum: *Stimoli alla Sagra Solitudine*, diligentia Adm. Rev. Patris Fr. Gregorij Arejlza Magistri nostri Ordinis exaratum; nihilque in eo reperi moribus, aut Regiaē jurisdictioni adversum: Stimulus enim est virtutum, quas Sacra Solitudo parturit, fovet, incrementat; aculeus est, non impellens ad vitia, sed faucians; hisque dumtaxat adversatur. Profecto non tam opus, quam vita Auctoris, nec tam dignum, quod prælo detur, quam quod omnium cordi, maxime Religiosorum. Sic planè opto, ac censeo. Datum in Regali Conventu S. Dominici de Neapoli die 31. Augusti 1676:

Exc. Vestraē

Humillimus Servus

*Fr. Ioannes ab Altamura Ord. Præd. in Acad.
Neap. in Cath. S. Thomæ Aqu. S. Th. Cathed.*

Visa retrospectiva relatione, Imprimatur, & in publicatione servetur Regia Pragmatica.

GALEOTA R. CARRILLO R. CALA' R. SORIA R.

Lombardus.

TA-

TAVOLA

Delli Capitoli contenuti in questo Libro.

Proemio fol. 1.

LIBRO PRIMO.

- C**ap. I. Della Solitudine interiore, che gode l'huomo perfetto. fol. 9.
- Cap. II. Della pace, e quiete, che gode il Giusto nella sua solitudine interiore. fol. 16.
- Cap. III. Dell'avanzo spirituale, che fa l'anima nella solitudine interiore. fol. 24.
- Cap. IV. Della solitudine esteriore. fol. 32.
- Cap. V. La Religione nostra oblige li sudditi a fare gli esercitij spirituali. fol. 39.
- Cap. VI. Qual sia il fine della solitudine esteriore. fol. 45.
- Cap. VII. Alcune ragioni, che inducono il Religioso alla pratica di questi esercitij. fol. 50.
- Cap. VIII. Quanto sia pericoloso lo stato del Religioso tepido. fol. 57.
- Cap. IX. Si dimostra lo stato pericoloso del tepido per causa delli peccati veniali. fol. 63.
- Cap. X. Di otto generali ragioni, che ci spingono alla caduta. fol. 69.
- Cap. XI. Li peccati veniali impediscono l'uso, & essercitio della carità, e dell'altre virtù infuse. fol. 78.
- Cap. XII. Il tepido sempre combatte, e mai vince. fol. 83.
- Cap.

- Cap. XIII.** La tepidezza del Religioso ha special deformità e però è più pericolosa di quella del secolare . fol. 89.
- Cap. XIV.** Dell'impedimento , che ha il Religioso tepido di praticar bene l'esercitio dell'Oratione . fol. 96.
- Cap. XV.** L'infermità del tepido è assai pericolosa . fol. 107.
- Cap. XVI.** Si applica il rimedio , acciò il Religioso tepido risorga dal suo stato pericoloso . fol. 116.
- Cap. XVII.** Si conchiude il discorso delli precedenti Capitoli . fol. 125.
- Cap. XVIII.** Quanto sia necessario al Religioso il far gli esercitij , per ripigliare la morte, con la quale morì al mondo . fol. 130.
- Cap. XIX.** Il mezzo principale per ridurre una Comunità Religiosa a miglior stato è la pratica degli Esercitij Spirituali . fol. 139.
- Cap. XX.** Delle scale , che fà il Giusto per salire al Cielo . fol. 148.
- Cap. XXI.** Dell'effetti soprannaturali fà il Giusto un'altra scala più perfetta per salire alla casa di Dio . fol. 158.
- Cap. XXII.** Di un'altra Scala, della quale il Giusto si serve per salire alla casa di Dio . fol. 169.
- Cap. XXIII.** La Scala perfettissima , della quale si serve il Giusto per ascendere a Dio , è il modo speciale della sua presenza in esso . fol. 177.
- Cap. XXIV.** Si termina il precedente discorso . fol. 188.
- Cap. XXV.** Dell'avanzo , che fa l'huomo perfetto con la pratica delle scale predette . fol. 195.
- Cap. XXVI.** Della necessità , che ha di far gli Esercitij il Religioso , che vuol godere la vera quiete della Cella . fol. 204.

LIBRO SECONDO.

- C**ap. I. Dell' obbligo del Superiore Ecclesiastico circa il suo governo . fol. 216.
- Cap. II. Quali siano li negotij, che deve trattare il Superiore Ecclesiastico . fol. 222.
- Cap. III. Chi siano li Superiori chiamati da Dio al governo . fol. 232.
- Cap. IV. Si spiegano le sudette tre condizioni della servitù del Superiore verso i sudditi . fol. 239.
- Cap. V. Il Superiore Ecclesiastico per poter corrispondere alle obligationi accennate dell' officio , deve prepararsi con la solitudine , inducendo di più a questa i suoi sudditi . fol. 249.
- Cap. VI. Quanto sia conveniente, che gli Eletttori, prima di procedere all' elettione , si ritirino a trattar con Dio , quel che debbiano fare. fol. 255.
- Cap. VII. Quanto sia conveniente di ritirarsi il Predicatore, prima di dar principio alla Santa Predicatione. fol. 266.
- Cap. VIII. Delli mezzi , che deve prendere il Predicatore per esercitare fruttuosamente il suo officio . fol. 277.
- Cap. IX. Si conchiude la materia de' due Capitoli precedenti . fol. 288.
- Cap. X. Della necessità, che hanno di ritirarsi quelli, che stanno applicati a gli esercitij scolastici . fol. 294.
- Cap. XI. In che libri ha da studiare il Religioso. fol. 304.
- Cap. XII. Del pericolo nel quale si trona il Religioso habituatato nella trasgressione della Regola, e Costituzioni. fol. 314.
- Cap. XIII. Resta la Religione denigrata per causa delle trasgressioni habituali delli sudditi . fol. 324.
- Cap. XIV. Il trasgressore habituale delle leggi della Religione degenera dalla figliolanza del suo Padre . fol. 331.
- Cap.

- Cap. XV.** Della necessità che incumbe al Religioso per *τ*colo del suo stato , di praticar bene l'oratione. fol. 343.
- Cap. XVI.** Il Religioso senza oratione , è morto alla vita del suo stato . fol. 347.
- Cap. XVII.** Si termina la materia de' precedenti due Capitoli . fol. 358.
- Cap. XVIII.** Dell' Attentione , che si ricerca in recitar il Diuino officio . fol. 370.
- Cap. XIX.** Del modo, che si deve osservare in lodare Dio . fol. 377.
- Cap. XX.** Si conchiude il discorso de i due precedenti Capitoli . fol. 385.
- Cap. XXI.** De' beni grandi , che provengono dall'osservanza del Silentio . fol. 395.
- Cap. XXII.** Quanto sia pericoloso lo stato del Religioso otioso . fol. 405.
- Cap. XXIII.** Siegue la medesima materia . fol. 411.
- Cap. XXIV.** Quali siano l'occupationi proprie del Religioso, acciò non stia otioso , fol. 417.
- Cap. XXV.** Quanto manchi il Religioso , che troppo tratta con secolari . fol. 427.
- Cap. XXVI.** Si conchiude la presente materia. fol. 432.
- Cap. Vltimo.** Degl'inconvenienti, che nascono dal frequente vscir de' Religiosi da casa . fol. 440.

LIBRO TERZO.

- Cap. I.** Quanto sia conveniente, che quei che sono chiamati dal seculo allo stato Religioso , facciano gli esercitij prima di ricevere l'habito , fol. 449.
- Cap. II.** Del principal frutto, che il Novitio deve cavar da gli Esercitiij . fol. 457.

Cap.

Cap. III. Nella Guida spirituale dell'buomo Dio si conforma a i tre ordini, di Natura, di Gratia, e di Gloria. fol. 463.

Cap. IV. Il Novitio, prima di far la Professione, deve ritirarsi per conoscere bene la perfezione del suo stato. fol. 472.

Cap. V. Il Novitio nella professione fa un vivo holocausto di se stesso. fol. 478.

Cap. VI. Del Voto della povertà. fol. 488.

Cap. VII. Si prosegue l'istessa materia. fol. 496.

Cap. VIII. Del Voto della Castità. fol. 504.

Cap. IX. Del voto dell'Obediienza. fol. 515.

Cap. X. Siegue l'istessa materia. fol. 522.

Cap. XI. Si conchiude la materia de' due precedenti Capitoli. fol. 530.

Cap. XII. Della necessità del Religioso di far gli Esercitiij prima del Sacerdotio. fol. 535.

Cap. XIII. Del Sacrificio della Messa. fol. 543.

Cap. XIV. Della perfezione della vita, che richiede l'officio del Sacerdote. fol. 549.

Cap. XV. Della preparatione da farsi per celebrar la Santa Messa. fol. 557.

Cap. XVI. Dell' Amore, che dimostrò Christo nell'istitutio^{ne} del Santissimo Sacramento. fol. 566.

Cap. XVII. Quanto convenga al Confessore il ritirarsi, per poter esercitar bene il suo officio. fol. 577.

Cap. XVIII. Del modo di far gli Esercitiij. fol. 587.

Cap. Ultimo. Dell' officio del Direttore de gl' Esercitiij. fol. 593.

LIBRO QUARTO,

M Edit. I. Della propria cognitione. fol. 599.

Medit. II. Della creatione dell' Huomo. fol. 602.

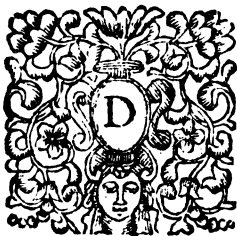
Medit. III. Del dono della Gratia. fol. 605.

Me.

- Medit. IV. Del Peccato Veniale . fol. 608.*
Medit. V. Del peccato mortale . fol. 610.
Medit. VI. Della Morte . fol. 613.
Medit. VII. Del Giudicio particolare . fol. 617.
Medit. VIII. Dell' Inferno . fol. 620.
Medit. IX. Del Paradiso . fol. 623.
Medit. X. Della vocatione alla Religione . fol. 626.
Medit. XI. Del Voto della Povertà . fol. 628.
Medit. XII. Del Voto della Castità . fol. 631.
Medit. XIII. Del Voto dell' Obedienza . fol. 633.
Medit. XIV. Dell' osservanza della Regola , e Costituzioni .
fol. 635.
Medit. XV. Del Silentio . fol. 637.
Medit. XVI. Della retta intentione . fol. 639.
Medit. XVII. Della conformità alla volontà di Dio . f. 642.
Medit. XVIII. Della presenza di Dio . fol. 644.
Medit. XIX. Della mortificatione delle Passioni . fol. 647.
Medit. XX. Dell' Humiltà . fol. 649.
Medit. XXI. Dell' Oratione . fol. 651.
Medit. XXII. Della Confessione . fol. 654.
Medit. XXIII. Dell' amor del Prossimo . fol. 657.
Medit. XXIV. Dell' Amor di Dio . fol. 659.
Medit. XXV. Dell' ineffabile Mistero dell' Incarnatione .
fol. 662.
Medit. XXVI. Della gloriosa Natività del nostro Salvatore .
fol. 665.
Medit. XXVII. Dell' oratione di Christo Signor nostro fatta
nell' horto . fol. 669.
Medit. XXVIII. Della flagellazione di Christo . fol. 672.
Medit. XXIX. Come il Salvatore portò la Croce sopra le
spalle . fol. 675.
Medit. XXX. Della Crocifissione del Salvador nostro . f. 677.

PROE-

PROEMIO



Eplorabile è senza dubbio, come cosa assai singolare, la conditione, e miseria della natura humana; poiche in qualsivoglia specie, ò superiore, ò inferiore ad essa, il male, ò difetto contro l'ordine, & inclinatione di ciascuna di loro accade, *ut in paucioribus*; & il bene, *ut in pluribus*. Ma la natura humana solamente soccumbe a tal miseria, che il male succede in essa, *ut in pluribus*; & il bene, *ut in paucioribus*. Essendo il peccato (quale regna ne i più de gli huomini) contro l'inclinatione della parte più nobile, e principale deH'istesso huomo.

La radice di questa esorbitanza è, che l'huomo è composto di due nature contrarie: L'una sensitiva, che si pasce, e nutrisce con gl'affetti, e desiderij delle cose sensibili, & inferiori. L'altra è rationale, la cui inclinatione naturale è verso i desiderij, & affetti delle cose superiori, e diuine. E perche l'huomo nelle sue operationi ha da cominciare da'sensi, per poter arrivar'al perfetto discorso della ragione; & essendo più quelli, che danno principio alla cosa, di quelli che la finiscono, riducendola alla total perfetta,

A

tiq

tione (*multorum est inchoasse, disse colui, paucorum perfecisse*) siegue, che siano più gl'huomini, che seguono l'inclinazione della natura sensitiva, di quelli, che oprano conforme il dettame della ragione; fermandosi ne i desiderij de' beni della natura sensitiva (dove consiste il peccato) senza finire, e perfettionare il loro operare: *In homine est duplex natura* (dice S. Tomaso)

l. 2. q. 71

a. 2. ad 3.

scilicet rationalis, & sensitiva: & quia per operationem sensus, homo pervenit ad actus rationis; ideo plures sequuntur inclinationes naturæ sensitivæ, quàm ordinem rationis; plures enim sunt, qui assequuntur principium rei, quàm qui ad consummationem perveniunt; Ex hoc autem vitia, & peccata in hominibus proveniunt, quod sequuntur inclinationem naturæ sensitivæ. Soggiunge anco in altro

p. p. q. 49

a. 3. ad 5.

luogo: *In unaquaque specie defectus naturæ accidit, ut in paucioribus; in solis autem hominibus, malum videtur esse, ut in pluribus, quia bonum hominis secundum sensum corporis, non est bonum hominis, in quantum homo, sed secundum rationem, plures autem sequuntur sensum, quàm rationem.*

Caiet. 1.

2. q. 71.

art. 2.

Riflettendo Gaetano sù questa singlar miseria della natura humana, esclama: *Admirandum quippe est, quod cum omnibus speciebus, quas videmus tam infra, quàm supra hominem, statutum sit bonum, ut in pluribus, sola humana natura in hac iacet miseria, ut malum habeat, ut in pluribus; & bonum, ut in paucioribus; & est sermo de malo contra naturam, & bono secundum naturam.* E perche gli huomini per lo più si fermano nelli
beni

beni sensitivi, perciò il difetto accade, *ut in pluribus*. E soggiunge: *Ex hoc autē aliquis malum contra naturam rationalem incurrit, quia in sensitiva natura bonis quiescit.*

Essendo dunque la natura sensitiva la prima nell'operare, tira, e trasporta la parte superiore (per la simpatia, ch'è fra di loro) ad occuparsi, e trattenerli circa le cose inferiori proporzionate a' medesimi sensi; e l'impedisce la consideratione, & applicatione alle cose superiori, e però ella pecca, fermandosi nel mezzo del viaggio del suo operare: *Cum delectabilia carnis sint bona, quae sunt infra nos, delectabilia verò spiritus, bona, quae sunt supra nos, contingit, quod cum anima circa inferiora, quae sunt carnis, occupatur, retrahitur a superioribus, quae sunt spiritus.* Quest'è la guerra, che fa la carne contro lo spirito, *Caro concupiscit adversus spiritum*, perche cerca trattenerlo, & impiegare lo spirito, e l'affetto di esso circa gl'oggetti sensibili, & impedirlo dalla perfetta, e consumata consideratione, conforme all'ordine della ragione. Da quest'istessa radice nasce, che quello, che la maggior parte de gl'huomini tratta, e vuole, è verso i beni appartenenti all'inclinationi della natura sensitiva; dal che resta lo spirito dell'huomo, come addormentato, e legato, per poter' applicarsi seriamente alli desiderij delle cose superiori; non potendo fare un volo sì alto, perche l'ali de' suoi desiderij stanno impediti dal vischio de gl'affetti de' beni temporali; a i quali fu ap-

D.Th. in c. 5. ad Gal. le. 4.

Ad Gal. 5.

*Ap. Hug. plicato dalla natura fenfitiua: Amor rerum tem-
Card. in 1 poralium viscus est pennarum spiritualium , dice
Cor. 9. Gregorio Magno.*

Ma come l'huomo potrà ovviare a questa disgratia così singolare? Certo è , che in ciò la confideratione ha il primo luogo, non essendo possibile, che la volontà possa amare, ò abborrire una cosa, senza che l'intelletto prima l'habbia confiderata; essendo la volontà una potenza cieca, la quale non si può muovere , se l'intelletto non va innanzi , facendoli lume , e dichiarandoli il male, ò il bene dell'oggetto, acciò che conforme a questo li ponga, ò li perda affettione . E però la confideratione del pericolo, nel quale si trova l'huomo di salvarsi , è, che in breve si troverà in stato, ò d'eterna gloria, ò d'eterna dannatione ; quella della vicinanza della morte, ch'ogn' hora sempre l'aspetta; quella della grandezza della Diuina Maestà, e de' suoi beneticij, e l'obligo grande, ch'ha di seruirlo, deve svegliare, e muovere le sue potenze, ad operar conforme l'ordine della ragione: perche così a poco a poco il suo cuore andrà accendendosi nel dispreggio delle cose terrene; purificandosi con allontanarsi dall'affetto di etie; e si disporrà per inalzarsi alla confideratione, & affetto delle cose diuine; *Interiorem hominem nostrum constat renovari de die in diem (dice Bernardo). dum, & intentio terrenis incurvata suris, de imis paulatim ad superna resurgit, & affectio circa carnis desideria languens, sensim in amo;*

*Tratt. de
grat. &
lib, arb,*

amorem spiritus convalescit.

Convieniè però, che lo spirito, che prima è stato disperso, e fuora di se, trattenuto dal vischio de gli affetti mondani, ritorni in se, e si raccogli: ponendosi in giudicio nel suo tribunale interiore, che così conoscerà l'huomo lo stato dell'anima sua, e si scioglierà da' legami, che lo tenevano impedito: *Mens collecta apud semetipsam, intrinsecus integratur* (dice Gregorio) *qualisque Deo, vel proximo esse debeat, plenè conspicit; & quo intus magis ardet, eo ad deprehendenda vitia, magis lucet.* Essendo vero, che chi attentamente non considera se stesso, non può conoscere lo stato dell'anima sua. Onde dice Bernardo: *Si me non inspicio, nescio meipsum*; ma se raccogliendosi, rifletterà sopra se stesso, e sopra le sue opre, conoscerà molto bene quanto sia degno di riprensione, e confusione: *Si autem me inspicio, tolerare me non possum, tanta invenio in me, quæ digna sunt reprehensione, & confusione.* E quanto più sottilmente pondererà la sua vita, scoprirà maggiormente i suoi mancamenti, la falsa estimatione, c'haveva di se stesso, e l'inganno, nel quale viveva: *Et quantò me subtilius, & sapiùs discutio, tantò plures abominaciones in oculis cordis mei invenio.*

Errant omnes, (dice lo Spirito Santo) *qui operantur malum.* Et è anco propositione de' Filosofi: *Omnis vultus est ignorans*, perchè la radice della colpa, e del difetto, è l'error pratico dell'intelletto, cioè l'inconsideratione di quel tan-

l.30. mor
c.7.

In Medit.
c.12.

Prou.14.

to, che l'huomo è obligato a fare . Siche tutto il male de gl'huomini procede dal difetto della consideratione . E però mancando essa quel tanto, che la Fede, e divina legge ci propone , non ci muove ad oprare : e per questo non si vedono i frutti della buona vita, mentre le potenze stanno come addormentate , non essendovi chi le svegli . Il che ci conferma Iddio per bocca di Geremia Profeta : *Desolatione desolata est omnis terra, quia nullus est , qui recogitet corde .* Come se dir volesse , tutto il mondo è distrutto, perche non vi è chi consideri con attentione se stesso, e le cose di Dio .

cap. 12.

D. Tho.
opus. 64.

Ma questa gran scienza di considerare, e conoscere se stesso, dove, e come s'acquista ? La Scuola dove s'attende all'acquisto di essa , è la solitudine, e la sua Maestra è l'applicatione, che ivi si fa all'oratione , & alla seria discussione della propria vita , ascoltando la voce della sua coscienza , che come veradiero testimonio li dirà la pura verità , e come retto Giudice pronunciarà contro di lui la sentenza . Con questi mezzi si purifica l'anima per poter conoscere bene se stessa: *Quoniam cognitio sui ipsius, qua acquiritur per mentis munditiam, in solitudine, & mentali oratione acquiritur; necesse est , ut quisquis ad hanc puritatem pervenire affectat , solitudinem , velut matrem omnis munditiae amplectatur ; & ibi in lectione, & sui cordis scrutatione se quotidie exercent, omni otiositate vitata, omnique humana verecundia postposita , & despecta.* Ricirisi
dun-

Dunque il Religioso a questa solitudine , im-
piegandosi nella forma accennata, e vedrà con
gran chiarezza l'inganno, in cui hà vissuto, nò
ponderando i suoi difetti , nè il pericolo dell'-
anima sua, altrimenti resterà nell'oscurità del-
le tenebre: *Nonne qui suimet cognitione carent, ar-*
bitrandi sunt caci, tanquam bi, qui carnīs hebetato
intuitu, propinqua non cernunt? quid autem unigui
que seipso propinquus ? habet profectò quilibet
multa in se, contra qua propria vociferatur con-
scientia, qua verus est testis, & Iudex.

Laur. In-
stin. ser.
de corp.
Christi.

E per animarti, odi i frutti grandi, che que-
sta adduce: *Primum quidem ipsum fontem suum,*
scilicet mentem, de qua oritur, purificat considera-
tio, deinde regit affectus, dirigit actus, corrigit ex-
cessus, componit mores, vitam honestat, & ordinat;
postremò di vinarum pariter, & humanarum rerum
scientias confert. Dunque Religioso mio, sàrge
a torpore, qui dormis: vedi, che stai addormen-
tato per la troppa applicatione alle cose este-
riori, e però ritirati per alcuni giorni, perche
in questo ritiro *illuminabit te Christus.* E se dal-
la faccia di Moisé, per causa della conversa-
tione havuta con Dio, uscivano raggi di splen-
dor mirabile, ch'abbagliavano il popolo, *Igno-*
rabat, quod cornuta esset facies sua ex consortio ser-
monis divini. Così l'anima tua, manderà fuori
i suoi splendori dell'emendatione, e dell'opre
virtuose, se starai per alcuni giorni nel monte
mistico della solitudine, conversando con
l'istesso Dio; poiche simili effetti fa egli nell'-

Bern. de
confid. l.
1. c. 7.

Exod. c.
34.

anime, che allontanandosi dalle conversazioni esteriori, lo ricercano con verità nel secreto del cuore, essendoti tanto necessario, che qual-

Bern. de che volta ritorni in te stesso: *Memento, non dico*
confid. l. semper, non dico sapere, sed vel interdum, reddere
1. c. 5. teipsum tibi. Questo dunque è quello, che cerchiamo da te, a questo t'invitiamo, & esortiamo con tutto il cuore, cioè, che ti ricordi qualche volta di ritornare, e raccoglierti in te stesso, pensando a casi tuoi più dell'ordinario, e considerando maturamente l'obbligo grande del tuo stato, e la gran necessità, c'hai di riformar la tua vita, a questo fine son'ordinati gli esercitij spirituali. E sappi, che la tua Religione non ti può somministrare mezzo più efficace, nè tempo più opportuno di questo, acciò che t'emendi, e ti salvi, come comprenderai da quello, che si dirà. Praticalo dunque con ogni affetto, e verità, e sperenterai li maravigliosi effetti, che Dio si compiace operar per questa via, e son certo, che confesserai, che è assai più di quello, che ti posso esaggerare.



LIBRO PRIMÒ

DE GL'ESERCITII SPIRITVALI.

Essendo il fine il primo nell'intentione, e quel, che primo muove ad oprare, sarà conveniente, che in primo luogo parliamo della solitudine interiore, alla quale son'ordinati gl'esercitij spirituali, come il mezzo al suo fine. Il che si dimostrerà appresso.

CAPITOLO PRIMO.

Della solitudine interiore, che gode l'huomo perfetto.

SE l'ineffabile providenza di Dio dispose, che i suoi Eletti soggiacessero a' quotidiani travagli, persecuzioni, e continue insidie del demonio, facendo prova di loro per tante vie; *Tanquam aurum in fornace* (dice lo Spirito Santo) *probavit Electos,* & altrove: *Vasa figuli probat fornax,* & *homines iustos tentatio tribulationis.* (accioche non vi fosse deformità, ò improporzionne frà il capo, e i suoi membri, ma fossero a lui simili ne' travagli, non essendo cosa decente, *sub capite spinoso, membrum esse delicatum*) Dispose parimente, che per non foccumbere a quelli, haveessero un luogo di rifugio, dove, come posti in porto sicuro, potessero dimorare, e fatti forti si difendessero in esso, con rendersi più vittoriosi de' loro nemici: dove anco potessero nego-

negotiar con Dio a faccia a faccia , ricevendo i suoi lumi, & ajuti , per oprar virtuosamente , perseverare, e crescere nella sua amicitia. Questo luogo così privilegiato , è la solitudine interiore, qual gode l'huomo perfetto, conforme ci manifesta lo Spirito Santo nell'Apocalisse, dove si narra, che dopo, che la Donna mistica partorì il figliuolo , se ne fuggì al deserto , per liberarsi dall'insidie del drago, e che ivi Dio l'havea preparato il luogo per pascerla: *Et mu-*

Cap. 12. *lier fugit in solitudinem , ubi habebat locum paratū a Deo, ut ibi pascat eam .* Questa donna è simbolo della Chiesa , che abbonda di tanti figli spirituali, è figura anco di qualsivoglia anima giusta, che fuggendo i vani desiderij, si raccoglie nell'intimo del suo cuore : dove, come in una stanza preparatale da Dio , lontana dalli tumulti, & imbarazzi del seculo , si riposa , e racchiude in se stessa per negoziare , e conversar familiarmente con Dio. *Mulier, idest Ecclesia (dice S. Tomaso) virtutibus, & filijs spiritualibus fecunda, fugit, volens cavere insidias, & nocumenta draconis, in solitudinem, idest in secretum mentis, ibi sola est per exclusionem tumultus mundanorum desideriorum .*

Sup. eundem loc.

Questa è quella solitudine preparata da Dio a' suoi amici, nella quale dispreggiando il mondo, con tutti gl'affari suoi , si liberano da' suoi tumulti , contrattando amichevolmente con la

Iob c. 39. *Divina Maestà: Cui dedi in solitudine domum .* Sù le quali parole dice S. Gregorio; *Bene conversantibus,*

loc.

tibus, solitudo mentis tribuitur, ut exurgentem intrinsecus strepitum terrenorum desideriorum prae-
 mant, & quoddam sibi cum Domino intra se secre-
 tum quarant, ubi cum illo, exteriori cessante strepi-
 tu, per interna desideria filenter loquantur. E come Dio riservò questo luogo per sua habita-
 tione, e Tempio, e per comunicar ivi alla sua
 Sposa i suoi gran doni, per questo, e perche
 anco è luogo di quiete, è abborrito dal demo-
 nio nemico della pace; e perciò non v'è ingres-
 so in quello per lui, ma resta fuori. Onde sog-
 giunge Ugone Cardinale: *Mulier fugit in solitu-
 dinem, idest in secretum mentis, ubi diabolus locum
 non habet, qui non amat, nisi turbationem Ubi etiam
 Dominus in anima familiariter, & blandè loquitur.*
 Ivi prende diletto l'eterna Sapienza di trovarsi
 co' figliuoli degl'huomini, *Delitia meae esse cum
 filijs hominum.* Onde dice Gaetano: *Meritò di-
 cit delitia meae esse cum filijs hominum, delectatur
 enim faciundo homines amicos suos, & delectare
 facit amicos suos fruitione ipsius.* Questo gaudio
 è reciproco d'ambidue, mentre lo Spolo si di-
 letta con rendere la sua Sposa più bella, e più
 pura co' i doni, che ivi le concede, & essa go-
 dendo della presenza del suo Diletto, cresce
 nell'amor verso lui, che sono le delitie da esso
 desiderate, *quia desiderat in amore nostro quiescere.*

In Apoc.
loc.cit.

Prov. 8.
In eū loc.

Hug. in c.
8. Prov.

Vt ibi pascat eam. Conduce Dio l'anima a
 questa solitudine per pascera spiritualmente,
 che è quello, che dice il Salmista, *In loco pascuae
 ibi me collocavit;* poiche entrando il Giusto in
 que-

questa gran solitudine, tirato dalla divina gratia, dispreggiando quanto il mondo apprezza, & hauendo già superate le passioni, che sono cagione de' suoi disturbi, subito siegue in essa il gaudio, e silenzio interiore, & una pace mirabile, con la quale vive quieta, e libera dalla guerra, e contrasto importuno di questi conturbatori; & attendendo alla consideratione delle cose eterne, si dispone per ricevere gl'influssi diuini, delle consolationi, e carezze spirituali cō maggior'abbondanza ivi, che in qualsivoglia

*D.Th.in
Apoc. ibi-
dem.*

altro tempo, e luogo: *Qui apud se in interno secreto habitat, efficacius pascitur; quietius enim, & sapidius, & plenius capit.* E però quel luogo solitario diventa un'horto assai delizioso, dove l'anima del Giusto vorrebbe fermarsi sempre, come tanto ivi favorita dal suo Sposo, con godere di più la sua presenza, verificandosi quello, che dice Isaia: *Ponet desertum, quasi delicias, & solitudinem, quasi hortum Domini; gaudium, & letitia inuenietur in ea; gratiarum actio, & vox laudis.*

Cap. 51.

In quest'horto di delitie, in primo luogo *inuenitur gaudium* (pro sua liberatione) come glossa Ugone, vedendosi il Giusto liberato da' tumulti, e strepiti del secolo, e posto in luogo di tanta quiete, tutto si rallegra, e giubila; poi *inuenitur gratiarum actio* (pro ruinarum instauratione) mentre ivi risarcisce ogni perdita fatta con le conversationi esteriori, e per qualsivoglia altra via, e perciò rende a Dio le dovute gratie. Appresso,

presso, *invenitur, & vox laudis (pro omnium bonorum multiplicatione)* ivi l'anima riceve dalla liberalissima mano di Dio i suoi doni, mentre in questo luogo essa rinvigorisce, s'accende nell'amor di Dio, si fortifica per resistere, e vincere ogni tentatione, e si dispone a correre più velocemente la via della virtù, e però non cessa di lodare, glorificare, & esaltare il nome di Dio.

Di questa solitudine si prevale il Giusto, come d'uno feuto per non disanimarsi, & indebolirsi ne' travagli, e per non gonfiarsi nelle prosperità temporali; mentre per ambedue cose trova in essa il suo rimedio, e rifugio: *Sancti vi- Greg. l. 8. ri ad cordis secreta semper redeunt, cum ab hoc mun- mor. c. 13 do, vel ultra votum prospera, vel ultra vires adversa patiuntur; ac externis laboribus fessi, quasi stratum, vel lectulum, cubile mentis petunt,* perche con la luce, che il Giusto ivi riceve, vede quanto sia poco tutto quello, ch'il mondo può dare, e torce in comparatione di quello, che dà Dio, perciò non si vanagloria nelle cose prospere, nè si conturba nell'avverse. In quel santo otio, ch'è negotio di tutti i negotij, acquista l'anima le forze spirituali, per oprar' appressò valorosamente, e con grande avanzo: *Otiosum non est va- Bern. ad care, imò omnium negotiorum negotium, quoniam Frat. de ex hoc otio vires proveniunt ad negotium, & qui Mōte Dei. scit prudenter ad tempus quiescere, sciet postea strenue, & utiliter laborare.*

Essendo Dio d'infinita nobiltà, e soavità, &
un-

unendosi l'anima con esso con fede viva, desiderandolo, amandolo, rassegnandosi tutta nella sua volontà, si trasforma in esso con la forza della carità, facendosi spiritualmente una medesima cosa con esso, & acquista la vera nobiltà:

S. Thom.
opus. 61.
c. 3.

Cum dilectio, & amor transforment amantem in amatum, & cum forma Dei sit nobilissima, anima amans Deum, fit nobilissima. Conforme il ferro infuocato senza perdere la sua natura con le qualità, che riceve, si nobilita, e si muta di tal maniera, che più tosto pare fuoco, che ferro; parimente l'anima, che veramente ama Dio, si trasforma in lui, si fa simile, & acquista la nobiltà divina. Da questo risulta nell'anima, consolazione, e soavità mirabile, e fortezza per abbracciar'ogni travaglio. Onde è voce dell'anima, che già assaggiò questi mirabili effetti: *in-*

Sap. 8.

In eū loc.

trans in domum meam, conquiescam cum illa; idest (espone Ugone) intrans in secretum conscientiae meae, sive mentis, conquiescam cum sapientia, vacando contemplationi. La casa propria del Giusto è l'interno secreto della sua mente, in essa dimora, e riposa, e riceve le consolazioni spirituali, e però immediatamente soggiunge: *Non enim habet amaritudinem conversatio illius, nec tedium convivus illius, sed latitiam, & gaudium.* La comunicazione, e conversatione, che l'anima tiene con Dio eterna sapienza in questa solitudine interiore, non ha per certo amarezza, & il trattar con lui, amandolo, e contemplando, non dà tedio, nè causa fastidio, ma giocondità so-

da.

da, & allegrezza vera, & inesplicabile, perciò ella è tanto desiderosa d'entrare in questa sua casa; e dimorarvi.

L'huomo perfetto in mezzo de' strepiti esteriori del mondo, frà negotij, & occupationi, stà nella sua solitudine, parlando, e trattando con Dio per mezzo de' santi desiderij, e godendo della sua presenza. E dimorando in mezzo delle Città, stà fuor di tutto il mondo, dispreggiandolo, e tenendolo sotto i piedi: *In solitudine est anima, quando non inhiat exterioribus, sed interius internis, licet corporaliter sit homo inter homines.* Con che l'anima acquista un gran dominio, e signoria, inalzandosi sopra tutto quello, ch' il mondo stima, & apprezza, essendo vero, che quant'uno più aderisce à Dio (conforme accade in questa solitudine) tanto più dispreggia le cose temporali; *Quantò enim quis magis ascendit in Deum, tantò plus contemnit temporalia* (il che è la pietra di paragone, per conoscere la persona se cresce nella via della virtù.)

S. Th. in
Apo. c.
12.

D. Tho-
in ep. ad
Hebr. 6.
3. lect. 2.

Cap. 3.
in cum
loc.

Questa è quella solitudine qual dice Giob, che gl'huomini giusti edificano per loro habitatione: *Qui edificant sibi solitudines*, dove S. Gregorio: *Solitudines quippe adificare, est à secreto cordis, terrenorum desideriorum tumultus expellere, & una intentione aeternae Patriae in amorem intimae quietis anhelare.* Chi entra in questa solitudine è tanto distaccato da tutte le creature, & in tal maniera hà perduto l'affetto à tutte le cose terrene, che quantunque si trovi in mez-

zo à quante ricreationi , e trattenimenti sono nel mondo , si trova solo , perche queste cose non li dan gusto , nè consolatione , e però hà edificato per se la solitudine , dove hà posto tutto il suo gusto in Dio, e così non trova compagnia , nè consolatione altrove . Così faceva

Psal. 54. Davide, quando diceva : *Ecce elongavi fugiens , & mansi in solitudine* , era fuggito da' desiderij delle cose terrene , e si era conferito alla gran solitudine interiore, nella quale niuna cosa fuor di Dio considerava, & amava : *Fugiens se elongat*, soggiunge l'istesso Santo, *qui à turba desideriorum temporalium in altam Dei contemplationem se subleuat .*

Chi dunque vorrà superare gl'affalti del Dragone, rendersi vittorioso , e farsi partecipe de' divini favori, deve ad imitatione di quella donna mistica, fuggire a questa gran solitudine, attendendo ivi alla contemplatione , & amor di Dio: *Cum quis tentatur à Dragone* (conchiude il S. Dottore) *debet fugere ad solitudinem quietis internæ, idest in secretum mentis, ubi in oratione, meditatione, & contemplatione loquatur solus cum Domino suo sine societate mundanorum cogitatum.*

*S. Th. in
Apoc. c.
12.*

CAPITOLO II.

Della pace , e quiete, che gode il Giusto nella sua solitudine interiore .

Cap. 39. **L**O Spirito Santo per bocca del Profeta Giob descrisse molto bene questa solitudine

ne

ne interiore , e quanto in essa succede ; *Quis di-* Cap: 39.

misit onagram liberum , & vinculo eius quis solvit ? (supple, nisi Deus ?) Quest' animal selvaggio dimora nella solitudine, dove gode la sua libertà, e però è simbolo dell'anima, che sciolta già da tumulti, e negotij esteriori , e da vani desiderij , dalli quali era oppressa, è tirata da Dio al suo segreto interiore , dove acquista , e gode la vera pace, e libertà : *Si quis semel a dominatione desideriorum temporalium colla mentis excusserit, quadam iam, etiam in hac vita, libertate perfruitur, dum nullo desiderio felicitatis afficitur, nullo adversitatis terrore coarctatur.* Questo grave giogo de gl'huomini riguardò il Figlio di Dio, quando c'invitò, *Venite ad me omnes, qui laboratis, & onerati estis, & ergo reficiam vos*, poichè, che maggior giogo di servitù può esser nell'huomo, che di farli tirar da' desiderij poco regolati , facendosi dominar da essi , quali lo tengono come incatenato . *Et vincula eius quis solvit ?* Ma si rompono queste catene , quando l'anima favorita dal divino aiuto , fugge a questa solitudine con abandonar le cose temporali : *Solvit Deus onagri vincula* , soggiunge l'istesso Santo , *quando ab electi uniuscuiusque animo infimarum cogitationum nodos rumpit , & propitius dissipat omne, quod illectam mentem ligabat.* E però questo tale, come chi già gode piena libertà, potrà cantare col Real Profeta: *Diru-* Ps. 115.
pisti vincula mea, tibi sacrificabo hostiam laudis .

Greg. in eūd. loc.

Siegue Giobbe ; *Cui dedi in solitudine domum.*

B

Que

In eum
loc.

Pf. 41.

Questa è la nostra solitudine interiore , nella quale come in una casa di quiete dimora l'anima del Giusto , godendo ogni libertà . Ivi stà racchiusa con Dio , trattando , e conversando con lui : *Onagro in solitudine domum dat Deus* (dice Vgone) *quando remotis carnalibus mundi desiderijs , silentium mentis ad inhabitandum alicui dat , ubi mens intra se quoddam sibi cum Deo secretum facit , ut cum illo , exteriori cessante curarum strepitu , silenter loquatur per interna desideria , & eius dulci colloquio perfruat* , trasportata l'anima in questa solitudine così segreta , parla a Dio con ogni confidenza , e familiarità , gode della sua dolce conversatione , ivi negotia , & ottiene dalla Divina Maestà quant'hà di bisogno per passar questa vita senza dar in qualche scoglio . *Et tabernacula eius in terra susugivis* . In questo luogo cresce nell'anima la sete , non già de' desiderij temporali , ma quella della quale parlava Davide : *Sitit anima mea ad Deum fontem vivum* , perche ivi scuopre meglio la grandezza di Dio , l'ineffabile Maestà , e la sua infinita bontà ; conosce anco meglio li suoi demeriti , la sua insufficienza , & il gran beneficio , che gli fà , tirandola a questo luogo . E però cresce in essa per una parte la sete di maggior riverenza , di maggior amore , & unione co' l suo Dio ; e per l'altra maggior humiliazione , e confusione di se stessa .

Contempnit multitudinem Civitatis . Sperimentando l'anima del giusto , che non può trovarla

la vera quiete , se non nel centro dell'anima sua, dove Dio tiene posta la sua sedia, tediata anco delle cose esteriori , fugge , e dispreggia le conversationi de gl'huomini; considerando, che ciò li farebbe di grand'impedimento alla sua quiete , essendo assai difficile , che in simili trattenimenti, non resti con qualche perdita, e però impedita di poter'haver'ingresso facile in quel santo luogo , che non ammette affetto straniero . *Clamorem exterioris non audit* . Come il demonio non puot'entrare in questo luogo , perche Dio il riservò per sua habitatione, perciò l'anima ivi non si fa superare dalle di lui suggestioni, per gravi , che siano , nè dà orecchio alle sue voci , benche gridi di fuora per mezzo de' movimenti de' sensi : *Clamorem exterioris non audire, est violentis tentationum motibus minime consentire* .

Greg. in eum loc.

O luogo felice, dove l'anima tanto si fortifica contro i suoi nemici, e dove tanto è favorita da Dio , luogo desiderato da gl'huomini perfetti , perciò i Santi , quando gl'impieghi temporali l'impedivano la continua dimora in esso , piangevano amaramente il loro stato, vedendosi privi de i beni grandi , ch'ivi sperimentavano . Vno di questi, fù Gregorio Magno , quale dice di se stesso : *Alta quietis mea gaudia perdidit, & intus corruens, ascendisse exterius videor* , pensavo (soggiunge il Santo) che quando non ero Pastore della Chiesa Santa, si verificasse in me la promessa fatta da Dio a'

Epist. 5.

B 2

suoi

Isa. 58.

suoi veri Servi : *Substollam te super altitudines terra*, per la poca stima, che facevo di tutte le grandezze di questa vita; poiche quest'è appunto l'inalzarsi sopra tutta l'altezza, e magnificenza della terra : *Super altitudines terra substollitur, qui & ipsa, quæ alta, & gloriosa presentis videntur seculi per mentis despectum calcat*; Ma mi vedo per ragioni dell'ufficio così oppresso da' negotij, che già non mi permettono il ritorno alla quiete interiore, che prima godevo. E perciò mi vedo come in mezzo d'un mar tempestoso, in maniera, che posso dire : *Veni in altitudinem maris, & tempestas demersit me*.

Questo è quel luogo tanto frequentato da' Santi : e quindi cavarono quella tant'alta perfezione di virtù, quella santità incomparabile, quel lume di sapienza divina, quella fortezza, e costanza tanto grande nel travagliare, e patir tanto per Dio; con che diedero stupore al mondo, e fecero frutto immenso nella Chiesa. Quest'è quel luogo tanto amato, e praticato dal nostro Patriarca S. Domenico, mentre le notti intiere consumava negoziando in esso cō Dio.

In eius
Vita.

Noctes in Ecclesia penè ducebat in somnes, ac modò in genua procumbens, modò toto corpore prostratus, orabat. Et era tanto immerso in questa solitudine, che non sapeva trattare, nè parlare, se non di negotij appartenenti ad essa : *Non nisi de Deo, aut cum Deo loquebatur, ac vix de alijs rebus illi sermo erat*. Mercè la gran provista de' beni spirituali, ch'acquistava in quel luogo. E però

però benchè il giorno lo spendesse trattando, e conversando con secolari a lor spiritual beneficio, non per questo si distraheva, ò se l'attaccava qualche polvere d'affetto mondano, perchè in ogni sua attione risguardava Dio, e però di continuo stava in questa gran solitudine.

Il nostro S. Vincenzo Ferrerio, se bene era tanto occupato nella predicatione dell'Evangelio, e nella communicatione co i prossimi, camminando per diverse parti del mondo, predicando ogni giorno tre, e quattro hore, e trattando molti negotij dell'anima cò innumerabili persone, che lo seguitavano, si pigliava con tutto ciò molto tempo della notte per darsi in questo luogo alla contemplatione delle cose divine, e particolarmente della Vita, e Passione di Christo; da che cavava quella eccellentissima virtù, ch'egli havea quell'animo per faticar tanto, quella intelligenza delle Scritturè, e quello spirito divino, e maravigliosa efficacia, con che predicava, e faceva frutto incomparabile nell'anime. Onde dimandandoli una persona, in qual libro trovava quei belli concetti, e quei punti sì vaghi, che dicea nelle sue prediche, mostrando un Crocifisso, li rispose: Fratello quest'è il miglior libro, ch'io habbia, & in esso ritrovo la maggior parte di quello, ch'io predico. Si racchiudeva con questo Signore nel più intimo del suo cuore, & ivi negoziava con lui, dal quale era illuminato di quello, che potesse predicare.

*Vincenz.
Iust. in
eius vita*

Quest'è finalmente quella solitudine, ch'ispirò Dio a Santa Caterina da Siena, cioè di fabricar una segreta, & interior cella nella mente sua, dove tutta di continuo racchiusa, quasi in un segreto gabinetto, si delettasse col suo Sposo. E perciò tutte le percosse, e combattimenti di parole, e fatti, che ricevea, pareva non toccassero a lei, mentre si chiudea in questa solitudine, pensando del continuo a Dio, come anco quando stava impiegata in molte occupationi esteriori. E però esortava il suo Confessore, che fabricasse anco lui questa cella nella sua mente, senza uscir mai da essa, la cui fabrica è fondata nella cognitione di Dio, e della nostra bassiezza, e tutto ciò, che ivi s'adopra è amarlo, considerarlo, e con sollecite orationi, e sospiri invocarlo, e chiamarlo.

Ma vediamo chi prepara al Giusto questo luogo sì degno. All'ufficio di Pastore spetta disporre dove le pecorelle han da essere pascolate; a lui anco attiensì condurle in esso: & essendo Christo Signor nostro il vero Pastor dell'anime nostre, come lui disse: *Ego sum Pastor bonus*, a lui appartiene di preparar il luogo, dove i suoi amici han da essere spiritualmète pascolati; e ciò fece d'avantaggio, mentre con l'esempio della sua Vita, e Passione, insegnò a dispreggiar le cose transitorie, e che il Giusto

S. Th. in insieme attendesse a Dio, racchiuso in questo
cap. 12. luogo: *Hunc locum suis paravit Christus, quia per*
Apoc. exemplum Vita, & Passionis omnia continere de-
cuit,

cuil, & sibi, ac Deo interiùs vacare. L'ha preparato di più, havendo per mezzo della sua Passione meritatoli la gratia: *Paravit etiam per meritum, & efficaciam ipsius Passivovis, per quam suis gratiam tribuit.* Ultimamente lo' prepara quando li concede il suo special'ajuto, facendo, che dimori, e si trattenga in questa solitudine, conversando col suo Signore: *Parat etiam amplius, quando gratiam ad hoc tribuit, & sic animam in hoc loco manere facit, & ibi cum ea familiariter loquitur.* E mentre Dio tiene preparato al Giusto un luogo tanto favorito, non è dovere (cõchiude S. Tomaso) che alcun tempo esca da esso con l'affetto alle cose mondane: *Per hoc quod habet locum paratum, ostenditur, quod non est egrediendum unquam exteriùs per amorem vanitatis mundanae, sed interiùs morari debet,* perche ivi sarà visitato, e favorito dal suo Signore, che ama la quiete, che gode l'anima in questo luogo: *Ipse frequenter visitat, & libenter inhabitat tranquillitatem cordis, & otium quietae mentis, quoniam pax est, & in pace factus est locus eius.* E come sarà possibile, che il Giusto, il quale una volta posò in questo luogo, l'abbandoni, luogo, che tanti sudori costò al Figlio di Dio, e dove lui trova il rimedio di tutti i suoi mali, dove si rède tanto forte contra suoi nemici, e dove piglia nuovi rinfreschi per caminar velocemente verso la Patria? E come si mostrerà sì poco grato al singular dono, che Dio li fa in chiamarlo a questo luogo, per conversar con lui amiche-

Bern. de
inter. Do-
c. 5.

volmente, & arricchirlo de' grandi tesori del Cielo. Non piaccia mai a Dio, ma se per lo passato fù sollecito, deve esser molto più per l'avvenire, senza perderlo di vista, giacche dentro di se stesso tiene questo tesoro inesplicabile, benchè molto nascosto a quei, che sono tirati da gl'affetti delle cose esteriori.

CAPITOLO III.

Dell'avanzo spirituale, che fa l'anima nella solitudine interiore.

Cap. 12.

L'Evangelista S. Giovanni nel luogo accennato nell'Apocalisse, scuopre il profitto, che fa l'anima in questa solitudine. Onde soggiunge, che facendo il dragone nuovo tentativo di persecutione contra l'istessa donna, furono ad essa date due ali, acciò volasse nel deserto, per liberarsi dal suo nemico: *Et datae sunt mulieri ala due Aquila magna, ut volaret in desertum, in locum suum.* Prima disse l'istesso Evangelista, che questa donna era fuggita a piedi alla solitudine; adesso soggiunge, che questa seconda volta volò al deserto, & in ciò ne infinna il di lei avanzo; poiche nel principio entrò in questa solitudine, toccando la terra, perche non era del tutto purificata, mentre haveva alcuni difetti, li quali, come tanti lacci, l'impedivano il volo; ma poi con la conversatione, havuta con Dio in quel luogo, si purificò in tal

tal guisa, che con un affetto toccava la terra, e però volò: *Mulier prius fugit, quasi pede, & quasi adhuc amans terrena, sed sub Deo modo volat, quia iam pedibus non tangit terram.* Mercè alli colloquij havuti con Dio, alle sante meditazioni, & affetti amorosi esercitati ivi verso Dio, per mezzo delli quali si distaccò da ogni affetto mondano, con che si dispose a volare; onde soggiunge il Santo Dottore: *Hic ostenditur profectus Ecclesiæ; superius enim dictum est, quod mulier fugit in solitudinem; hic autem dicitur, quod volavit in desertum, alis sibi datis, per quod notatur augmentum gratia, & maior profectus Ecclesiæ; quia volare, plus dicit, quàm fugere; quia avis volans, celeriter, & expedite transit, nec terram pedibus tangit.*

Hug. in eūd. loc.

Essendo Dio l'istessa purità, e santità, quanto più l'anima conversa con lui, tanto più si purifica, e tanto più si dispone a volare.

Ibidem.

Furono date a questa donna due ali, acciò volasse; e sono, un gran dispreggio di tutto quello, che il mondo stima, e vuole, & un gran desiderio di vedere, e godere Dio: *Data sunt mulieri alæ duæ, scilicet contemptus mundi, & desiderium præmij, quæ animum elevant quasi alæ,* perciò sono ali di un'Aquila grande, per significare, che conforme l'Aquila ha la sua vista fissa nel Sole, & il suo volo assai alto, parimente l'anima, che dimora in questo gran deserto, ha posto tutto il suo desiderio nel Sole di giustizia, e vola tanto alto, che già la sua conversazione è solamente nel Cielo, in tal maniera, che

D. Tb. ibi dem.

con

con ogni verità possa dire con l'Apostolo: *Nostra conversatio in Caelis est*. E però si dice, che vola *in locum suum*; perche il proprio luogo dell'anima, e per lo quale fù creata, e dove ella

D.Th. ibi dem.

deve dimorare, è il Cielo: *In locum suum, quasi dicat, volans in desertum, volat in locum suum, quia in Caelo, sicut in loco suo debet anima quiescere, quia propter Caelum facta est*. In questo luogo fa l'anima a Dio un continuo sacrificio, mentre il suo spirito quì è stimolato di continuo alla consi-

S.Th. 3. p. 9. 22. art. 2.

deratione delle cose divine: *Omne illud, quod Deo exhibetur, ad hoc, quod spiritus hominis feratur in Deum, potest dici sacrificium*.

Di più questa seconda volta più di prima si allontana dalle cose esteriori, perche *volare est ab amore mundi se elongare*, per dinotare anco il suo maggior profitto; poiche pria fuggì alla solitudine, la quale benche faccia allontanare dalli tumulti, non però separa dalle cose di questo mondo, ma la seconda volta fuggì al deserto, il quale esclude ambedue cose; e però si purificò più, e si dispose a volare: *Prius dixit*

In eundē loc.

solitudinem, (soggiunge Ugone) *hic dicit desertum, quia solitudo excludit tumultum mundi, & non res; desertum verò utrumque, scilicet & res mundi, & tumultum*; quanto uno più si allontana non solamente dalli strepiti del seculo, ma da qualsivoglia cosa mondana, tanto più cresce nella perfettione, e tanto più vola.

Vbi sup.

Spiega più questo punto il Santo Dottore, dicendo, che il deserto dove fuggì, e volò questa

sta

sta Donna è l'interno segreto dell'anima, il quale si chiama deserto, quando essa non solamente stà lontana dalli tumulti del secolo, ma di più non prevale in lei alcun'affetto, o desiderio del mondo, e però stà come in un deserto, quanto alle cose di questo mondo: *Vt volaret in desertum, idest in quietem, sive internum secretum mentis, ubi non est tumultus vanitatis mundanae, sive in cogitatu importuno, sive in affectionibus, & desiderijs, idè rectè dicitur desertum, quia internum secretum, sive quies mentis est animæ locus, ubi quiescere debet.* In questo luogo il Giusto si consola, e s'anima nelle tribulationi, che patisce; perche ivi conosce la vanità di tutto quello, che è fuor di Dio, e conforme non si gonfia con la prosperità delle cose temporali, sapendo molto bene, che non sono degne d'estimazione, così nè meno si affatica, e s'affligge con la tribulatione: *In hoc deserto inveniunt consolatiqnem Iusti in prassuris, ibi enim cognoscuntur omnia esse vana, quæ sunt mundi.* Gran scienza per certo è questa, di sapere dare a ciascheduna cosa il prezzo, e stimabilità intrinseca, che merita, e non più, e questa s'acquista nella solitudine interiore; onde per mancamento di quella il mondo erra nella falsa estimazione, che fa delle cose terrene, apprezzandole più del loro valore.

D.Th. ibi
dem.

Questo è quel volo, che il Real Profeta sospirava, cioè di volare a quest'interiore solitudine per riposarsi in essa, come in luogo di
quie-

- Pf. 44.** quiete; onde diceva: *Quis dabit mihi pennas, sicut columba, & volabo, & requiescam*. Non basta una penna per volare a questa solitudine, ma ci vogliono due; cioè meditatione, & oratione, con queste due ali si vola, e s'entra in essa. Ma hanno da essere penne di Colomba, *Qua pugnatur elevatis alis; & sic significat pugnam, qua fit per orationem*, in essa, e per essa il Giusto consegue ogni vittoria, cōforme Moïse per questa via vinse Amalec: *Cum levaret Moyses manus vincebat Israel; sin autem paululum remisisset, superabat Amalec*. Esercitandosi dunque il Giusto nelle sante meditationi, & orationi vola al deserto dell'anima sua, & acquista ogni vittoria.

Quest'è il luogo, dove il Religioso per vincolo del suo stato deve dimorare di continuo. Poiche la vita Religiosa è ordinata principalmente alla contemplatione, alla quale ivi s'attende; onde la sua propria stanza è la solitudine interiore, dove ha da imparare tutto quello, che poi haurà da somministrare ad altri, dando il libello del repudio a tutte le cose del mondo, occupando ivi tutto se stesso, i suoi pensieri, & affetti in solo Dio, subordinando il suo cuore, e sensi, all'oservanza della divina legge, a quella dell'i trè voti, e sacri statuti della Religione. Lui deve dire all'anima sua: *Con-*

- Pf. 114.** *vertere anima mea in requiem tuam, quia Dominus Hug. ibi- benefecit tibi, poiche istum versum proprie potest dem. dicere homo Religiosus, qui mundum, & divitias*
Dei.

Dei beneficio relinquit, ut in solo Deo requiescat.
 Entra dunque Religioso mio in questo luogo di riposo, e dimora in esso, conversando, e trattando cò'l tuo Signore, mentre lasciasti il mondo per godere la quiete, che si trova in esso.

Ma perchè hai posto un grã muro, che t'impedisce l'ingresso, prima conviene, che tratti di romperlo, essendò necessario, che l'anima pria si purifichi, e s'allontani dalle cose esteriori; altrimenti, qualsivoglia tentativo farà vano; perchè la nobiltà, e purità di questo luogo non permette alcun'affetto sconcertato. Vedi, che

ti dice l'Apostolo: *Deponite vos secundum pristinam conversationem, veterem hominem, & renouamini spiritu mentis vestrae.* Ephes. 4.

Prima s'ha da trattare di distruggere li cattivi affetti, che sono il muro, che impedisce l'ingresso a questa solitudine; che così l'huomo si disporrà, per rinnovarsi, e poter entrare in essa; sù le quali parole dice San Tomaso: *Quia cum primò extirpan-*

da sint vitia, quam inserantur virtutes, primum docet Apostolus eos statum pristinae, ac veteris conversationis deponere. Secundò nouum statum Iesu assumere. Super eundem loc.

Perche siccome non può trovarsi generatione senza corruttione, e prima ha da perire quello, ch'era, acciò si faccia quello, che non era, così non può essere questa spirituale renouatione, e trasformatione dell'huomo in Dio, se prima non muore l'huomo vecchio, acciò possa trasformarsi in Dio. Non si veste uno di veste nuova, se pria non si spoglia della vecchia,

al-

altrimente se li direbbe , quello , che fù detto a quell'altro , che senza star disposto , volse intervenire alle nozze: *Amice quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem.* E però dice S. Bernardo : *Si non dum idoneus es intrare ad teipsum , quomodo ad illa rimanda idoneus eris , quae sunt supra teipsum ; si non es dignus intrare tabernaculum primum , qua fronte praesumis ingredi tabernaculum secundum , hoc est in Sancta Sanctorum , prius redi ad te , quam rimari praesumas , quae sunt supra te .* Prima dunque conviene , ch'entriamo in noi stessi , reconoscendo i nostri defetti , stirpando le male herbe delle cattive inclinationi , che cosi ci disponeremo , per poter'entrare nella solitudine interiore , e conversare ivi con Dio familiarmente .

Anzi farebbe segno di gran profuntione se qualcheuno intentasse il contrario : *Temeraria praesumptionis puta , si prius , quam aptus sis ad contemplationis usum , Iesum invitas . Hortus tuus sentibus horret , & sterilefcit , & illic Iesum invitas ?* E però seguitando il consiglio dell'istesso Santo , prima havemo da invitare Christo ad un'altra solitudine ; cioè a quella de gl'esercitij spirituali , acciò lui con la sua onnipotente mano destruggendo ivi tutto quello , ch'era dell'huomo vecchio , si degni piantare in noi l'herbe odorifere delle virtù , cooperando anco noi con il suo aiuto a quest'effetto con ritirarci per dieci giorni : *Invita illum* (soggiunge il Santo) *non ut iam delectetur , sed ut delectat , quod non*

non plantavit dextera sua, invita illum, ut purget primò, postea plantet, e però ci consiglia Geronimo: Nolite serere super spinas.

Li cadaveri anticamente erano sepolti con molte ricchezze, e però quei, che cercavano i loro sepolcri, incontrandosi cò essi si rallegravano assai, come dice Giob: *Quasi effodientes thesaurum, gaudent vehementer, cum invenerint sepulchrum,* parimente l'anima del giusto, che ritrova il sepolcro della solitudine interiore si rallegra, e giubila, sperimentando i grandi tesori spirituali, racchiusi in essa. Onde il Santo Dottore spiegando mysticamente le accennate parole, dice: *Anima Sancta gaudet, cum invenerit sepulchrum interna quietis.* Ma avverti, che *nisi a tumultu vitiorum perfectè quieverit, thesaurum gratiarum, & virtutum minimè reperire potest.* Prima con la zappa della mortificatione, e con l'esercitio delle virtù, hà da cavar la terra dell'huomo vecchio, superando le sue male inclinazioni, sottomettendo la carne al dominio dello spirito, acquistando le virtù, e morèdo a suoi appetiti, & a tutto il mondo: *Videat ergo anima Sancta, si huic mundo mortua sit, & tunc poterit ad sepulchrum interna quietis anhelare.* E chi non si disporrà di questo modo, in vano cercherà questo gran tesoro; perche tirato dall'affetto delle cose esteriori, viverà al mondo, *Quasi huic adhuc mundo vivimus, cum mente in eum foris vagamur;* E però starà impedito per trovarlo, e non farà altro, che seminar
grà

Cap. 3.

Opus. 60.
art. 23.

Greg. l. 5.
mor. c. 5.

D. Tb. in trà le spine, che soffocaranno la semenza: *Sicut Ioa. c. 14 qui habet gustum infectum, non habet veram cognitionem de saporibus; ita qui infectus est amore mundi, non potest gustare divina.* Sin che l'huomo distruggerà ogni amor fregolato verso le creature, non occorre pensi di poter'assaggiar le cose divine, perche il palato dell'anima sua stà corrotto.

Il tempo dell'esercitij spirituali communemente è chiamato la solitudine, la quale noi la chiamamo esteriore incomparatione della solitudine interiore, della quale s'è parlato negli precedenti Capitoli. Questa differenza troviamo trà di loro, che l'interiore è unitiva, & illuminativa, nella quale l'anima applicata alla contemplatione s'unisce con Dio, e gode delli suoi favori; l'altra è purgativa, perche in essa s'attende principalmente alla riforma dell'anima, e ciò è ordinato come a fine alla solitudine interiore; E benchè la chiamiamo esteriore, non per questo non è anco interiore, ma con la differenza accennata. E di questa, e delli mezzi, che conducono ad essa si tratta nel resto di quest'Opreta.

C A P I T O L O I V.

Della solitudine esteriore.

VNo de' mezzi principali, di che si prevalgono i Giusti per ottenere la solitudine
in

interiore , è l'esteriore ; cioè il ritirarsi per alcuni giorni dal commercio , e conversatione de gl'altri , dall'esercitio de gl'officij , e ministeri, ne'quali si trovano impiegati, e di qualsivoglia altro imbarazzo esteriore, cercando rifarcir per questa via la perdita fatta in simili occupationi ; per svegliar' anco lo spirito , che forse cominciava ad intiepidirsi nella via della virtù , e per conoscere ancora i proprij difetti, quali il giusto penetra meglio, quando ritirato si pone in giudizio con se stesso : *Sancti*

Gregor.

viri dum se intra semetipsos colligunt , mira, ac penetrabili acie occulta, etiam delicta deprehendunt , 30. mor. cap. 7.

per quest'istessa via si dispone ad attendere meglio alla contemplatione , e meditatione delle cose divine ; poiche *Oratio requirit solitudinem , & quietem , & solitudo est instrumentum congruum meditationi* , perche uno de gl'impedimenti della contemplatione , è il tumulto esteriore : *Impeditur actus contemplationis* (dice il S. Dottore) *per vehementiam passionum , per quam abstrahitur intentio animæ ab intelligibilibus ad sensibilia, & per tumultus exteriores .*

2. 2. qu.

180. a. 2.

Quest'esempio ci lasciò il Figlio di Dio, nõ per qualche bisogno, che lui potesse havere di ritirarsi ne' Monti, e Deserti, per applicarsi all'oratione, ma per istruttione nostra, conforme fù ogni sua attione. E però prima di dar principio alla sua predicatione, si ritirò nel Deserto, dove stette quaranta giorni , & altrettante notti ; poi nel corso della sua predicatione fre-

☩

quen-

quentò spesso simili luoghi. Onde di lui dicono gl'Evangelisti : *Et diluculo valde surgens, egressus abiit in Desertum locum. ibique orabat: dimissa turba, ascendit in Montem, solus orare. Exiit in Montem orare, & erat pernoctans in oratione Dei, & in molt'altri luoghi parlano in simil guisa, anzi volse, ch'in ciò l'imitassero i suoi*

Maro. 6. Discipoli : *Ait illis venite seorsum in Desertum locum, & requiescite pusillum, per insegnarci, che non v'è luogo, nè tempo più disposto per trattar con Dio, di quello della solitudine : Ve*

Or. 28. *& actionis, & sublimioris occupationis tempus esse disceremus, dice San Gregorio Nazianzeno.*

In cap. 6. Joann. Soggiunge anco S. Bonaventura: *Erudiens nos. à tumultibus, & a turbatione, quæ est in medio populi, quiescere; apta enim ad Philosophiam solitudo,*

La necessità ch'ha l'huomo di questa solitudine, proviene, perche lui non può conoscere bene le cose di Dio, se prima non penetra il suo stato interiore : *Prius necesse est intelligas invisibilia cordis tui, quam intelligere valeas Dei ipsius invisibilia, e se di questo non tratterà in primo luogo, non potrà arrivare all'intelligenza delle cose, che sono sopra di esso : Quod si te cognoscere nequeas: soggiunge l'istesso Santo) ne presumas comprehendere, quæ sunt supra te, perche non v'è mezzo più accomodato per arrivar alla cognitione di Dio, quanto il riflettere l'huomo sopra se stesso, ponderando bene le sue azioni : Nihil enim aptius est ad videndum Deum, quam rationalis animus, seipsum querens, & plene*

Bern. de inter. do. mo. 6. 12.

inveniens. E questo appunto è quello, che si tratta nella solitudine; cioè, che l'anima intenda, e penetri le stessa, e le sue opre. Et essendo vero quello, che l'istesso Santo soggiunge, *Si invisibilia Dei, per ea, quae facta sunt, conspiciuntur, quanto facilius per imaginem suam conspici poterit.* Non v'è per certo cosa creata visibile, che tanto conduca alla cognitione di Dio, quanto la cognitione, e riflessione sopra questa sua imagine, che stà impressa nell'anima, mentr'ella, più al vivo, che ogn'altro effetto creato, rappresenta, e manoduce al suo Creatore. Se però, ella stà limpida, e netta: *Modo illa tersa sit, & pura.*

E la ragione è, perche la sola creatura ragionevole rappresenta l'ultimo grado, e l'ultima quasi differenza, che costituisce Dio nel suo esser' infinito, ch'è l'essere intellettuale, al quale ella sola si assomiglia, intendendo, & amandolo; e però essa sola esprime meglio l'essere di Dio, che tutto il resto dell'Universo. Perciò si chiama, & è imagine di Dio, e l'altre creature sono chiamate *Vestigium*, perche rappresentano Iddio come effetti prodotti, nel che non possono giungere alla chiarezza, e perfettione, con cui l'immagine rappresenta Iddio: *Imago representat secundum similitudinem speciei, vestigium autem representat per modum effectus, qui sic representat suam causam, quod tamen ad speciei similitudinem non pertingit.* Hor quello, che pretendiamo per mezzo della solitudine, non

S. Thomas
1. p. 9. 93
art. 6.

è altro, che questo specchio, & imagine di Dio si renda limpida dalle macchie, che la tengono offuscata, purificandosi ne gl'affetti, & in ogni altra cosa, che oscura la sua luce, e splendore, che così si disporrà a trattare con Dio: *Terge ergo speculum tuum si velis videre Dominum.*

Per questa ragione i Santi s'applicavano tãto alla solitudine per conoscere meglio le loro macchie per picciole, che fossero, e purificarsi da quelle. Così faceva il Padre S. Francesco, come racconta S. Bonaventura nella sua vita: *Quo liberiùs Deo vacans, extegeret. si quid pulveris sibi in conversatione hominum adhesisset, interdum in solitudinem se colligebat.* S. Carlo due volte l'anno si ritirava in luogo solitario, dove libero da ogni occupatione esteriore, si rendeva più puro, e si accendeva a maggior perfezione. Onde dal Monte Varallo, dove s'era ritirato ad unirsi più con Dio, fù chiamato al premio della vita eterna. Il che è stato praticato comunemente da gl'altri Servi di Dio, desiderosi di più, e più purificarsi di qualsivoglia affetto disordinato, per picciolo, che fosse, e per correre più velocemente verso la Patria. Quantunque l'huomo sia perfetto, deve procurar di avanzarsi, e sempre è in lui qualche polvere, contratta di che nettarsi: *Quantumcumque homo sit perfectus (dice l'Angelico) nihilominus magis profici indiget, & aliquas immunditias contrahit secundum illud Prov. 20. Quis potest dicere, mundum est cor meum? sed tamen huiusmodi immunditias*

In Ioan.
cap. 13.
lect. 2.

tias

tias habent in pedibus tantum, qui stant, idest mente, & desiderio tendunt ad Cœlestia, immunditiam contrahunt solum in pedibus. Sicut enim hominem stantem, oportet ad minus pedibus terram contingere, ita quamdiu vivimus in hac vita mortali que rebus terrenis ad sustentationem corporis indiget, ad minus ex parte sensualitatis aliquid contrahimus, & idè Dominus præcepit Discipulis, quod excuterent pulverem de pedibus. Luca 9.

La nostra Religione nella 1. & 2. centuria, cioè infino all'anno 1348. che successe la peste universale in tutta Europa, non si sentiva tanto bisognosa di questa solitudine sotto la formalità, che al presente si pratica; perche i Religiosi in quel felice tempo, eran comunemente tutti applicati alla conversione dell'anime, al che giorno, e notte attendevano, e quel poco di tempo, che gli avanzava, consumavano in una continua solitudine, poiche oltre quel breve sollievo doppo pranzo, ch'era quando si radunavano assieme, tutto il resto del tempo si ritirava ogn'uno nella sua cella, osservando perpetuo silentio; e però stavano come in una continua solitudine. Raffreddandosi poi il rigore della disciplina Regolare per causa del contagio, di che restò la Religione quasi estinta, come l'altre, attesero a vestire con poca cautela, per poter conservar l'Ordine, da che in esso nacque la rilassatione, benche poi fosse ridotto allo stato, che conveniva. Ma non per questo mancarono molti buoni Religiosi, che ci la-

sciarono quest' esempio di ritirarsi, come si racconta nell' Historie della Religione . E basterà addurre quello, che ci diede il Padre Maestro Fra Luigi di Granata, nella cui vita si narra, che ritirandosi ogni giorno dal suo Convento di Granata in una spelonca alquanto lontana dalla Città, stava in quella cinque, e sei hore il giorno, come un' Eremita della Tebaide, ad alta voce lodando Iddio con Salmi, & Hinni, hora si sentiva parlare con l'eterna Maestà , hora co i Santi; Dimorava in così fatti esercitij affiduo, & intento, come ben fosse alla presenza del Paradiso, che contemplava fissamente . Et in tutto si conosceva, che di quella terra havea fatto un Paradiso , e che in quella caverna gustava ogni vero bene , provando la promessa, che fè Dio all'anima nostra , quando disse:

Osea 2. *Ducam eam in solitudinem , & loquar ad cor eius ,* frequentò per molt' anni questo ritiramento . Onde di poi , e sin' ad hora chiamasi quella Grotta : *La Cueva del Padre Fray Luis de Granada.* E però il beneficio così universale, c'hà avuto la Chiesa per mezzo de' suoi libri (non lodati a bastanza) fù frutto, e mercè di questo ritiro; mentre ciò che in quel luogo havea meditato, & imparato, ritiratosi al Convento, distendea in carta . E questi sono gli effetti , che produce la solitudine, della quale parliamo .



CAPITOLO V.

*La Religione nostra obliga li sudditi a fare
gli esercitij spirituali.*

MA a noi, senza cercar' altri stimoli di fuo-
ri, che possano indurci alla pratica di
questo mezzo, basta, che ciò sia con gran pre-
mura comandato da' quattro ultimi Capitoli
Generali, ne' quali s'osserva una cosa singola-
re, & è, che non v'è in essi altra disposizione,
eccetto questa, fatta da tutti quattro assieme.
Il che è segno della gran stima, che fa la Reli-
gione di questo mezzo, per rinovare i Religiosi
nella virtù. Et acciò si veda meglio la premu-
ra, ch'essa hà havuto in questo punto, e si di-
sponga ogn'uno a praticarlo, vedendo i beni
grandi, che l'istessa Religione ci promette, si
pongono *ad litteram* le medeme ordinationi, ec-
cetto quella del Capitolo di Valenza, la quale
si trova inferita in quello di Roma dell'anno
1650. & è del seguente tenore:

*Insistentes Sancto Dictamini, quo tùm Reverendiss.
B. M. Fr. Nicolaus Rodolphus, tùm ex eodem, nu-
perrimum Valentinum Capitulum, universo Ordini
saluberrimum illud exercitium, annua per decem
dies instituenda recollectionis, tam sollicitè inculca-
vit. Ille quidem literis anno 1630. ad omnes Pro-
vincias datis, hoc tenore: Recollectionem decem
dierum, iuxta formam præscriptã in Bulla Pauli V.
C 4 nostris*

noſtris Conſtitutionibus adiunctam cap. de Indulgentijs, ſaltim ſemel in anno, de licentia Superiorũ, ab unoquoque, opportuno tempore captandam, ut pote ad renouationem, & fomentum ſpiritus, apprime neceſſariam, ſummoperè commendamus, &c. Iſtud verò ordinat. 2. his verbis: Sanctam Conſuetudinem in aliquibus Prouincijs, maximo cum fructu, excultam, ſatagant introducere, ut ſcilicet Fratres, aliquibus diebus ſe recolligant, & meditationibus pijs ad perfectiorem vitæ puritatem diſponant. Eandem Conſuetudinem, toto Virium impendio confirmamus, ubicumque introducta eſt; Sicut illam in pluribus, plerarumque fermè Prouinciarum, Religioſioribus utriuſque ſexus Cœnobijs, inæſtimabili animarum profectu, & Charismatum lucro, iam uigere, miracum uoluptate reſciuiſimus. Vbi uerò hæc nondum, forſitan locum inuenit, accurent, tam Prouinciarũ, & Congregationum, quàm Conuentuum ac locorum Superiores, ut uniformitatis ſaltem, ſanctæq; emulationis ſtudio, quantociùs introducatur, & inualeſcat. Nec patiantur, ſubditos ſuos emolumentis, ac ſolatijs tanti theſauri (cuius forſitan dum ignoti, minor eſt apud aliquos cupido) miſerrimè priuari.

Nel Capitolo Generale dell'anno 1656. ſi dice: Admonemus, & diſtriçtè iniungimus uniuerſis, ac ſingulis noſtri Ordinis Religioſis utriuſque ſexus, cuiuſcumque gradus, dignitatis, aut conditionis extiterint, quatenùs ſedulò amplectantur (ſi qui fortè nondum amplexi ſunt) & deuotè ſequantur, id quod de annua decem dierum recolleſtione ab omnibus facienda, per ultimum noſtrum Capitulum

lum Generale Romanum confirmat. 4. saluberrimè præscriptum fuit .

Ultimamente nel Capitolo Generale 1670. si soggiunge : *Item ordinamus, & strictè iniungimus omnibus , & singulis nostri Ordinis Religiosis quatenùs sedulò amplectantur (si qui fortè nondum amplexi sunt) & devotè sequantur id, quod de annua decem dierum recollectione ab omnibus facienda , per plura Capitula Generalia , nempè Valentinum 1647. ordinat. 2. Romanum 1650. Conf. 4. Item Romanum 1656. Admonit. 9. saluberrimè præscriptum fuit. Hoc ergo sanctum, & saluberrimum exercitium. quo Religiosi utriusque sexus nostri Ordinis , annuè decem dierum recollectione, pijs meditationibus , sacrisque lectionibus insistendo , ad perfectiorem vitæ puritatem se disponant, iam in Religiosis Cænobijs, inæstimabili animarum profectu introductum, toto virium impendio confirmamus; atque in Conventibus, ubi forsitan hucusque usum non obtinuit , volumus, ac serio precipimus Prioribus , tum Provincialibus, tum Conventualibus, ut omnino illud satagant quantociùs introducere , utpotè ad renovationem , & fomentum spiritus apprime necessarium .*

Quello poi , ch'intendiamo per quest' esertij, non è altro , se non che il Religioso ritirato per diece , ò più giorni , segregato dal consortio de gl'altri, attenda al negotio principale dell'anima, facendosi Giudice di se stesso, cò esaminar seriamente le sue opre, e i suoi affetti, ponderando molto bene i difetti commessi , il

poco

poco frutto fatto nella Religione dopò tanti anni; quali s'iano i suoi impedimenti nella via di Dio, e come offervi i trè voti, la Regola, le Constitutioni, e tant'altre cose, che lo spirito divino li somministrarà per migliorarsi.

Li beni poi, che si cavano da questi esercitij, sono inesplicabili; per questa via conosce l'huomo se stesso, e Dio; si humilia con la consideratione de' suoi difetti, ferra gl'occhi alle cose temporali, s'accende nell'amor di Dio, e si sperimenta la divina assistenza con modo speciale, in tal maniera, che chi li fa, *mutatur in virum alium*: e si può dir con verità, che *nemo novit, nisi qui accipit*; onde dice S. Gio: *Christostomo ad perfectionem adipiscendam, ingens in secessu subsidium positum est*, quivi si raccolgono gl'affetti, e pensieri dispersi; quivi si superano le passioni, e male inclinationi; quivi si vincono le tentationi; prende forza lo spirito per caminar velocemente la via di Dio, & in fine si rinnova tutto l'huomo. Quest'è la scortatoia.

In Cant.
ser. 40.

per arrivar presto alla perfettione; & a questa invitiamo ogni Religioso con S. Bernardo: *Fuge publicum, fuge, & ipsos domesticos, secede ab amicis, & intimis, etiam ab illo, qui tibi ministrat. An nescis verecundum habere te sponsum, & qui nequaquam suam velit tibi inducere presentiam, presentibus ceteris?* Li negotij dell'anima s'hanno da trattare in secreto con Dio, a solo, a solo. Questa solitudine conviene in certi tempi a tutti i Religiosi (dice l'Angelico) ad imita-
tio-

tione di Christo; che più volte andò a' Monti ad orar, solo, per lasciarci quest' esemplo: *Solitudo competit ad tempus Religionibus ordinatis ad opera corporalia, vel spiritualia exemplo Christi, qui exiit in Montem solus orare, & erat pernoctans in oratione.* 2. 2. qu. 188. a. 8.

Chi vuole trovar Dio, prima hà da trattar di conoscerlo: *Vis Deum amare, & concupiscere? Opus. 61.* (dice il S. Dottore) *prius oportet cognoscere;* poi che *inuisa possumus diligere, incognita nequaquam;* Ma per conoscerlo, che cosa dourà far l'huomo? Lo Spirito Santo per bocca del Profeta c' insegna il modo: *Vacate, & uidefe, quoniam ego sum Deus.* Convieni, ch' a ciò attenda; ma a questo è necessario, ch' interrompa i negotij esteriori, & ogn' altro impedimento, *Ut uaces, negotia postpone, primum pro loco, & tempore negotia intermitte, ut uaces.* E però dicea S. Anselmo, *Eia nunc Homuncio, fuge paululum occupationes tuas, & absconde te modicum a tumultuosis cogitationibus tuis, abijce nunc onerosas curas, postpone laboriosas distensiones tuas, uaca aliquantulum mente Deo, & requiesce aliquantulum in eo: fuge occupationes operationum in homine exteriori, absconde te a tumultu phantasia, abijce curas rationis, postpone distensiones uoluntatis, & uaca aliquantulum Deo.* Dunque l'anima desiderosa di trovare, e godere Dio, deve sequestrarsi dall' occupationi, & affari esteriori, & uacare Deo. Il che con modo speciale si fa in tempo degl' esercitij spirituali. Soggiunge di più

più il S. Dottore : *Sed uide quomodo naces, nè de-
rideant hostes Sabatha tua* , cioè , non hà essere
per quiete corporale, nè per sfuggir le fatiche ,
nè per altro fine inferiore : *Vaca ergò ut uideas,
vide intellectu, ut concupiscas affectu* . Hà d'at-
tendere in questo tempo, *ut videat* , a conosce-
re se stesso , le sue macchie, & a conoscere Dio,
e le sue infinite perfettioni , *Vt concupiscat affe-
ctu* , acciò conoscendo la grandezza di Dio si
muova ad amarlo .

Se i Religiosi son tanto puntuali , e solleciti
in pigliar' i medicamenti per preservarsi me-
glio nella sanità , ò per guarire dall' indisposi-
zioni, che patiscono ; che disgratia è questa
nostra, di non prevalerci ogn'anno d'un medi-
camento spirituale, tanto efficace, e forse l'uni-
co (comunemente parlando) per risorgere
dall' infermità habituali, e preservarci dalle ri-
cadute in molte miserie? Non ci dourebbe ba-
stare per animarci a questo , l' esempio delle
Religioni, ch' hoggi sono in tanto splendore, &
osservanza delle loro leggi, che con tanta pun-
tualità praticano questi Esercitij? Il mio sen-
timento è (e penso sia verissimo) ch' uno de'
mezzi principali , che hanno simili Religioni
per conservarsi in tanto credito, e decoro, sia
questo , del quale parlo , perche così ripi-
gliano il fervore dello spirito, che cominciava
ad intepidirsi .

Si conosce anco l' importanza di questo ne-
gotio dalla stima, che ne hanno fatto i Sommi
Pon-

Pontefici. Paolo V. concesse Indulgenza Plenaria a' Regolari, che con licenza del loro Superiore, si ritirano a far gli esercitij. Alessandro VII. costringe a questo ritiro di dieci giorni tutti quelli, che in Roma haveſſero da prendere qualch'Ordine Sagro, o fossero Regolari, o no. E tanto hoggidi si pratica, com'anco in questa Città di Napoli con quelli, che non son Regolari; e vi sono speciali Sacerdoti deputati per istruirli, & indrizzarli. Il che prima fece S. Carlo in Milano, e molt'altri Prelati, che zelano il profitto spirituale de' loro sudditi, fanno altrettanto. Hor quanto più sarà ragionevole, che i Regolari insistano a quest'istesso, mentre ciò è stimato come mezzo necessario ad emendarſi ogni uno, e profittarſi nella via della virtù.

CAPITOLO VI.

Qual ſia il fine della ſolitudine eſteriore.

SE questa ſolitudine ſarà del tutto eſteriore, è di poco, o niun giovamento; *Quid prodeſt ſolitudo corporis, ſi ſolitudo defuerit cordis, qui enim corpore remotus viuit, ſed tumultibus conuerſationis humane, terrenorum deſideriorum cogitationibus ſe inſerit, non eſt in ſolitudine.* E che giovamento può eſſere d'un'anima per rinovarſi interiormente, & aggiuſtarſi con Dio, ch'il ſuo corpo ſia lontano dal commercio de gl'altri,

S. Greg. l.
30. mor.
c. 30.

tri, quand'essa con gl'affetti, e desiderij, stà immersa ne' tumulti, e pensieri delle conversazioni humane, e negl'appetiti delle cose terrene? In questo modo, non stà veramente nella solitudine, ma in mezzo delle piazze, e di essa si verificherà: *Nunquam minus solus, quam cum solus esset*, perche starà molto mal'accompagnata da suoi desiderij terreni. Dio è spirito, e però ama la solitudine spirituale, e non la corporale, se non quanto giova, e dispone per ottener la spirituale: *Secede* (dice Bernardo) *sed mente, non corpore, sed intentione, sed deuotione, sed spiritu; Spiritus enim ante faciem tuam Christus Dominus, spiritusque requirit non corporis solitudinem, quamquam, & corpore interdum, non otiosè te separas, cum opportunè potes, praesertim tempore orationis.* Starà solo uno, benchè stia cò altri, se dispreggia le cose presenti, se non le desidera, ma hà in fastidio quel che gli huomini cercano, & amano: *Solus es, si non communia cogites, si non affeſtes praesentia. si despicias, quod multi suspiciunt, si fastidias, quod omnes desiderant;* altrimenti, benchè stia solo quanto al corpo, realmente non starà solo, regnando in lui i desiderij del mondo: *Alioquin nec si solus corpore es, solus es.* Ecco il modo (conchiude il Santo) per star' uno solo frà molti, e star' accompagnato quando stà solo: *Vides ne, posse esse te, & solum inter multos, & inter multos cum solus es.*

La compagnia, ch'hà da tenere chi si ritira a far gli exercitij, è di pensieri, & affetti d'humilia-

lia-

Sup. Cāt.
ser. 33.

liatione, e di confusione propria, e di riformar la sua vita. Che però il fine principale di questa solitudine, *est integra tui ipsius reformatio*; la qual consiste in estirpare, e fradicare i cattivi affetti, le male inclinationi, e le passioni habituali, ò attuali, che più predominano, & impediscono l'accesso dell'anima a Dio; *Quæ reformatio* (dice S. Bonaventura) *consistit in vitiorum expugnatione, & virtutum assuefactione, ut & mores, & omnes affectus, & sensus interiores, prout est possibile, Deo conformentur*, Di modo, che lui hà da uscire da gli esercitij assuefatto ad oprar virtuosamente, & esercitar bene, e con divotione gli officij, e ministeri, ne quali sarà impiegato a far meglio la sua oratione, e tutto quello, in che giornalmente sarà occupato, ritirandosi da qualsivoglia cosa, che li può essere d'impedimento nella via della virtù, risolvendosi con ogni verità di osservare i tre voti, le leggi, e Costituzioni della Religione.

De prof.
Relig. in
Prob.

E però quello, che principalmente in ciò si cerca, è, di allontanare il Religioso da tutti gl'impedimenti della perfetta carità, la qual'è propria del suo stato: *Omnia consilia, quibus ad perfectionem invitamur, ad hoc pertinent, ut animus hominis ab affectu rerum temporalium auertatur; ut*

S. Thom.
opus. 18.
c. 6.

sic liberius mens tendat in Deum, contemplando, amando, & eius voluntatem implendo. Essendo vero quel che soggiunge: *Humanum cor tantò intensius in aliquid unum fertur, quantò magis a multis reuocatur. Sic igitur tantò perfectius animus homi-*

homi-

hominis ad Deum diligendum fertur , quanto magis ab affectu temporalium renocatur; perciò diceva
 1.83. qq. *Agostino Santo : Venenum charitatis est spes adipiscendarum, aut retinendarum temporalium rerū ; augmentum uerò eius , cupiditatis diminutio ; perfectio uerò, nulla cupiditas .* Ma particolarmente deve stabilire con fermo proposito il tempo della sua oratione privata', ogni giorno nell' hora più opportuna, poiche senz' essa, non farà cosa di buono, & in breve perderà il fervore acquistato ne gl' esercitij ; ma perseverando in quella, conseguirà tutto quello , che li farà necessario per approfittarsi nel camino della virtù .

Ambedue solitudini sono proprie dello stato Religioso, onde dice S. Tomaso, che il Religioso , il quale non sarà impiegato dall' obediienza in qualche officio , deve attendere alla contemplatione delle cose divine (ch'è la solitudine interiore) e che a questo fine giova assai la solitudine esteriore , e separatione da gl' altri: *Quod aliquis super candelabrum ponatur , non pertinet ad ipsum, sed ad eius Superiores ; Quae sarcina si non imponatur , contemplanda veritati vacandum est, ad quā plurimum valet solitudo.* Questo è l' esercizio, & occupatione propria d' ogni Religioso, che non è dall' obediienza impiegato in qualche officio , cioè d' attendere perseverantemente alla consideratione delle cose divine, e per conseguirlo meglio, di separarsi da gl' altri, eccetto nelle cose precise ; ma particolar-

colarmente di sequestrarfi del tutto di quando in quando dalla total conversatione, per poter fradicare dall'anima le mal'herbe delle prave inclinationi, e la tepidezza nel servizio di Dio, e poi piantar le buone delle virtù. Con che si disporà per entrare nella gran solitudine interiore. Non essendo possibile, che l'anima possa sollevarsi alla conversatione, e familiarità con Dio, se prima non sarà sciolta da' lacci de' gi' affetti fregolati, quali la tengono impedita di poter volare con i santi desiderij alla perfetta consideratione di Dio: *Nisi mens se ab exterioribus desiderijs abscondat* (dice Gregorio) *interna non penetrat, quia subtracta a visibilibus, invisibilia conspicit, & repleta invisibilibus, visibilia perfectè contemnit.*

La connessione dunque, ch'è frà queste due solitudini, è quella, che si trova frà la dispositione, e la forma, ch'hà da' introdursi; e frà il mezzo, e'l fine. La forma non s'introduce nella materia, che non è disposta; nè il fine s'ottiene mancando il mezzo necessario: Dal che s'inferisce la gran necessità, ch'abbiamo di questa solitudine esteriore, mentre essa è dispositione, e mezzo per conseguire l'altra. E però tutto quello, che si pretende in questi esercitij, è ordinato alla riforma interiore del Religioso, alla quale son'ordinate l'osservanze, e mezzi, che l'istessa Religione li somministra: *Omnia, quæ ad Religionis observantiam exterioriùs videmus, ad interioris hominis reformationem, Spiritus*

S. Bonau.
de prof.
Relig. lib.
1. c. 4.

D

Sancti

Sancti inspiratione ordinata sunt . Interior reformatio in spiritu mentis consistit , qui interior homo, & imago Dei est mens rationalis .

CAPITOLO VII.

Alcune ragioni, che inducono il Religioso alla pratica di questi esercizi.

B Enche da quel che s'è detto ne' precedenti Capitoli , e da quel , che appresso si aggiungerà, conoscerà molto bene il Religioso la sua grā necessitā di ritirarsi per alcuni giorni, nondimeno s'assegnano in questo Capitolo alcune altre ragioni, per animarlo più alla pratica di quello .

La prima è, ch'essendo in noi connaturale, l'inclinatione al male, vā continuamente estinguendo, quant'è da parte sua lo spirito acquistato: *Sensus enim, & cogitatio humani cordis in malum prona sunt ab adolescentia sua .* Dal che nasce , che benchè il Religioso cominci con gran fervore a registrar la sua vita , con tutto ciò molte volte s'allenta, e poco a poco declina da quel primo fervore ; perche dentro di se hà il nemico , che cerca di estinguere la virtù .

Gen. 8.

*S. Th. 3.
p. 9. 79.
a. 4.*

*2 Cor. c.
13.*

Spiritualiter quotidie aliquid in nobis deperditur ex calore concupiscentie per peccata venialia , quae diminunt fervorem charitatis ; perciò l'Apóstolo ci esorta, che stiamo vigilantissimi, aspirando sempre a maggior perfezione: *Perfecti estote .* Do-

ve

ve soggiunge il Santo Dottore: *Non est autem hoc quod dicitur, praeceptum, scilicet, quod homo sit perfectus; sed hoc, quod semper tendat ad perfectionem. Et hoc est necessarium, quia qui non studet ad proficiendum, est in periculo deficiendi. Videmus enim, quod nisi Remiges contentur ascendere, navis descendit.* Stiamo come in mezzo di un fiume rapido, la cui corrente ci tira sempre al basso verso le cose esteriori; perciò conviene, che per non esser vinti, navighiamo sempre còtro quest'impeto. E se in ciò non faremo solleciti, la barca dell'anima nostra è trasportata alli desiderij delle cose vane, e tornaremo a dietro: Onde per affodare, e fermare la nostra fiacchezza nel bene, è necessario, che l'anima di quando in quando pigli nuovi rinfreschi, e faccia maggior sforzo del solito, che sarà come aggiungere nuovi remi, acciò la barca rompa l'impeto del fiume, e camini con maggior velocità. E ciò si fa in tempo del ritiro, dove l'huomo è illuminato specialmente a conoscer la vanità delle cose temporali; e parimente riceve gl'influssi della divotione, & altri doni, che la stabiliscono nella virtù, e la fan correre in essa molto velocemente.

La seconda. Benche l'occupationi del Religioso ne' studij, & altri impieghi, siano buone, e sante; nondimeno portano qualche distrazione, & impedimento per darsi in tutto a gli ossequij di Dio; nè mancano occasioni di conversationi, & altri molti imbarazzi, che lo

engono non così applicato alle cose della Divina Maestà. Onde si sperimenta, che per questa via s'allenta, e s'intepidisce . E però ha bisogno d'un luogo, e tempo speciale , dove rifarcisca, ristauri, e ricompensi quel tanto, che perde . E questo è il luogo, e tempo de gl' esercitij . Il che volse significar l' Apostolo nell' accennate parole: *Perfelli estote*, secondo il sentimento di Gaetano: *aiunt dictionem græcam, sonare redintegrationem ad similitudinem resarcientium, ac si dixisset, integritatem acquirite* ; poichè ivi l'anima , non solamente racquista quello, che perde, e si provvede a bastanza per vivere appresso virtuosamente ; ma di più non a misura, ma con abbondanza riceve i doni della dolcezza, e gratia, e resta rinforzata , e rinvi- gorita.

La terza . L'anno hà 365. giorni. E se li 355. spende il Religioso in ajuto d'altri , nelli studij, & impieghi esteriori , e conversando con altri , qual ragione vuole , che almeno dieci giorni dell'anno non spenda in unirsi con Dio, in conversar con la Divina Maestà , e riflettere attentamente sopra se stesso , e sopra le sue azioni? se stasse infermo, lascierebbe ogni occupatione, e conversatione , & attenderebbe a ricuperar la salute . E perchè non attenderà almeno una volta l'anno con maggior' applicatione a curarsi dall'infermità spiritali , sequestrandosi dalla conversatione, e da ogni impedimento esteriore ? E' di dovere , che faccia
mag-

maggior stima della salute corporale (quale, anche non volendo, perderà presto) che della spirituale, ch'è eterna?

Quarta. Se i'istessi Tribunali secolari desistono in certi tempi dalle liti, e negotij, e li differiscono ad altro tempo; perche il Religioso non farà auco, almeno una volta l'anno, la sua vacanza, o feria spirituale dalle conversazioni, & impieghi esteriori, raccogliendosi in se stesso per poter'aggiustar meglio i conti della sua vita? poiche in breve sarà chiamato a renderli; e sarà giudicato conforme lo stato, nel quale si troverà, e non sà se ciò sia per succederli hoggi, o domani. Deve dunque ritirarsi, con farsi cieco, e mutolo a tutte le cose esteriori in quei dieci giorni, attendendo a placare, e rendere favorevole il suo Giudice, innanzi che giunga il tempo del suo giudizio.

Quinta. Nel ritiro si purga lo spirito, si emenda la vita; si vincono le tentationi, si mortificano le passioni, s'acquista la virtù. Ivi l'anima impara a far bene l'oratione mentale, gusta dello spirito di Dio, si rende capace di tutto quello, ch'è necessario per la salute, e si risolve a praticare lo spirito interiore della sua Religione, senza il quale l'osservanza esteriore non ha fermezza, come che non ha radice, e però sempre andrà in declinatione, perciò l'istesso Dio ci esorta a questa ritiratezza:

Vacate, & videte, quoniam ego sum Deus. Vacandum est (esponde Ugone) ab actionibus exterioribus, Ps. 45.

bus, & secularibus negotijs. Chi pretende fare avanzo nella virtù, l'è necessario, che sequestrandosi dall'occupationi esteriori, attenda solamente alla consideratione, e meditatione delle cose superiori. In questo modo si disporrà a trovar'Iddio, da cui riceverà ivi i maravigliosi effetti accennati. Onde diceva Agostino Santo: *Agite otium, & agnoscetis, quia ego sum Dominus; non otium desidia, sed otium cogitationis, ut a locis, & temporibus vacetis.*

Sesta. Gl'huomini del mondo, oltre la refettione d'ogni giorno, hanno ancora le loro feste straordinarie, & i loro banchetti, ne' quali sogliono eccedere l'ordinario; Così parimente conviene, che il Religioso, oltre l'oratione quotidiana, habbia le sue feste, e banchetti spirituali, dove l'anima non mangi a misura, come gl'altri di, anzi sia piena, & inebriata dalla dolcezza di Dio, e dall'abbondanza della sua casa. Conforme si legge dell'Abbate Arsenio, ch'havea per costume di prendere un giorno della settimana per questo, nel quale perseverava in oratione dalla sera fino alla mattina.

Settima Se Dio stabili nell'ordine naturale un tempo speciale, ch'è quello della Primavera, per sanarsi l'huomo d'alcune infermità, dalle quali non guarisce in altri tempi, perche i medicamenti all'horà hanno maggior virtù; Sarà anco conveniente, che nell'ordine della gratia vi sia il proprio tempo di sanarsi l'anima da molte infermità, dalle quali non guarisce

isce

sce in tutto il resto dell'anno. E questo è il tempo de gl'esercitij, poiche l'anima ricupera la sanità per mezzo dell'oratione, alla quale più che mai s'applica chi stà ritirato, e però quel tempo è la Primavera dell'anima, & è *tempus occidendi, & tempus sanandi*, cioè di distruggere l'huomo vecchio, e vestirsi di un'huomo nuovo, perche in questi esercitij principalmente s'attende a distruggere le male consuetudini, e le prave inclinazioni, ch'è l'huomo vecchio, & ad acquistar la virtù, con che si rinnova, e si fa nuovo huomo.

Ottava. L'infermo corporalmente conosce se stesso come infermo, perciò si lagna, s'attrista, grida, chiama il Medico, e con grand'ansietà prende i medicamenti, persuadendosi, che in essi consista la sua salute. Ma chi spiritualmente stà infermo, non si conosce per tale; anzi per lo più quant'uno è più predominato dalla sua sregolata passione, pensa esser più sano. *Lepra proprii consilij* (dice Bernardo) *quanto magis abundat, tanto sibi sanior esse videtur*: e l'istessa ragione corre in qualsivoglia altra passione, perciò non s'attrista, nè cerca le medicine per suo rimedio. Ma chi è, che possa dir con verità, che non patisca qualche infermità spirituale? come dunque il Religioso farà così spensierato, non applicandosi al luogo, dove guarirà dalle sue indisposizioni? essendo il ritiro uno specchio, nel quale l'anima conosce le sue macchie; e come una spezieria, dove si trovano i

medicamenti per guarire da qualsivoglia infermità, per grave, che sia . E se il Religioso è tanto vigilante, quando stà infermo , in cerca le medicine, & avvalersi di esse , con quanta maggior sollecitudine deve cercar di praticare il mezzo, del quale i Santi , e tutti quelli, che di esso si vagliono, confessano, che la restauratione, il risarcimento , e l'avanzo di un'anima consista in praticarlo ?

Hor quello , che pretendemo in quest'operetta è di scuoprire le radici dell'infermità, che patisce, o può patire un Religioso , acciò conoscendosi infermo, cerchi il rimedio in questo divino spedale, dove Sua Divina Maestà, come Medico esperto, e potente, illuminerà la sua mente per conoscere l'infermità, che patisce; & insieme l'applicarà la medicina , della quale haurà bisogno, per sanarsi . E perche l'infermità più generale nello stato Religioso, e forse la più pericolosa, è la tepidezza , da essa cominceremo, scuoprendo i suoi mali humori; & appresso si tratterà d'altre materie concernenti lo stato Religioso, acciò conoscendo ogn'uno la sua infermità , tratti dell'efficace rimedio, con far gli esercitij spirituali.



CAPITOLO VIII.

Quanto sia pericoloso lo stato del Religioso tepido.

Non è negotio di poco stupore, che buona parte d'una comunità Religiosa, faccia doppo molt'anni l'istessa vita lenta, e tepida di prima, senza nessuno avanzo nella via della virtù. E pure è vero, che in tutto questo tempo si sono esercitati giorno, e notte in tante opere pie, e meritorie. Il voler condannarli, che stiano in poco buon stato, farebbe temerità; Nè meno accade rispondere, che ciò provenga, perche la gratia, ò carità habituale si diminuisca con l'opre imperfette, e cresca con le buone: e come che il lento per una parte, opra bene, e per l'altra imperfettamente; pare che stia in un continuo moto di ascendere, e discendere nella perfettione. E che perciò si trovi al fin dell'anno nell'istesso stato di prima. Ma la verità è, che la carità non patisce diminutione; perche il peccato mortale la distrugge in tutto; il veniale non l'è contrario, nè meno merita tanta pena. Seguirebbe anco, che li peccati veniali distruggerebbono la gratia; poiche moltiplicandosi in gran numero, e ciascheduno diminuendo la gratia, benchè in un minimo grado; al fine della settimana, ò del mese la distruggerebbero in tutto.

D.T.2.2.

9.24.arta

10.

Nè

Nè meno si può dire , che in tanto tempo si conservi la carità nell'istesso stato;perche il Religioso tepido hà frequentato i Sacramenti, che almeno *ex opere operato* , causano l'aumento della carità , dove non trovano l'obice di peccato mortale . In vano ancora si sarebbe impiegato in tant'opre pie , se la sua carità nõ fosse aumentata. Oltre che nè meno i Santi ciò concedono. Onde asserisce S. Bernardo, che a nessuno si dà , che stia lungo tempo nell'istesso stato, ma ò hà da passare avanti nella per-

De tripli- tione ; ò hà da tornare addietro : *Nulli in co-*
ci gradu dem statu diù esse conceditur ; *Servo enim Dei sem-*
quo per- per, aut proficiendum est , aut deficiendum, aut sur-
venit, ad sum nititur aut in inferiora urgetur . Soggiunge
perfec. anco Cassiano: *In uno mens, eodemque statu ma-*
Coll.6. c. nere non pravalet : idest, ut nec augmentum virtu-
 24. tum capiat, nec detrimenta sublineat . Non acqui-
 sisse enim , minuisse est, quia desidens proficiendi ap-
 petitus , non aberit a periculo recidendi . Nella
 via di Dio non v'è mezzo trà l'ascendere, e di-
 scendere, trà l'andar avanti alla perfettione, e
 ritornar'addietro; onde per l'istessa ragione,
 ch'uno non camina innanzi, ritorna addietro;
 E però è proverbio commune de'Santi : *In via*
Dei non progredi , est retrogredi: non proficere , est
deficere .

La ragione è , perche l'huomo stà in mezzo trà i beni spirituali, e le cose di questo mondo, e sempre camina verso uno di questi due estre- mi, mentre sempre opra, ò bene, ò male, Non

po-

potendo la volontà lasciar d'amare uno de' due
beni accennati; *Vita cordis amor est* (dice Vgo- *Apud D.*
ne di S. Vittore) & *ideò impossibile est ; ut sine Th. opu.*
amore sit cor , quod vivere querit . E quanto più *62.c.19.*
aderisce all'uno , tanto più si discosta dall'al-
tro; onde accostandosi più con l'affetto a' beni
spirituali, cresce nella perfezzione ; ò verameu-
te si dispone ad essa, e si separa più dall'affetto
delle cose temporali; e se a questo aderisce più,
si allontana dalle spirituali , e torna addietro
nella perfezzione . Onde dice il S. Dottore ;

Homo est constitutus inter res huius mundi , & spi- p. 2. qu.
ritualia bona , in quibus aeterna beatitudo consistit ; 108.a.4.
ita quò quantò plus inhaeret uni horum , tantò plus
recedat ab altero , & è converso. Nell'istessa con-
formità parla S. Gregorio: *Esse quidem sine dele-*
ctatione anima nunquam potest ; Nam aut infirmis l. 13. mo-
delectatur , aut summis ; & quantò altiori studio ral. c. 8.
exercetur ad summa , tantò maiori fastidio torpescit
ad infima : quantòque acriori cura inardescit ad in-
fima , tantò tempore damnabili frigescit a summis ;
utraque enim simul aequaliter amari non possunt.

Ma questo ritornar'addietro nella perfezzio-
ne, non vuol dire , che si diminuisca la carità,
come già s'è detto; ma che l'huomo per li pec-
cati veniali , ò perche cessa dall'esercitio dell'
opre della carità , si dispone alla total destrut-
tione di essa : *Charitas nullo modo diminui potest S. T. 2 2.*
directè , potest tamen indirectè dici diminutio cha- q. 24. ar.
ritatis , dispositio ad corruptionem ipsius , que fit 10.
per peccata venialia ; vel etiam per cessationem ab
exer-

exercitio operum charitatis . Ma lasciando queste ragioni, quella, che adduce l'istesso S. Dottore, fa assai al nostro proposito ; cioè , che il lento difficoltosamente si farebbe conservato in buon stato tanto tempo , se la carità non fosse in lui aumentata ; *Bona spiritualia* (dice egli) *periculosè custodiuntur , nisi proficiat in eis homo*, poiche l'istessa carità move , & itiga ad oprare, e meritare, e per questo si dà , *ut habitata crescat* , come dice S. Agostino . Onde conforme in un Religioso l'obbligo di passar'innanzi nella perfettione è maggiore, ch'in un secolare, così è maggior' il suo pericolo di perdere i beni spirituali, se in quelli non andrà crescendo .

In Thess.
c. I. sec. I

S. T. 2. 2.
q. 24. ar.
4. ad 3.

In 14. Io:
lett. 5.

Ma se la carità del tepido è aumentata, come non s'esperimenta in lui maggior fervor nella virtù , e maggior'emendatione nella sua vita, doppo tant'anni ? mentre *idem est charitatem augeri secundum essentiam , & ipsam habere efficaciam ad producendum ferventioris dilectionis actum* ; e dov'è in lui questa maggior'efficacia di produrre gl'atti di carità più ferventi , se opra , come prima? l'amor di Dio , quando v'è non è otioso, ma opra e si manifesta di fuora ; e se lascia d'operare, non è amore , *Illa est vera dilectio* (dice S. Tomaso) *quæ se prodit, & probat in opere* . E mentre quest'amore di Dio è aumentato nel tepido, come non comparisce nelle suo opere, esteriori ? *Nunquam amor Dei est otiosus* (dice Gregorio) *operatur enim magna se est* .

est. Si autem operari renuit, amor non est, poiche probatio dilectionis exhibitio est operis, tanto più, che il cuore di lui con il maggiore aumento si è reso più capace ad amar Dio, *Capacitas creaturae rationalis per charitatem augetur, quia per ipsam cor dilatatur.* Soggiúge anco S. Bonaventura: *Amor interior non potest latere, quin se manifestet, & prorumpat in opus.* Come dunque il tepido può tenere nascosto l'amore di Dio, che è aumentato in lui, senza comunicarlo all'opere esteriori; quando il corpo è sano, rifonde la sanità, anco alli sensi esteriori; e se l'anima del tepido è cresciuta nella salute spirituale, come non la comunica all'opere esteriori fatte da lui, con renderle più perfette di prima? Dice anco Gaetano molto al nostro proposito sù quelle parole del Salvatore: *Aquam quam ego dabo ei, fiet in eo fons aqua salientis in vitam aeternam: Declarat per hoc, quod gratia non est in anima, sicut aqua manens, sicut res dormiens, sed sicut aqua semper de novo scaturiens, semper vigilans, semper proferens nova opera spiritualia.* Ma dove è nel tepido questa continua vigilanza, e questi nuovi beni spirituali, se giace nello stesso imperfetto di prima senza migliorarsi?

Responderà il Teologo, che benchè nel tepido cresca la carità; nondimeno non s'esperimenta in lui questo maggior'aumento, per causa delli peccati veniali, quali là tengono nascosta, come la cenere tiene il fuoco; *Gratia*

S.T. 2. 2.
q. 24. ar.
7. ad 2.
In Luc. c.
1.

Ioann. 3.
Ibidem.

Dei

Sup. 2. Ti Dei (dice l'Angelico) *est sicut ignis, qui quando temot. c. 1. gitur cinere non lucet, sic gratia obtegatur in homi-*
lecti. 3. ne per teporem. Soggiunge anco in un'altro
 3. p. qu. luogo: *Ignis nostri desiderij, vel amoris impeditur*
 79. a. 8. *in per peccata venialia, qua impediunt fervorem cha-*
arg. Sed ritatis. Ecco come li peccati veniali nascondo-
contra. no nel tepido il fuoco della divina gratia, e suo
 aumento. E la ragione, è perche la Carità non
 puol'uscire oprando fuora, senza l'ajuto at-
 tuale sopranaturale, e come questo è impedi-
 to dalli peccati veniali, che sono assai frequen-
 ti nel tepido, perciò benche la gratia cresca in
 lui, stà nascosta senza comparir fuori.

Con questa risposta restarà il tepido mol-
 to sodisfatto, & appoggiandosi ad essa, si per-
 suaderà forse di caminare bene; credendo, che
 la sua vita tepida è compatibile con la gratia,
 e con l'aumento di essa. Ma quanto sia il peri-
 colo grande del suo stato lo conoscerà da
 quello, che appresso si dirà. Frà tanto lui sia
 il Giudice di se stesso, che conosce il stato del-
 l'anima sua, e rifletta, se dal tempo, che mena
 vita tepida, sia caduto, e ricaduto in più difet-
 ti gravi. Essendo assai difficile, secondo il cor-
 so ordinario, di non traboccare in molte mise-
 rie, chi lungo tempo fa simile vita, senza emen-
 darsi. Ma lasciando questa consideratione;
 ponderaremo nelli Capitoli seguenti il perico-
 lo grande del suo stato. E non parliamo della
 tepidezza comune a lui, & al secolare; ma so-
 lamente di quella, che è propria del Religioso.

la quale ha una special deformità, e però è più pericolosa, conforme si dimostra nel Capitolo 13. di questo primo Libro.

CAPITOLO IX.

Si dimostra lo stato pericoloso del tepido per causa delli peccati veniali.

PER maggior chiarezza di questo punto si nota, che vi sono due sorti di mancamenti, e colpe veniali. Alcune, nelle quali incorrono i timorati di Dio per fragilità, ò per ignoranza, ò per inavvertenza, benchè con qualche trascuragine, come sono i pènsieri inutili, e movimèti del cuore nõ raffrenati affatto dalla ragione, e sono molto leggieri, & interiori, perciò che dalle esteriori, che si commettono con l'opere, con i tenfi, e con la lingua se ne guardano bene i timorati di Dio: onde dice S. Gregorio: *Sancti viri, ita se in operibus suis Deo auctorè custodiunt, ut omninò, undè accusentur, exterius non inveniatur: interius verò in cogitationibus suis tanta se cautela circumspiciunt, ut si fieri valeat, semper irreprehensibiles interni Iudicis oculis assistant, sed quantum agere possunt, ne exterius labantur in opere, tantum interius agere nequaquã possunt, ut nunquam labantur in cogitatione.* E queste sorti di difetti non impediscono la perfetta carità, anzi sono occasione di maggior hu-

humiliatione, e merito. Vi sono poi altri mancamenti, e colpe, che avvertentemente commettono le persone tepide, e rimesse nel servizio di Dio, nelle quali stanno abituati, e queste impediscono gran beni, che riceveriano, se non le commettessero, e di questi peccati veniali parliamo nel presente, quali abbondano nel tepido, che come privo dello spirito interiore attuale, cerca il suo trattenimento nelle cose esteriori, eccedendo in parlare, consumando il tempo in otio, & in molt'altre maniere.

Si suppone anco, che il Giusto per operare virtuosamente nell'ordine soprannaturale, oltre la gratia, e carità abituale ha bisogno dell'attuale ajuto soprannaturale, che li facci fare opere meritorie di vita eterna; e però dice l'An-

Sup. 3.
Ephes.
lec. 2.

Duplex est auxilium: unum quidem ipsa facultas excquendi, aliud ipsa operatio, siue actualitas; facultatem autem dat Deus infundendo virtutem, & gratiam, per quas efficitur homo potens, & aptus ad operandum; sed ipsam operationem confert, in quantum operatur in nobis movendo, & instigando ad bonum. L'occhio può vedere, ma

non vedrà senza il beneficio della luce: parimente il Giusto in virtù della carità può amare Dio, ma non l'amarà, se a questo non sarà mosso, & instigato dal Divino ajuto; Che è

Philip. 2

quello, che disse l'Apostolo: *Qui operatur in vobis velle, & perficere pro bona voluntate.* Dove dice il Santo Dottore: *Quia interior per instinctum movet voluntatem ad bene operandum;* e soggiun-

ge

ge altrove; *Divinum beneficium non solum extendit se ad infusionem gratiae; sed etiam ad usum gratiae*. Et perche in questa motione, & applicatione della nostra volontà ad operare virtuosamente, Dio è il principale motore, perciò l'istesso Apostolo, a lui come a causa principale, e non alla volontà creata, attribuisce la nostra operatione buona, onde dice: *Non est volentis (Scilicet velle sine auxilio Dei) neque currentis (Scilicet currere) sed Dei miserentis*; perche *hominis operatio interior non est homini principaliter, sed Deo attribuenda*. Sic ergo conchiude il Santo Dottore, *velle, & currere, est hominis, ut liberè: non est autem hominis, ut principaliter moventis, sed Dei*, Per questo dice Isaia: *Omnia opera nostra operatus es in nobis Domine*; cioè come principale agente, concorrendo però la nostra volontà come meno principale.

Considerando l'Apostolo la necessità, che di questo divino agiuto hà l'huomo, e che Dio le concede, *pro bona voluntate sua* mentr'è gratia, e però, *quibus datur, misericorditer datur*, e a chi si nega, non si fa ingiustitia; poiche in *gratuitis non est acceptio personarum*. Però dice S. Giovanni; *Spiritus, ubi vult, spirat*, e fogggiunge il Santo Dottore, *quia pro libero potestatis arbitrio inspirat, ubi vult, & quando vult, corda illustrando*. Esorta dunque l'Apostolo i Filippensi, che siano vigilantissimi, e solleciti circa la propria salute, *cum metu, & tremore vestram salutem operamini*. E l'istesso Apostolo rende la ragione,

Super 9.
Rom. lec.
3.

Rom. 9.

Sup. eñd.
loc.

Cap. 3.

Cap. 2.

E per-

che debbano essere tanto timidi : *Deus est enim, qui operatur in vobis, & velle, & perficere, pro bona voluntate.* Sù le quali parole dice Gaetano :

Ibidem . Ideò vobis necessarius est, tam metus, quam tremor, cum operamini, quæ sunt propria salutis; quia nec velle, nec operari in vestris consistit viribus, sed Deus est qui gratuita voluntate sua bona erga vos, operatur in vobis, tam velle intus, quam operari extra. Propterea quidem timendum est, ne subtrahat Deus operationem suam, qua in vobis hæc operatur.

Hor che timore, e tremore deve esser in ogn'uno circa questo punto, acciò dal canto suo non ponga ostacolo a questa divina operatione, senza la quale non oprarà bene nell'ordine soprannaturale, ne essa se gli dà *pro meritis* ma gratiosamente *pro bona voluntate Dei*? penso ch'il principal motivo de' Santi, per humiliarfi, per vivere in continuo timore, e per star sù la sua in ogn'attione libera, sia la cognitione di questa verità, vedendo che Dio senza farli ingiustitia può sottrarli quest'agiuto, senza il quale non vinceranno una grave tentatione. E benchè nel presente stato non li rimorda la coscienza, temono però di quello, che li sia per succedere. Perciò il Santo Dottore dice, ch'anco l'huomo giusto deve continuamente esclamare appresso la divina Clemenza, ch'il protegga somministrandoli il suo agiuto, per oprar bene, e vincere le tentationi. *Etiã renatis in filios Dei per gratiam, convenit dicere, Et ne nos inducas in tentationem, fiat voluntas tua.*

I. 2. qu.
109. a. 9.

La

La radice di questo punto è, (come insegna
 l'istesso) che *eadem potentia est, qua peccatur, & S. Tb. in*
ecce agitur; sed quod in bonum ordinetur, a Deo 13.
est: quod autem ordinetur ad peccandum, est ex de- *Ro. lect.*
rectu creatura, in quantum est ex nihilo. Come non
 1.

temerà anche il Giusto, se farà riflessione so-
 ra la povertà, & insufficienza, *che iure heredi-*
ario le conviene; mentre da canto suo, etian-
no doppo d'havere ricevuto l'essere; non hà
ne non di poter inclinare al male, e quando
perà bene massime nell'ordine sopranaturale,
viene da fuori, dalla liberalissima mano de
dio, benchè in ciò anche concorra come meno
principale; Nè sapendo se per li suoi peccati, ò
per altri giudicij occulti, sia Dio per sottrar-
re questo suo aiuto così necessario?

Conduce a questo istesso il caso dell'istesso
 apostolo, che non penetrando per allora a che
 ne fosse ordinata da Dio la tribulatione, che
 li pativa, ò fosse di dolori interiori, come al-
 tri intendono, ò di movimenti di concupi-
 enza. com'altri spiegano; pregò istantemente
 Dio, acciò il liberasse da quella molestia; non
 conoscendosi altrimenti sicuro di non cadere:
atus est mihi Spiritus carnis mea Angelus Satha- *2. Cor. c.*
e, qui me Colapbizer; propter quod ter Dominum 12.
gavi, ut discederet a me. E stà in questo timo-
 re, finche la voce del Cielo l'assicura dell'aiuto
 divino. *Sufficit tibi gratia mea.* Hor s'un Apo-
 stolo v'è eletto da Dio, continuamente ap-
 plicato a convertir l'anime, patendo tante per-

secutioni, e travagli per Dio, occupato in ministeri tant'alti, in fine uno così favorito da Dio, non stà sicuro; ma teme di cadere, suttrahendoli Dio il suo agiuto; & a questo fine prega Dio più volte, che lo liberi da quella occasione; qual dev'essere il nostro timore, e la nostra vigilanza, acciò Dio non ci nieghi questo suo aiuto; massime poiche a niuno di noi è stato detto *sufficit tibi gratia mea*? e però l'Angelico riflettendo sopra quest'istesso caso dell'Apostolo, esclama: *Timeat peccator, si Apostolus, vas electionis, securus non erat.*

Ibidem.

La cognitione di questa verità è tanto necessaria a ciasceduno, che Dio molte volte permette, che l'huomo cada in peccato, (non ostante, che proponga efficacemente, e desiderii di vivere virtuosamente) acciò conosca praticamente il gran bisogno ch'ha di questo aiuto divino, e che senz'esso non starà sodo, e fermo, nel bene, e però stia humiliato nel cospetto de lui. *Deus hoc permittit* (cioè la caduta nel peccato) *ut cognoscas te infirmum, & continuè divi-*
D. Tho. *no auxilio indigere, nihilque boni per te ipsum pos-*
Qpus. 64. *se perficere, quantuncumque cupias, & proponas,*
Eruditio *quia sine auxilio Dei impossibile est te a quantun-*
utilis. *cumque peccato liberari, è però l'è necessario*
vedendo questa sua infermità, & insufficienza, che ricorra di continuo a Dio, domandandoli istantemente questo suo aiuto; e ciò sarà un ottimo mezzo per inclinar la divina pietà a concederlo.

CA.

CAPITOLO X.

*Di otto generali cagioni, che ci spingono
alla caduta.*

MA chi per giusto, che sia, non temerà di cadere, tanto per quello di già accennato, quanto se considererà bene le molte ragioni, che lo spingono alla caduta, quali il Santo Dottore sopra quelle parole dell'Apostolo: *Qui se existimat stare, videat ne cadat*, riduce ad otto: *Ad casum impellunt nos octo*. Notisi prima la parola *impellunt*; poiche a nostro dispetto, contro voglia nostra ci spingono alla caduta, conforme si lagnava l'Apostolo: *Non enim quod volo bonum, hoc ago; sed quod odi malum, illud facio*. Homo sub gratia constitutus, espone S. Tomaso, *vult quidem mentem suam a pravis concupiscentijs conservare, sed hoc bonum non agit, propter motus inordinatos concupiscentiae insurgentes in appetitu sensitivo*. In questo però è gran differenza tra il Giusto, & il peccatore; perche ancorche questa battaglia sia comune ad ambedue, il Giusto però fa quel che vuole, quanto alla deliberatione piena, & efficace, benchè non faccia quel che vuole, quanto a i moti, che contro sua voglia patisce, quali sono inefficaci, e non pienamente deliberati. Ma il peccatore non solo non fa il bene, che in comune ama, ma vinto dalla passione, nè men l'esegui-

1. Cor. 10

S. Th. ib.

lect. 3.

Ad Rom.

7.

Caiet. ad Galat. 5. *fce: In utrisque pugna est manifesta; sed continens facit quod vult, quoad executionem deliberatam, non tamen facit quod vult, quoad affectus, quos inditus patitur; incontinens autem nec etiam quoad executionem facit, quod vult, victus à passione.*

S. Th. 1. Corinth. cap. 15. *La prima radice dunque, che ci spinge alla caduta, est debilitas virium, sicut cadunt pueri decrepiti, & infirmi, quod contingit per tepiditatem bene operandi, & instabilitatem. Chi è pigro, e tepido nelle cose spiritali, porta con se stesso chi lo fa cadere: Inertia, & torpor frequenter inducit ad peccatum. Perciò l'Apostolo ci ammonisce: Evigilato iusti, chi non farà vigilante incustodire l'anima sua da ogni peccato, caderà; perche la gratia habituale non rende il Giusto totalmente sodo, e fermo nel bene, restando la carne infetta, & instabile. Licet per gratiam humana natura sanetur, quantum ad mentem, remanet tamen in ea corruptio, & infectio quantum ad carnem, per quam servit legi peccati. Al che aggiungendosi la languidezza dell'anima nel ben'oprate, ha in se stesso chi le minaccia la caduta, perche stà infermo, e debote nel bene, & ogni picciolo vento di tentatione lo manderà a terra, se levando via la pigrizia, non sarà vigilante circa la sua salute.*

Idē 1. 2. qu. 109. art. 9.

La seconda è onus peccatorum, sicut cadunt aevi sub onere nimio, quod contingit per negligentiam penitendi; il peccato, che con la vera penitenza non è perfettamente purgato, è come un peso, che tira l'anima a commettere de i simili:

Pec-

Peccatum, disse S. Gregorio, *quod pœnitentia non diluit, ipso suo pondere mox ad aliud trahit.* Lib. 25. Di mor. c. 9.

cui la ragione è, perche l'atto precedente peccaminoso dispone l'huomo, e l'inclina a commettere con maggiore facilità un'altro, e quanto più crescono simili atti, cresce anco la maggiore facilità ad eseguirli. *Ex uno actu peccati homo disponitur ad hoc, quod alium actum similem facilius committat; ex actibus enim causantur dispositiones, & habitus inclinantes ad similes actus.* D. T. 1. 2. q. 75. art. 4.

Così l'anima senz'avvedersene, si trova poi abbattuta, & oppressa dalla moltitudine de i peccati, che non li fanno alzar capo. E per questo *peccatum dicitur pondus, quia animam de primit ad infima, & inclinât ad aliud, psalm. 37. Sicut onus grave, gravata sunt super me.* Idem ad Heb. cap. 12. lec. 1. E perche la vera penitenza non solo è medicina purgativa de' peccati passati, ma anco preservativa altresì de i futuri, conforme insegna l'Angelico: *Vera pœnitentia non solum removet peccata prœterita, sed etiam præservat hominem a peccatis futuris;* 2. 2. qu. 23. ar. 8. perciò chi non ha questo vero pentimento dentro di se, porta seco la cagione della sua caduta.

La terza è *multitudo trahentium, sicut arbor, vel domus multis trahentibus deorsum cadit, quod contingit per impulsus hostium.* Li nostri nemici sono molti, invisibili, e di gran forza. S. Pietro descrisse il demonio come un Leone affamato, che con le fauci aperte, e rabbiose va sempre attorno per divorare qualche anima:

E 4 Ad-

1. Petr. 5 *Aduersarius vester diabolus, tanquam leo rugiens, circuit quærens quem devoret. Dove la glossa, circuit tanquam hostis, clausos obsidens, muros explorat, ansit aliqua pars murorum minus stabilis, cuius aditu ad interiora penetret. A guisa di Astuto Capitano, postoci attorno l'assedio, va spianando la porta più fiacca, cioè dove l'huomo habia maggiore inclinazione a cose disordinate.*

Bern. de inter. do. cap. 47. *Diabolus quando decipere quemquam tentat, prius naturam uniuscuiusque intendit. Et inde se applicat, unde aptum hominem ad peccandum aspicit. E*

la sua maggiore batteria è contro de i Giusti, perche se gli vince, il trionfoè più grande:

Hil. sup. Math. c. 3. *In sanctificatis maxime diaboli tentamenta grassantur, quia victoria magis est ei ex optata de Sanctis.*

Onde chi non vive sotto la special protezione di Dio, facilmente caderà alle diaboliche soggestioni; le quali, se sono interiori, entrano pian piano, e non subito abbattono; se esteriori, per lo più vincono al primo assalto. Interior tentatio non subito hominem prosternit, sed paulatim, dum per negligentiam aliquis in seipso peccati initia reprimere non curat, secundum illud Eccles.

D Tb. in Job. c. 4. *qui minima negligit, paulatim deficit. Exterior autem tentatio hominem plerumque subito prosternit, sicut David ad aspectum mulieris in adulterium prorupit.*

La quarta è lubricitas viarum, sicut incauti cadunt in lubrico, quod contingit per incautam custodiam sensuum. Li sensi sono le fenestre, per dove entrano le nostre miserie; onde chi in essi

non

non farà cautelato , caderà facilmente , *quis-
quis per has corporis fenestras incautè exterius re-
spicit, plerumq; in delectationem peccati, etiam no-
lens, cadit, atque obligatus desiderijs, incipit velle,
quod noluit. Nec enim Eva lignum vetitum contigif-
set , nisi hoc prius incaute respexisset . Un guardo
poco cautelato è origine di molti mali , fè ca-
dere Eva, e ruinò Davide. Non enim David (di-
ce la glossa) coniugem Vriae studiose respexit , quia
concupierat, sed potius concupivit, quia incaute re-
spexit . Per ovviare a questo inconveniente ci
vuole continua cautela delli sensi , altrimenti
il poco cautelato frà in pericolo di cadere .
Perche visio corporalis est principium amoris sen-
sitivi .*

Greg. in
Iob c. 31

2. Reg.
11.

D.T. I. 2.
q. 27. a. 2

La quinta è *varietas offendiculorum* , sicut avis
capta in medio laqueorum, quod contingit per cor-
ruptionem creaturarum . Ogni creatura è come
un laccio all'anima, che se ne abusa . *Creaturae ,
in odium factae sunt, & intetationem animae homi-
num, & in muscipulam pedibus insipientium.* Dove
Ugone , in *muscipulam* , idest in *deceptionem pedi-
bus insipientium* , idest *affectibus illorum* , qui deci-
piuntur , cosi le creature tentando *factae sunt in
muscipulam pedibus insipientium* . Onde S. Anto-
nio Abate vedendo il mondo pieno di lacci ,
stupiva come potesse un'huomo liberarsene: In
*vita Beati Antonij dicitur, quod ostensi sunt ei la-
quei multi, & stupefactus quasiuit, Domine quis
evadet omnes istos laqueos . Et responsum est ei, sa-
la humilitas.* Chi non è humile , non può esser

Sap. 14

Hug. in
Ps. 114.

libero da questi lacci, portando la superbia, cagione della sua caduta.

La setta è *ignorantia agendorum, sicut caci cadunt de facili, quod contingit per negligentiam ad discendi necessaria*. Onde per rimediarsi è necessario con verità ricorrere a Dio, che conosce, fa, e può il tutto; poiche anche uno, che stà in gratia, non sa pienamente quello, che gli è spediante: *Remanet*, cioè nel Giusto, *quadam ignorantia obscuritas in intellectu, secundum quam, ut etiam dicitur Rom. 8. quid oremus, sicut oportet, nescimus; propter varios enim rerum euentus; & quia etiam nos ipsos non perfecte cognoscimus, non possumus ad plenum scire, quid nobis expediat. Et ideo necesse est, ut a Deo dirigamur, & protegamur, qui omnia novit, & omnia potest*.

D.Th. 1.
2. q 109.
art. 9.

La settima è *exempla cadentium, quod contingit per imitationem malorum*. Di donde nasce nelle comunità la poc' applicatione alle cose spirituali, e la superflua alle cose esteriori, con che s'introduce la relaxatione, se non dal poco buono esempio, che il Religioso scorge nelli più de' suoi compagni, co i quali si conforma imitandoli, nè havendo ardire di contradirli con opere dissomiglianti. *Hec est (dice S. Bonaventura) quasi precipua causa, quare in Religione studia spiritualia defecerunt, & ad exteriora studia, & negotia plurimi defluerunt, scilicet mala conformitas, dum quilibet vult alios imitari, sive quia aliud nescit, quam quod videt in alijs, sive quia non audeat aliter vivere, quam illi, cum quibus ver-*
satur,

Lib. 1. de
prof. Re-
lig. c. 39.

satur, ex malo pudore timens alijs videri dissimilis.

Nè solamente l'huomo è tirato dal mal'esempio alla caduta; ma di più, un cattivo prende occasione di sua caduta, anco dal buon'esempio de i Giusti, interpretandolo sinistramente; come al contrario i buoni sono provocati al ben fare, edificandosi del ben'operato de i

Servi del Signore: *Dominus iustorum vitam non solum ad eorum bonum ordinat, sed ut alijs eam,*

conspiciam reddat; sed conspicientes eam non similiter afficiuntur ad ipsam. Nam boni pro exemplo

habentes, ex ipsa proficiunt; mali vero, si non corrigantur, ut eius exemplo boni fiant, ex Sanctorum

vita inspecta deficiunt. Sic igitur Deus vitam Sanctorum non solum ab electis considerari vult ad

profectum salutis, sed etiam ab iniquis ad cumulum damnationis, quia ex vita Sanctorum condemnabi-

lis ostenditur perversitas impiorum; perciò dice

lo Spirito Santo: Condemnat iustus mortuus viuos

impios.

Non potendo questi infelici tacciar come

cattive l'opre de'Santi, se inoltrano ad interpretare la lor intentione, che non sia retta. *Soleb autem perversorum hominum esse consuetudo,*

(soggiunge S. Tomaso) ut Sanctorum vitam, quam reprehendere non possunt, ut non ex recta intentione eos agere calumnientur.

Che è quello, che dicesi nell'Ecclesiastico: *Bona in mala convertens, insidiatur, & in electis ponit maculam.*

L'ultima è *ponderositas corporum, quod contingit per carnis fomentum superfluum.* Con noi portamo

D.Th. in
lob c. 1.
lect. 2.

Sap. 4.

Cap. 19.

ramo un nemico domestico, che cerca farci cadere. Onde S. Bernardo: *Ipsi gestamus laqueum nostrum, ubique circumferimus inimicum. Carnem hanc loquor de peccato natam, in peccato nutritam, corruptam nimis ipsa origine, sed multò amplius prava consuetudine vitiatam. Sempre recalcitra, e machina contro la ragione, aggiuntovi il fomento del demonio, che accende i moti di questo nostro nimico. Carnem adiuvat (soggiunge il Santo) hac utitur ad impugnandum nos callidissimus serpens, cui nullum desiderium est, nullum studium, nullum negotium, nisi effundere sanguinem animarum, ut caro, qua data est in adiutorium, in ruinam nobis, & laqueum fiat. Hor chi accarezza troppo questo suo nemico, per altro forte, che altro fa, se non darli maggior forza, e prestarli l'armi, acciò si ribelli più ostinatamente contro la ragione? Dunque oda il consiglio datoci dal gran Padre Agostino: *Ne prebeamus vires illicitas corpori nostro, ne committat bellum aduersus spiritum. Niuno però, siasi quanto si voglia perfetto, si persuada di soggiogare la carne in tal modo, che non habbia a sentir più i suoi moti disordinati: Quantumlibet in hoc corpore remanens profeceris, erras, si vitia putas emortua, & non magis suppressa. Velis, nolis, intra fines tuos habitat Iebuseus; subjugari potest, sed non exterminari. Né meno l'Apostolo si conoscea libero da questa battaglia: Non enim quod uolo bonum hoc facio, sed quod nolo malum, hoc ago. E questo è ordinato dalla Divi-**

Bern. ser.
 58. in
 Cant.

na providenza per esercizio de' Giusti , acciò humiliandosi, stiano più cautelati , e crescano nel merito . Chi pondera bene tante cause di sua caduta, e che più volte l'hanno fatto cadere, come non starà in continuo timore , e tremore della sua salute, benchè da molto tempo sia conservato in buon stato ; perche , come dice San Bernardo : *Tanto amplius timere Deum, & magis sollicitus esse debet quisque, quanto majora ejus munera jam percipit; neque enim, quæ habemus ab eo, servare, aut tenere possumus sine eo.*

Ser. I. in
psal. qui
habitat

Parlando S. Gio: Crisostomo della vigilanza , che dobbiamo avere sopra di noi , per causa, che il demonio mai dorme , nè si riposa, onde ci bisogna star sempre molto solleciti, e vigilantissimi per non esser vinti . *Hostem habemus perpetuum, & fœderis nescium, undè nobis magna uigilantiæ opus est;* ma come ci prepareremo per non esser vinti , anzi per vincerlo , e superarlo ? *Non aliter autem eum uincemus, quam si per uitam optimam, supernum nobis auxilium conciliemus.* L'unico mezzo per arrivare a questo, sarà l'haverfi prima guadagnato questo ajuto speciale di Dio con la nostra buona vita, *& nõ aliter* . Chi opererà di questo modo , può avere una viva speranza, che Iddio, come fedelissimo, li darà le forze per non esser vinto, e concederà la gratia, per meritar la vita eterna, e la costanza, acciò vinca i suoi nemici. *Verè fidelis Deus, qui dat potentiam, ne uincamur, gratiam, ut mereamur, constantiam, ut uincamus.*

Hom. 69
in Gen.

S. Th. I.
Corint.
cap. 10.
lett. 3.

Con-

Conforme ci assicura l'Apostolo : *Non patietur uos tentari supra id, quod potestis.*

Ma che giudicio faremo adesso del Religioso tepido (per il quale si è fatta questa digressione) mentre in lui non solo concorrono tutte le radici di caduta, comuni anco a i perfetti, ma di più con la sua vita tepida, e con i peccati veniali, che di continuo commette, aggiunge degli altri pericoli di caduta, provocando Dio a negarli il suo ajuto, al quale il peccato veniale è contrario, e lo demerita; per il che il suo stato si rende tanto pericoloso, conforme si dirà ne i Capitoli seguenti.

C A P I T O L O X I.

Li peccati veniali impediscono l'uso, & essercitio della carità, e dell'altre virtù infuse.

TRà gli altri cattivi effetti, che producono li peccati veniali della seconda specie (delli quali solamente parliamo) uno è, che impediscono l'uso, & esercizio della carità, e dell'altre virtù infuse. *Peccatum veniale*, dice l'Angelico *impedit usum charitatis*, poiche *peccata venialia contrariantur actui charitatis*, & un'altro luogo soggiunge. *Peccatum veniale, impedit nitorem actualem, non tamen habitualem, quia non excludit, nec diminuit habitum charitatis, & aliarum virtutum, sed solum impedit earum actum.*

2. 2. qu.

44. ar. 4.

ad 2. &

2. 2. q. 24.

art. 8. ad

2.

p. 2. q. 89

art. 1.

Che vuol dire, che uno, che non riflette sopra
fimi-

simili difetti, nè in quelli s'emenda, benchè stia in gratia, & habbia volontà di non offendere, Dio in cose di peccato mortale, stà nondimeno in atto secondo senza attuale vita della carità, e dell'altre virtù infuse, qual dipende dall'attual'amore, e dall'uso, & esercizio della medema virtù, e però non opra come attual'amante di Dio, e com'attualmente virtuoso; E per l'istessa ragione opera senza divotione, e senza gustar dello spirito di Dio; perche tutto questo dipende dall'uso, & esercizio della carità, & da quello delle virtù infuse: E quest'esercizio stà in lui (per ragione di simili peccati) mortificato, & impedito.

Soggiunge anco Gaetano, che il peccato veniale per l'opposizione, che tiene co'l fervor della carità, ritarda, & impedisce l'huomo di potere esercitare verso Dio, quell'officij, & ossequij, che ricerca la vera, e propria amicitia, *Peccatum veniale, dice lui, opponitur fervori charitatis pro quato retardat affectum hominis ab his, que sunt propriae amicitiae officia.* E però il tepido, che tanto continua li peccati veniali non si porta da vero amante di Dio, benchè stia in sua gratia, nè meno s'esercita in quell'officij, & ossequij, che ricerca l'attuale amicitia, perche il vero amante nè meno in cose leggieri vuole dar disgusto all'amico. Dice anco il Santo Dottore: *In mundo vivio ad Deum miserabilis, & inconstans est, qua nunquam in eodem statu permanet, qua facile ex levissimis tentationibus a Deo pe-*

3.p.q. 87
art. 1.

Opus. 63
cap. 4.

m.

nitus separatur, qua etiam a familiaritate Dei peccatis venialibus elongatur, con ogni peccato veniale pone il tepido un ostacolo, & impedimento all'attuale familiarità con Dio. Ma che familiarità, & amicitia attuale può haver Dio con un servo, che del continuo li disobedisce, e l'offende, benchè l'offesa non sia grande in comparatione di quella, che si fa all'istesso Dio co'l peccato mortale? ma considerata in se stessa, e per comparatione della gran Maestà del personaggio offeso, e per la viltà dell'offendente si deve stimare molto grave, e come tale odiarla, & abborrirla, e però Iddio lo punisce gravemente; E se l'unione dell'anima con Dio in questa vita è tanto facile a perdersi per causa delle tentationi, per la nostra debolezza, e poca fermezza nel bene; quanto maggior pericolo correrà nel tepido, il quale di più non si cura di far dispiacere a Dio tante volte il giorno con allontanarsi anco dalla sua attuale familiarità?

Benchè il peccato veniale non s'opponga alla gratia habituale, hà però oppositione con l'agiuto attuale, e lo demerita, e se quest'agiuto è necessario (come s'è detto nel precedente capitolo) per operare bene nell'ordine sournaturale, e per vincere le tentationi gravi, in qual pericolo non starà il tepido, che tante volte il giorno commette simili peccati? onde Dio in pena di questi, sottrae gl'agiuti, e consolationi spirituali necessarie per lo fervore;

Per

Per peccatum veniale retardatur affectus hominis ne promptè in Deum feratur . E diminuendosi li divini agiuti crescono le tentationi della carne, e delli demonij , e Dio non ci difende da questi come prima , ma li concede maggior potestà . Se l'ingratitude al beneficio merita la privatione dell'istesso beneficio: *Ingratus meretur beneficij subtractionem* - Quanto più meritarà la sottrattione de' divini agiuti , chi non solo si dimostra poco grato al beneficio singulare della vocatione alla Religione con la vita tepida, ma di più molto di continuo pone impedimento a gl'influssi, & inspirationi celesti per mezzo de' peccati veniali tanto da lui frequentati .

D. Tho. 3. par. q. 87. ar. 4.

D. Tho. 1. 2. qu. 107. ar. 4.

Onde benchè l'anima del tepido si trovi ricca per causa della Gratia habituale, non si serve delle sue ricchezze, mentre i peccati veniali, impediscono in lui l'uso di esse, come s'è detto: bella è, ma non gode della sua bellezza; poichè *peccatum veniale impedit nitorem , qui est ex actibus virtutum*. E potente, ma non s'avvale della sua potenza , perche la Gratia in lui stà coperta con la cenere de' peccati veniali ; e quanto più si moltiplicano questi, tanto più si fa densa la cenere, che la tiene coperta. Perche sicome la cenere posta sopr'il fuoco, benchè non tolga la sostanza del fuoco, nondimeno impedisce l'operatione di scaldare; così il peccato veniale, benchè non distrugga la carità , la tiene però occulta, e non li permette, ch'esci da fuora

S. T. 1. 2. qu. 89. ar. 1.

F CON

con l'operatione di amore, e con esercizio dell'altre virtù, essendo necessario per questo il divino agiuto, al quale il peccato veniale è contrario, e lo demerita. Perciò l'anima è inferma, e debole nel camino della virtù. Dal che s'inferisce la poca stima, che fa il tepido della gratia di Dio, mentre non si cura di mettersi in pericolo di perderla; e però pian piano, diminuendosi i divini agiuti, permetterà Dio, che caschi in difetti gravi, & perda la Gratia.

Questa differenza pone il Santo Dottore fra il pentimento, che si deve havere de' peccati mortali, e quello de' veniali, che di tutti, e di ciascheduno peccato mortale deve l'huomo pentirsi, e proponere di emendarsi; ma non di tutti i peccati veniali, ma solo di ciascheduno in particolare, *Ad pœnitentiam peccatorum venialium requiritur, quod homo proponat abstinere a singulis, non tamen ab omnibus, quia hoc infirmitas huius vite non patitur.* E soggiunge immediatamente; *debet tamen habere propositum se preparandi ad peccata venialia diminuenda; alioquin esset ei periculum deficiendi, cum desereret appetitum proficiendi, seu tollendi impedimenta spiritualis profectus, quæ sunt peccata venialia.* Noti bene il tepido questo punto. Ma che proposito efficace di diminuire i peccati veniali si trova in lui, mentre habitualmente soccombe alle medeme imperfettioni, senza emendarsene, e fa hoggi l'istessa vita imperfetta, moltiplicando i peccati veniali, come prima, qual'

ha

3.p.q.87
a.1.ad 1.

ha menato da molti anni . Questo manifesta il suo gran pericolo,poiche non pare sia compatibile con simile vita l'appetito , ò desiderio , che deve havere di approfittarsi,togliendo gli impedimenti del profitto spirituale,che sono i peccati veniali;mentre in lui non si sperimenta emendatione di quelli . E ciò aggrava più il Religioso,che per vincolo del suo stato, deve aspirare alla perfettione , e però a togliere gli impedimenti di essa .

Da quello,che si è detto scorgerà il Religioso tepido la causa , perche esercitandosi giorno, e notte in opere sante,non sperimenta in se la tenerezza di spirito,soavità,e divotione,che simili opere di sua natura producono ; nondimeno si vede privo di simili effetti : anzi in quelli esercitij s'impiega con qualche tedio, e rincrescimento. La ragion'è, perche simili sentimenti della vita spirituale, dipendono da gli aiuti attuali , quali lui dimerita ; e però è giustamente privato . E per l'istessa ragione patisce tanta oscurità nella via dello spirito, e senza quei lumi, che ricevono quelli,che ferventemente attendono al servizio di Dio .

CAPITOLO XII.

Il tepido sempre combatte,e mai vince .

LO Spirito Santo accenna anco maggior castigo al tepido: *Manus fortium dominabitur;* **Prov. 12**

E 2 tur;

tur; quæ autem remissa est tributis seruiet. L'huomo perfetto sempre avanza, dominando se stesso, con sottomettere alla ragione tutte le cattive inclinazioni; ma il tepido è vinto da' suoi appetiti, i quali cò la continuatione della mala consuetudine acquistano maggior forza còtro di lui, e lo riducono a rendere tanti tributi di servitù quante sono le passioni, che lo predominano: *Tot tributa diabolo soluit unusquisque,*

Aug. l. 4. de Ciuit. Dei c. 3.

quot peccata committit; e l'istesso Agostino, *malus tot dominorum seruus est, quot vitiorum.* Stà in una continua guerra con quelle, e mai conseguisce la vittoria, anzi sempre perde qualche

Vmbert. instit. sec. par. l. 5. c. 5.

cosa: *Hostes hominis remissi, quotidie aliquid acquirunt super eum, & sic in duram seruitutem eum popar. l. 5. nunt. Homo remissus semper habet pugnam, & nunquam victoriam, nec promissam vincenti latitiam.*

Onde con gran ragione disse quel Santo, che vagliono più pochi giorni di buona vita, che molti di vita lenta, e tepida. Conforme anto dice S. Gregorio, che nel Cielo si fa maggior allegrezza d'un vero penitente, che d'un Giu-

Hom. 34 in Euäg.

sto, che mai cade, ma opra remissamente: *Maius gaudium de eis fit in Cælo, quia & Dux in prælio, plus eum militem diligit, qui post fugam reuersus, hostem fortiter premit, quam illum, qui nunquam terga præbuit, & nunquam aliquid fortiter fecit.*

Di più il peccato veniale, massime habituale non corretto (come accade nel tepido) è disposizione di commettere il peccato mortale.

Vero è, che il peccato veniale mai può diven-

tar

tar mortale, ma la materia del peccato veniale, benchè leggiera, può farsi materia di peccato mortale; poiche assuefacendosi uno a simili peccati tanto può crescere in lui la compiacenza, che risguardi la materia del veniale, come ultimo fine; & in questo modo si dispone al peccato mortale. *Augmentata dispositione, vel habitu per actus peccatorum venialium* (dice l'Angelico) *in tantum potest libido peccandi crescere, quod ille, qui peccat, finem suum constituat in peccato veniali, & sic multoties peccando venialiter, disponetur ad mortale;* dove soggiunge Gaetano: *Eiusdem speciei sunt secundum se verba iocosa, minus amata, ut sunt obiectum peccati venialis, & maximè amata, ut sunt obiectum peccati mortalis.* Ibidem. Onde conchiude l'istesso Dottore, da chi si raccoglie quanto si ha a guardar uno di far l'uso a' peccati veniali; poiche in tanti modi, e così pericolosi dispongono per li mortali; per il che con molti frequenti atti di contritione, e non fatti superficialmente habbiamo a distinguere per le sue specie ciascuno de' peccati veniali, e compungercene, acciò che se stiano habituati in essi, non entrino nell'animo prossimamente disposto per il peccato mortale: *Hinc habes quantum à venialium consuetudine cauendum sit, cum tot modis, & illis periculosis disponant ad mortale; propter quod frequentius contritionibus, non superficialiter, singula secundum species suas distinguenda sunt, ne habituatis nobis in illis, occurrentes tentationes animos dispositos propinque ad*

mortale inueniant . E se questo pericolo è etian-
dio ne' peccati veniali , la materia de' quali *ex*
suo genere est leuis, quanto maggior sarà il pe-
ricolo del tepido mal'habituato circa i pecca-
ti veniali, che son di materia grave, e per non
intervenirvi la piena volontà, non sono pecca-
ti mortali ?

Soggiungo , che il peccato veniale per altra
via ancora dispone al mortale, perche assuefa-
cendosi uno a non soggettarfi al debito ordine
nelle cose picciole , conforme succede quando
si pecca venialmente, si dispone a non sogget-
tar la sua volontà all'ordine dell'ultimo fine,
& a peccar mortalmente .

Si deve anco riflettere , che come il tepido
per i cattivi habiti acquistati, commette quasi
sempre i medesimi difetti (perche se di quelli
si emendasse non farebbe più tepido) v'è gran
fondamento di dubitare della validità delle
sue confessioni , perche il vero pentimento stà
congiunto con l'emendatione , la quale non si
vede in lui , e se il pentimento non è vero , nè
meno la confessione sarà vera , mentre stanno
unite queste due cose, dolore del passato , &
emendatione nell'avvenire; & al passo, che ca-
mina una, camina anco l'altra . Essendo cosa
certa , che quando abborriamo una cosa da
vero, usiamo diligenza per non incontrarci in
essa . Il vero dolore , & il vero pentimento de'
peccati, non solo toglie i peccati passati, ma
anco è medicina preservativa per l'avvenire .

Vera

Vera pœnitentia non solum removet peccata præterita, sed etiam præservat hominem à peccatis futuris; poiche come dice Gregorio: Pœnitentia est anteafta mala flere, & flenda iterum non committere. Il che non si sperimenta nel tepido.

D.Th. 3.
par. q. 84
ar. 8. ad 1
Greg. homil. 34.
in Euang.

Conchiudiamo questo Capitolo con dimostrare il poco, che merita il Religioso tepido. Essendo la carità *radix, & forma omnium virtutum, & virtus generalis in quantum ordinat actus omnium virtutum ad ultimum finem.* Tutto il merito essenziale della vita eterna nasce dall'uso, & esercizio di essa, e trovandosi questo impedito nel tepido, come già s'è detto, siegue, che lui sarà poco meritevole di vita eterna: *Non enim aliquis dicitur bonus, vel malus ex eo, quod potest talia agere, sed ex eo, quod agit; nec laus, & vituperium debentur potentia, sed actu;* non basta per meritare il poter' operar bene, ma si ricerca di più l'esercizio, & atto della carità, e dell'altre virtù infuse.

D.Th. 2.
2. qu. 23.
art. 8.

D.Th. in
compen.
Theol. c.
107.

Similmente un'opera è meritoria di vita eterna, in quanto dipende in qualche modo dall'influsso, imperio, & ordinanza dell'istessa carità. E ciò può essere di due maniere, ò perche l'opera attualmente è da essa imperata, & ordinata al fine soprannaturale; ò perche dal principio fù applicata all'istesso fine, benchè poi la persona sia distratta in questa intentione, che è la virtual dipendenza; & in ambedue modi vi vuole qualche atto d'amore, almeno precedente, perche il solo habito della

carità non basta , acciò l'opera sia ordinata a Dio, come ad ultimo fine , e sommo bene in se stesso amato, e però nè meno farà meritoria di vita eterna. *Qui non est in gratia , suè in charitate* , dice il Santo Dottore , *non meretur aliqua*

In proc.
sup. Apo-
cal.

voluntate , vel passione vitam eternam ; nec ille etiam , qui est in charitate , meretur vitam actione , vel voluntate non informata charitate ; soggiunge

In 2. dist.
40. qu. 5.
a. 5. ad 3
& 6.

anco altrove : Non sufficit omninò habitualis ordinatio actus in Deum , quia ex hoc , quod est in habitu nullus meretur , sed ex hoc , quod actu operatur. Nec tamen oportet , quod intentio actualis in finem ultimum ordinans , sit semper coniuncta cuilibet actioni , quæ dirigitur in aliquem finem proximum , sed sufficit , quod aliquando actualiter omnes illi fines in finem ultimum referantur .

O quante fatiche del tepido sono senza frutto di vita eterna , che però disse bene il Cartusiano: *O nimis dura , & deslenda conditio , die , ac nocte laborare , & fructum laboris non obtinere !*

Dion. in
scala Re-
lig. ar. 7.

Verificandosi in lui quello , che dice l'Apostolo: *Hortamur vos ne in vacuum gratiam Dei recipiatis.* Quasi diceret (espone S. Tomaso) *ne receptio gratiæ sit vobis inutilis , & vacua , quod tunc cõtingit , quando ex perceptione gratiæ quis non sentit fructum .*

2. Cor. 6.
lect. 1.

E mentre nel tepido non si sperimenta frutto di emendatione , nè l'esercitio della carità, e dell'altre virtù infuse, è segno , che in lui la gratia è inutile, e vacua . Piacesse al Signore, che molte volte l'opere , che in se stesse sono buone, non fossero in lui demeritorie , come

farte

fatte indevotamente per una certa usanza, e cō molt'altre imperfettioni; perche dove non entra l'uso della carità, e quello dell'altre virtù, poco frutto spirituale si può sperare nell'operationi, benchè buone da loro stesse.

Da quello, che soggiunge il Santo Dottore, conoscerà il tepido quanto stia lontano dalla vera virtù: *Aliquis exercet se in operibus virtutum, nec tamen amat virtutes. Ille solus amat virtutes, & opera virtutum, qui non propter timorem alicujus pœnæ, nec propter fauorem, vel placentiam hominum, nec propter aliquod temporale lucrum, sed purè, & simpliciter propter Deum in bonis operibus continuè se exercet, qui pro virtutibus obtinendis incessanter toto nisu laborat, qui mente vehementer affligitur, eo quod in virtutibus incessanter crescere se non sentit, & quod bona opera secundum voluntatem suam, & secundum ordinationem diuinam semper, & ubique non perficit. Qui omnia impedimenta virtutum, & bonorum operum, quasi venenum fugit.* Rifletta adesso lui sopra se stesso, considerando, se queste condizioni si trovano nelle sue operationi.

CAPITOLO XIII.

La tepidezza del Religioso hà special deformità, e però è più pericolosa di quella del scolare.

Due forti di tepidezza si trovano, una quando si passa dal freddo al caldo; l'altra quando dal caldo al freddo. La prima si termina nel caldo, la seconda nel freddo, confortame

me

me si esperimenta nell'acqua, quando da fredda diventa calda, e da calda fredda; & in ambedue moti prima si fa tepida. Uno, che viene dal seculo alla Religione, verrà come tepido, perche non sarà perfetto, ma la sua tepidezza è buona, perche va a terminarsi alla perfectione, che poi l'acquistarà nello stato Religioso; ma la tepidezza di quell'altro, che da molt'anni sta nella Religione, & in qualche tempo fu fervente nel servizio di Dio, gustando del suo spirito, è mala; perche riguarda come termine il freddo del male stato. *Tepor, secundum quem procedit quis a frigiditate in caliditatem, bonus est, & de tali est spes. Tepor vero, qui a caliditate procedit in frigiditatem, ille malus est, & de hoc loquitur scriptura; utinam calidus, aut frigidus esses, sed quia tepidus es, &c.* La lentezza del servizio di Dio in un secolare, non è tanto pericolosa, nè tanto dannabile, perche non sperimentò la soavità di spirito di Sua Divina Maestà, onde lui più tosto andrà avvicinandosi verso la vita perfetta, che allontanandosi da quella; ma la tepidezza del Religioso, che già assaggiò lo spirito di Dio, passa dal fervore, e dalla devotione verso il freddo; e però è tanto pericolosa. A lui si potrà dire quello, che fu detto a quell'altro. *Habeo adversus te pauca, quia charitatem primam reliquisti.* Onde dice Bonaventura: *Charitatem primam relinquunt, qui cum primo sint ferventes, & devoti ad omnia, postea tepidi effecti, & desides, tradunt se lenitatibus.*

Hug. in 3
Apoc.

Apoc. 2.

De prof.
Reli. c. 1.

Chi

Chi Religioso è, al quale Dio non habbia
 communicata in qualche tempo, almeno nel
 principio del nuovo stato, la soavità del suo
 spirito, facendolo devoto, amico dell'oratione,
 pronto al divino ossequio, e molti altri favori,
 con che se li rendeva soave il giogo della di-
 vina legge, e quello dello stato Religioso (e se
 non gustò mai questo spirito di Dio, è segno,
 che mai fù Religioso vero, ma finto, per l'impe-
 dimento, che pose alla sua vocatione.) Fù poi
 trascurato, e negligente nella perseveranza, co-
 minciò la vita tepida, la continua, e si rende in-
 disposto per ripigliare il fervore della vita
 spirituale, dalla quale più, e più si discosta, e v'è
 avvicinandosi al freddo del male stato. Con-
 forme l'acqua, che una volta fù calda, & allon-
 tanandosi dal fuoco, diventò tepida, non resta
 in questo stato, ma diventerà fredda. Di ciò
 rende la ragione il Santo Dottore, perche ve-
 dendo Dio, che non si emenda il Religioso te-
 pido, ma che persiste nella medema tepidezza,
 del tutto l'abbandona. *Non dicit scriptura, quia* *In 3. Ap.*
tepidus es, euomam, sed incipiam euomere, quasi
paulatim deserendo, non statim omnino, ut detur
locus penitentiae; cum vero persistunt in nequitia,
à Deo deseruntur. Rifletta il Religioso tepido,
 da quant'anni l'hà aspettato Dio, acciò scac-
 ciando la tepidezza, ripigliasse il fervor dello
 spirito, e s'emendasse. Ma se lui tuttavia perse-
 vera in questo stesso stato, che altro potrà spe-
 rare, se non d'essere in tutto abbandonato dal-

la divina pietà? Per certo farebbe stato meno male per lui, se mai avesse goduto lo spirito di Dio, che dopo haverlo assaggiato, allontanarsi da esso. *Melius erat eis non cognoscere viam iustitiae, quam post agnitionem retrorsum conuerti (tunc enim excusabiles fuissent saltem à tanto, espone Ugone.)*

2. Pet. 2

ibidem.

Il Religioso per vincolo del suo stato è obbligato ad aspirare, e camminare verso la carità perfetta, risguardando questa nelle sue opere, come fine, e termine del suo stato; ma il moto del tepido è contrario, perche è d'allontanarsi da essa, & accostarsi al freddo del male stato. Questa è la ragione, perche il secolare tepido più facilmente si dispone all'emendatione, che il Religioso tepido, perche la tepidezza del secolare è quasi negativa, e non ha opposizione positiva con la perfezione della carità, non solamente, perche forse mai gustò lo spirito di Dio, e però non si discostò da esso con moto contrario, ma perche il suo stato non rimuove l'impedimenti della perfetta carità, nè meno li somministra li speciali mezzi per conseguirla, e però non si move con moto contrario al suo stato; ma contra il Religioso tepido militano tutte queste tre cose, e però stà più indisposto per avvicinarsi alla perfetta carità.

Ma da quello, che si soggiunge, si conoscerà meglio la verità di questo pñto. Poiche l'amare Dio *ex toto corde*, a che tutti siamo obligati, accade di tre modi. Primo quando attualmen-

te

te il cuore, senza cessar mai, stà impiegato in amar Dio, e questo è proprio solamente de' Beati in Patria. Secondo, quando il cuore habitualmente stà in tal dispositione, che non ammette cosa contraria all'amor di Dio. E ciò è compatibile con li peccati veniali, de' quali s'è parlato sopra; e si chiama carità non perfetta; e pare che questa appartenga allo stato del secolo, dove l'huomo stà diviso, & imbarazzato in tanti affari di questo mondo, che non se li permette più, parlando regolarmente. Terzo è, quando l'huomo, quanto sarà possibile, si distacca dalle cose temporali, etiandio lecite, che l'impediscono l'attual'amore verso Dio; e questa è la carità perfetta in via, propria di quelli, che sieguono i consigli di Christo, che sono i Religiosi. E però la carità, che si ricerca in un Religioso per vincolo del suo stato, è mezza frà quella de' Beati, e quella, che comunemente si pratica nel secolo. *Perfectio charitatis, ad quam ordinantur consilia* (dice l'Angelico) *est media inter duas perfectiones predictas* (cioè nella forma spiegata) *ut scilicet homo, quantum possibile est, se abstrahat à rebus temporalibus etiam licitis, quæ occupando animum, impediunt actualem motum cordis in Deum.*

2.2.9.44
a.4.ad 3.

E la ragion'è, perche nello stato Religioso. Non solo si togliono le radici, & occasioni di peccati, ma di più gl'impedimenti della perfetta carità (de' quali stà ripieno il secolo) somministra di più tanti mezzi così efficaci per l'ac-

l'acquisto di essa, come sono l'osservanza di tre voti, e quella delle leggi, e statuti della Religione, che tutti sono indirizzati all'istesso effetto; Onde il fine di essa è la perfezzione dell'istessa carità. *Ipsa perfectio Charitatis est finis Religionis* (insegna il nostro Maestro) e vuole dire che il Religioso, (conforme lui s'esplica) *tenetur ad hoc tendere, & operam dare, vt habeat charitatē perfectam*. Di modo, che lo studio, & il moto del Religioso per vincolo del suo stato ha da essere circa l'acquisto della perfezzione, riguardandola come termine, e fine del suo stato.

Il Religioso in virtù de' tre voti, fa un moto, co'l quale partendosi dalla vita secolare, si pone in camino nell'acquisto della perfezzione: appunto come uno, che parte da una Città per giungere in un'altra. *Status Religionis habet terminum a quo secularem vitam, & ut terminum ad quem perfectionem charitatis*. E di più per vincolo de' istessi voti resta fisso, e fermo in questo moto, in maniera, che non possa tornar a dietro, e però il suo moto verso l'acquisto della perfezzione, ha da essere continuo. Poichè l'obbligo di osservare i voti è immobile, e perpetuo in lui, e con l'osservanza di questi, più si allontana dalla vita del seculo, e si avvicina alla perfezzione. Onde soggiunge Gaetano: *Et inter hac duo, scilicet quietem a solitudine seculari, & motum ad perfectionem, mediat immobilitas animi, qua firmatur Religiosus in hoc statu*, e però dovendo il moto del Religioso esser

CON,

2. 2. qu.
186. 4. 2.

Caic. 2. 2
q. 186. 4.
7.

continuo verso l'acquisto della perfezione ; E per altra parte immobile quanto al ritorno al secolo , deve hoggi essere più perfetto, che hieri , e più domani, che hoggi ; e parimente hoggi più , che hieri deve allontanarsi dalla vita secolare ; non potendo fermarsi nel cammino; altrimenti ritornarebbe adietro ; perche ha da oprare , ò osservando i voti , e camina più verso la perfezione, e se discosta più della vita secolare; ò trasgredendoli, e torna adietro. Dal che s'inferisce la special deformità della tepidezza del Religioso, con la qual si muove con moto contrario al fine del suo stato ; perche la vita tepida fa allontanare dalla perfezione , e s'avvicina alla vita secolare .

Ultimamente si fanno questi tre voti , acciò il Religioso allontanandosi dall'affetto delle cose temporali, e restando senza impedimento, attenda solamente all'amor di Dio , conforme fù detto di sopra. *Omnia consilia, quibus ad perfectionem invitamur, ad hoc pertinent, ut animus hominis ab affectu rerum temporalium auertatur , ut sic liberius mens tendat in Deum , contemplando, amando, & eius voluntatem implendo .* Essendo vero , che l'affetto verso le cose temporali è di grand'impedimento per quell'effetto. *Humanum cor (soggiunge il S.) tãto intēsius in aliquod vnum fertur, quãto magis a multis reuocatur; sic igitur tãto perfectius animus hominis ad Deū diligendū fertur, quãto magis ab affectu tēporaliū reuocatur.* Hor il Religioso non solamente è invitato, ma di più

D. Tho.
opus. 18.
ca. 6.

s'è costretto con i voti a seguire i consigli di Christo, cioè allontanarsi di continuo dall'affetto del secolo, & unirsi più con Dio, Et essendo il moto del Religioso tepido, tutto contrario a questo, mentre abusando delli mezzi, che conducono all'acquisto della perfezione, ch'è obligato a praticarli, aderisce con l'affetto alle cose temporali, però la sua tepidezza ha speciale deformità per l'obbligo del suo stato, e perciò si rende più pericolosa di quella del secolare.

CAPITOLO XIV.

Dell'impedimento, che ha il Religioso tepido di praticar bene l'esercizio dell'Oratione.

Parerà ad alcuno, che essendo l'Oratione l'unico mezzo per registrarfi un'anima, & acquistar la perfezione, tutte le persuasioni debbiano indirizzarsi a questo, senza mostrar tanta premura circa la pratica degli esercizi; mentre la sola oratione è sufficientissimo mezzo per ottener da Dio tutto quello, ch'è necessario per far vita perfetta. Ma li rispondo, che quest'istesso è quello, che cerchiamo per mezzo degli esercizi, cioè rendere il Religioso tepido, disposto, & habile per poter negoziar con Dio per via dell'oratione. E ciò non conseguirà, parlando regolarmente, se non per mezzo de gli esercizi.

Per toccar la radice di questa verità, si deve notare, che il Religioso abituato nella vita lenta, sta come legato per applicarsi bene all'

ora-

oratione;perche stà troppo applicato, & diffuso nelle cose esteriori,e perciò impedito di poter trattar le cose interiori dell'anima sua.

Mens hominis malè exterius fusa (dice S. Gregorio) *sic in rebus corporeis sparsa est, ut nec ad semetipsam intus redeat;nec eum, qui est inuisibilis cogitare sufficiat*. Se stà immerso nelle cose esteriori, come potrà raccogliersi dentro se stesso, inalzando la sua mente alla seria considerazione delle cose superiori, stando ripieno delle specie,e fantasmi di quelle,che lo tengono, come addormentato,inclinandolo, e movendolo al compiacimento de' proprij oggetti,con che la sua volontà s'imbratta, e stà indisposta per negotiar con Dio.

l. 15. mo.
cap. 26.

Dice molto bene S. Bernardo . *Inde autem, tam perniciosa tepiditas emanat? quia affectus, id est voluntas eorum, nondum purgata est; nec bonum sic volunt, sicut nouerunt, a propria concupiscentia abstracti graviter, & illecti; amant enim in carne sua terrenas consolatiunculas, siue in verbo, siue in signo, siue in facto, siue in aliquo alio. Et si hac interrumpunt aliquando, non tamen penitus interrumpunt*. Questo è il proprio stato del Religioso lento, che da certi affettucci è tirato, e portato; essendo il vero, che qualsivoglia affetto per minimo, che sia, quando è fregolato, è un vischio, che trattiene l'anima dalla considerazione di se stesso, e da quella di Dio, però stà impedita per applicarsi bene all'oratione, la qual ricerca il distaccamento dalle creature. E

Ser. 3. de
Ascens.

G

ben-

Ibidem. benchè conosca quel che gl'è espediente, non l'abbraccia però efficacemente; stando legato da proprij affetti. *Indè est, quod rarò affectiones suas dirigunt in Deum, & eorum compunctio non continua, sed horaria est.* Vero è, che vorrebbe qualche volta risorgere da simile stato, e gustar lo spirito di Dio; e considerando il suo male si compunge; ma dura poco, non potendo fermarsivi, mentr'è superato dalla consuetudine invecchiata, che lo tira a' proprij oggetti; non essendo possibile, che *spiritus, & caro; ignis, & tepiditas in uno domicilio commorentur.*

Se gl' Apostoli (soggiunge il Santo) perche miravano il loro Maestro, più com'huomo, che come Dio, non erano tanto ben disposti per ricevere lo Spirito Santo, se l'istesso Christo prima non si allontanava da loro (come fè nel giorno dell'Ascensione) per l'impedimento, che in ciò ponevano: che impedimento haurà di conversar con Dio chi più del dovere aderisce a cose tanto basse come sono le temporali? *Si enim Apostoli carni Domini inhaerentes (qua sola sancta erat) Spiritu Sancto repleti nequiverunt, donec tolleretur ab eis; Tu carni tuae (qua sordidissima est) adstrictus; & cōglutinatus, illum meracissimum spiritum, te posse putas suscipere, nisi carnis istius consolatoribus funditus renunciare tentaveris?* non sono comparibili insieme questi due Spiriti, perche l'uno caccia l'altro, e quello di Dio è molto delicato, non permettendo seco compa-
gnia

gnia d'affetto non regolato . E per che il tepido stà pieno di simili affetti , nè potendo assaggiar le cose spirituali , che si gustano nell' oratione, le nausea, e l'istessa oratione lo tedia. *Spirituales delitiae, cum non habentur, in fastidio sunt; tantoque se amplius fastidij nostri morbus exagorat, quanto se magis ab esu illius dulcedinis animus se elongat.* Perciò il tepido si è stabilito , e fermato in quel suo stato , ordinando, e regolando le sue attrioni per conservarsi nel medesimo modo di vivere .

Greg. ho.
36 in E-
vang.

Trè cose ricerca Dio da ciascuno di noi, *utique facere iudicium, & diligere misericordiam, & sollicitum ambulare cum Deo tuo.* In quest'ultima cosa particolarmente è manchevole il Religioso lento; poiche chi è sollecito circa qualche negotio, opra veloce, & efficacemente, quando il tempo, e l'occasione s'offerisce, e stà inquieto infin, che lo conseguisca. *Solicitus dicitur aliquis in quantum ex quadam solertia animi velox est ad prosequendum ea quae sunt agenda.* Dove Gaetano. *Solicitus, idest festinus, qui enim inquietè attendit alicui, festinè exequitur, cum tempus est, & potest, alioquin non inquietè attendebat; quærit enim bit quiescere.* O santa inquietitudine del Religioso sollecito , che come ansioso d' eseguir tutto quello, che conduce a Dio, non si ferma , non dorme, ma veglia, e stà attento. Ma il tepido stà addormentato , non ha alcuna inquietitudine circa il suo maggior fervore , non hà efficace vigilanza d'emendarfi, ma solo qualche vellei-

Michæ
6.

D. Tho.
2.2. q. 47.
art. 9.

za, perche da tant'anni hà prescritto già il suo modo di vivere, e non cerca altro.

E discendendo più al particolare, vediamo d'onde provenga, che il Religioso lento non s'applichi all'oratione, ancorche sappia, che in ciò consiste il suo bene. Nasce in effo questa difficoltà, ò impedimento da due principij, il primo è, che la consuetudine di tant'anni se gl'è fatta comaturale, e però sente gran difficoltà d'oprar il contrario, havend'ella posto molte radici, e come più potente lo tira, l'inclina, e'l muove a proseguire l'istessa vita. Dopò che il nostro Fr Giovanni Taulero, fù ammonito da quel Santo Laico, che nelle prediche, e studij non cercava puraméte la gloria di Dio, ma la propria, e conoscendo esser vero, li disse, ch'era molto risoluto a mutar vita, e però lo consigliasse in che modo potesse cominciare un'altra perfetta; li rispose: *Difficile est Domine*

*In eius
vita.*

magister, aliquod tibi in hac parte consilium subministrare; vita namque, seu ratio vivendi, quam hactenus tenuisti, ex consuetudine longa penè in naturam tibi versa est. Per vincere un'habito continuato da molt'anni, bisogna gran violenza, gran sollecitudine, e risoluzione assai efficace. Però li soggiunse: Vnde si pristinos mores, & solitum vivendi modum abdicare, & reijcere debueris, quod utique necessarium erit, nõ poterit hoc absque gravi natura tua molestia, & dolore fieri. Si risentirà per certo la natura avvezza tãto tempo a far vita immortificata, a gustar le conver-

fatio-

fationi, e consolationi delle creature, ogni volta, che vorrà applicarsi bene all'oratione, sapendo molto bene, che per questa via si rompono, e distruggono tutti questi lacci, & impedimenti, perciò giace nell'istesso stato, superato dalla sua invecchiata consuetudine.

Il secondo è, che per far simile risoluzione, non basta la sola industria humana, se non è accoppiata con molti speciali agiuti di Dio, e di molti di essi giustamente è privo il Religioso tepido; mentre non corrispondendo alla perfezzione del suo stato, abusandosi per lo più de' mezzi, che li dà la stessa Religione per l'acquisto della perfezzione, e moltiplicando giornalméte nuovi difetti, demerita simili agiuti. E Dio, come giusto, *Dormit tepidis*, non somministrandoli questi agiuti, quali concede a' solleciti, e vigilantissimi, *Vigilat perfectis*. Onde per ambedue questi capi, sperimentiamo, che pochissimi Religiosi, che una volta si diedero in preda alla vita tepida, si siano migliorati, e comunemente la morte li coglie in quello istesso stato.

Da quest'istesso nasce, che un Religioso lento più difficilmente del secolare si riduce a miglior vita (com'anco s'è detto di sopra) perche ita da Dio più abbandonato. *Facilius* (dice Cassiano) *ad salutarem conversationem, ac perfectionis fastigium carnalis quis, idest secularis, vel Gentilis accidit quam is qui professus monachus, nec tamen viam perfectionis arripiens, secundum Re-*

*Amb ca.
5. in Luc.*

*Collat. 4.
cap. 19.*

gulam disciplina, ab illo semel spiritualis feruaris igne discessit. E' l peggio è, che camina con tanta sicurtà, che gli pare non habbia bisogno di ammonitioni d'altri, nè di mutatione di vita, per salvarsi, non conoscendo per m̄anza della divina luce il suo stato pericoloso. *Quod nec miserum se* (soggiunge l'istesso) *nec cacum, ac nudum, aut emendatione dignum, vel egeri monitis alii cuius, aut institutione cognoscit, & ob hoc nec exhortationem quidem ullam verbi salutaris admittit.* Non conoscendo la sua grave infermità, se ne stà quieto, e sodisfatto del suo modo di vivere.

Hor due son le vie per togliere questi impedimenti, che lo tengono allacciato a non applicarsi bene all'Oratione. La prima è quella, che si è accennata, cioè di vincere coraggiosamente le prave consuetudini, risolvendosi con ogni efficacia, e sollecitudine a distruggerle, togliendo tutte le occasioni, che lo fomentano. Et aggiungendo di più quello, che il buon Laico impose al nostro Taulero per questo effetto. *Interim quoque omnes annos tuos, & omne prateritum tempus in quo te ipsum malè amasti, recogitabis in amaritudine anime tue: attendens quam modicus erga Deum fuerit amor tuus & contra quam ingens illius erga te dilectio. In his Domine magister, humiliter studebis, sicque fieri poterit, ut ad verā paulatim pertingas humilitatē, & a veteri cōversatione & priscis consuetudinibus tuis, in melius commuteris.* Per questo la prima instructio-

zione, che gli diede nell' Alfabeto fù. *Aggredi-
da tibi in primis est vita bona, pura, spiritualis, non
quidem leviter aut pueriliter, sed strenue, & animo
virili*. Conforme praticò appresso, e però di-
ventò sì gran maestro di spirito . Non è nego-
tio questo da trattarsi superficialmente , e per
un giorno, ma con animo risoluto, sollecito, &
efficace, e per lungo tempo, perche altrimenti,
la consuetudine, che da tanto tempo stà in pos-
sesso, vincerà ogni tentativo .

Ma perche *paucorum est* (parlando de' tepidi)
il dar principio , e continuare un' impresa tan-
t' ardua, e tanto contraria alla natura da molti
anni mal' avvezza; v' è l' altra via de' g' esercitij;
essendo special privilegio del ritiro, di rompe-
re con la consideratione cõtìnuata di dieci gior-
ni, i legami, che tengono l' anima incatenata ;
impetrando anco dalla somma liberalità di
Dio molte speciali gratie (quali non concede
in altro tempo) per poter fare simile risolutio-
ne . Ivi anco l' anima con modo speciale gode
la soavità dello spirito di Dio, onde resta sciol-
ta, e libera per applicarsi all' oratione perseve-
rante. Averta adesso il Religioso tepido, che se
non praticarà una di queste due vie, restarà
nel suo stato miserabile ; e molto ragionevol-
mente potrà dubitare , non gli si dica un gior-
no: *Curavimus Babylonem . & non est sanata, dere-* Hier. 51.
linquamus eam; perche sarà più abbandonato da
Dio, e correrà più velocemente a male stato.

Dice l' Apostolo: *Ipsè spiritus testimonium red-* Rom. 8.

dit Spiritui nostro, quod sumus filij Dei. Il testimonio non fa, che la cosa testificata sia certa, ma creduta. Hor lo Spirito Santo rende al Giusto una testimoniãza interna, che sia figlio di Dio, e ciò per due mezzi. *Alterum est, amor Dei promptus ad obsequendum Spiritui Sancto, quem efficit Spiritus Sanctus in his, qui spiritu Dei aguntur; alterum est experta continuatio diuina gubernationis, custodiendo a damnabilibus, illustrando, inspirando, excitando, mouendo, fouendo, & huiusmodi.* Chi sperimenta l'amor di Dio, col quale prontamente aderisce alle motioni dello Spirito Santo, e parimente sperimenta le ispirazioni, e motioni di esso ad oprar virtuosamente, hà questa testimonianza di esser figlio di Dio. S. Tomaso espone: *Reddit testimonium per affectum amoris filialis, quem in nobis facit.* Rifletta ad esso il tepido, se sente in se stesso questi buoni effetti, in modo che l'affetto filiale verso Dio, sia in lui *Ratio intus, & extra agendi.* E se non hà questa testimonianza, hà occasione di dubitare del suo buono stato.

La Parabola delle dieci Vergini del Vangelo si verifica solamente *De illis, qui profitentur se studere factis ad continuum progressum versus Patriam Cœlestem, horum enim lampades, exteriorum operum lucentes apparent.* Il che è proprio de' Religiosi; mentre tutti ci esercitiamo esteriormente nell'opre buone, aspirando alla Patria. E la differenza, che fù frà quelle Vergini, si troua anco frà i Religiosi; poiche *aliqui habent tes-*
timo-

*Caiet. in
cap. 25.
Matth.*

simonium sua bonitatis foris tantum; in ipsis operibus bonis; intus enim non sentiunt se diligere Deum in toto corde, se pœnitere peccatorum, quia sunt offensa Dei, se diligere proximum propter Deum. E questi sono simili alle cinque Vergini sciocche, che si gloriavano dell'opere buone esteriori, senza cercare altra testimonianza interiore. Al contrario alij operantur sic bona, ut ipsa opera lucentia testimonium foris reddant boni animi; & intus in conscientia propria ipse Spiritus Sanctus testificetur spiritui eorum, quod filij Dei sunt, sentiunt enim in corde toto se diligere Deum, pœnitere propter Deum, Deum esse sibi rationem amandi, & operandi intus, & extra; hoc est enim oleum in vasis proprijs. Consideri adesso il tepido se hà questi sentimenti interiori nel suo cuore, e se il suo motivo in oprare sia solamente Dio; non si fidi nell'opre buone esteriori, che fà (perche anco le Vergini pazze si esercitava no in simili opere, e cercavano il loro sposo, benchè inefficacemente) se queste non saranno vivificate dallo spirito interiore, efficace, e sollecito, quale in lui stà molto debilitato, e quasi estinto dagli affettucci, dall'ommissione dell'oratione, e da tant'altri capi.

Ma molto più ci deve far tremare quel, che soggiunge l'istesso Autore fondato nella medesima parabola: *Terribilis sententia, qua media tantum pars fidelium, quorum lucent, tam bona opera, quam studia ad obviandum sponso, prudens, ac per hoc saluanda describitur.* Se nel senso di questa para-

parabola sono esclusi dal Cielo quei, che con l'opre buone esteriori non accoppiano il desiderio efficace di trovar lo sposo, benchè habbino qualche velleità; che diremo del Religioso tepido, che l'istesse opre buone esteriori fa con tante imperfcttioni, nè meno hà volontà efficace di emendarfi nella sua vita; perche se l'havesse, risorgerebbe dal suo stato pericoloso, nè commetterebbe l'istesse imperfcttioni, che da tanti anni continua, perche la volontà efficace stà unita con l'emendatione della buona vita.

Causa gran maraviglia, che a queste cinque Vergini prima di morire li fosse serrata la porta del Cielo, nou ostante la promessa di Dio:

In quacumque hora ingemuerit peccator, omnium iniquitatum eius non recordabor. Sed cessat admiratio, soggiunge Gaetano, *intelligendo, quod clausio ianua non est negatio venia petentibus in veritate; sed est negatio gratuiti auxiliij diuini ad verè penitendum; quia etiam hac animaduersione, inquit Augustinus, percutitur peccator, ut moriens obliuiscatur sui, qui dum viueret oblitus est Creatoris sui.*

Vbi sup.

Hebr. 12

E questo si fonda nell'ammonitione, che ci fa l'Apostolo adducendo il successo di Esau. *Scitote quoniam postea non inuenis locum penitentiae, quamquam cum lachrymis quaesuisset illam.* Tremi pure il Religioso tepido non li succeda altrettanto, mentre tante volte è stato chiamato da Dio a mutar vita, a risorgere dal suo stato pericoloso; e nondimeno molto quieto, e pacifico
gia-

giace in esso . Dubiti, che anco a lui non si dica prima del tempo della morte: *Clausæ est janua;* poiche con la vita tepida tant'anni continuata, demerita l'agiuto gratuito di Dio per pentirsi veramente de' suoi peccati nell' hora della morte . E se non vorrà trovarsi in questo pericolo, tratti adesso di ritirarsi *ad componendam vitam.* Ricordandosi di quello , che soggiunge S. Gregorio: *Quos Deus, ut convertantur, diutius tolerat; non conuersos durius damnat.*

31. mor.
cap. 17.

CAPITOLO XV.

L'infermità del tepido è assai pericolosa.

MA passiamo innanzi , e discopriremo maggiori pericoli della vita lenta, e rimessa; mentre il Religioso tepido, ricordandosi della sua prima conversione, e d'alcune buone opre, che fà, in tal maniera confida in questo , che non tratta di correggere i suoi difetti , e però si rende degno , che Dio a poco , a poco l'abbandoni, e lo scacci dalla sua faccia. *Homo tepidus, qui conversus est, & post conversionem tepide agit , ex conversione habet confidentiam mentorum, & idè non corrigit desidiam , & ita moritur, & durat vacuus, & dignus evomi a Deo.* Perciò lo Spirito santo, esaggerando, preferisce al tepido, uno che stà in malo stato . *Vicinam calidus, aut frigidus effes; sed quia tepidus es , incipiam e evomere ex ore meo.* Il peccatore consideran-

D.Th. in
Apocal.
cap. 3.

Apor. 3.

do

do i suoi peccati, e che non hà in se di che confidare, più facilmente si dispone al bene, che il tepido, il quale per la confidenza, che hà in alcune buon'opre, che fà, si rende più difficile ad emendarfi. *Frigidus* (siegue il S. Dottore) *cum non sentit aliquid in se, unde confidat, & ulterius videt mala sua, potest. facilius disponi ad bonum; tepidus autem, quia aliqua bona agit, & se conversum videt, confidit, & ex confidentia, difficilius seipsum corrigit*. Al cui proposito adduce queste parole di S. Gregorio: *Qui adhuc est in peccatis fiduciam non amittit. conversionis; qui vero post conversionem tepuit, spem, qua potuit esse de peccatore, subtrahit*. Voleffe Dio, che non sperimentassimo nello stato Religioso quest'inganno assai comune a molti tepidi, quali vivono con una certa confidenza, e quasi senza scrupolo, vedendo che la coscienza non lo rimorde di cose gravi, e che stanno impiegati nell'opre del culto di Dio, & in altre appartenenti al loro stato. Ma non riflettono, che non è il minor scrupolo loro, il non conoscere la loro vita lenta, & imperfetta, vivendo con le medeme imperfettioni, che sei, ò otto anni addietro, senz'haver fatto alcun'avanzo spirituale, con tanta frequenza di Sacramenti, con un continuo esercizio d'opre buone, e con tanti mezzi, che la Religione li somministra per migliorarsi. Onde

Serm. 4. dice Taulero: *Sane dilectissimi sicut ea, qua per vos in festis mitum semel reiecta sunt, agre, & cum totius horum Paschavore nature palato offeruntur, ita & Deus non facile*

le

le eos in gratiam recipit, qui a prima, at que ferventi dilectione sua ad teporem defecerunt.

Ma sentano (qui huiusmodi sunt) il pericolo, *In c. 14. Io. lec. 4.*

nel quale si trovano di far perdita del capitale. *Hoc est in donis Dei* (dice San Tomaso) *ut qui bene utitur dono sibi concesso, amplioris gratia, & doni acceptionem mereatur, & qui male utitur, hoc ipsum, quod accepit, auferatur ab eo.* E se a quel servo pigro del Vangelo fù tolto il talento, nò perche haveffe oprato male; ma perche lasciò d'esperarlo al guadagno; che diremo del Religioso arricchito con tanti doni da Dio, e non rende il douuto frutto, come ricerca il suo stato; ma stà spensierato nella sua lentezza, senza trattar efficacemente il suo miglioramento? perciò si può dubitare, che cadrà sopra di lui quella sentenza del Salvatore. *Omnem palmitem in me non ferentem fructum, tollet eum. Ex quo apparet* (soggiunge il S. Dottore) *quod non solum a Christo scinduntur, qui mala faciunt, sed etiam, qui bona facere negligunt.* Poiche questo, che altro è, come dice S. Bernardo, che un dispreggiar l'istesso donator delle gratie? *Cum adest gratia, time, ne non digne opereris ex ea; nam hoc monet Apostolus, videte, inquiens, ne in vacuum gratiam Dei recipiatis; & noli, inquit, negligere gratiam, que in te est. Et de seipso dicebat; & gratia Dei in me vacua non fuit. Sciebat homo, consilium Dei habens, redundare in contemptum donantis, donum negligere, nec expendere ad quod donatum est. Idque intolerabilem esse superbiam indicabat, & pro-*

*Io. c. 5.
D. Tho.
ibid.*

*Serm. 55
in Cant.*

pte.

pterea studiosissime hoc malum ipse cavebat, docebatque cavendum.

- Ep. 96:** Mi persuado sia troppo vero qualche dice l'istesso Santo. *Multò facilius reperies multos seculares converti ad bonum, quam unumquempiam de Religiosis transire ad melius.* Il che specialmente si deve intendere del Religioso tepido, la cui infermità pare insanabile, e che non vi sia medicamento efficace per lui. Poiche cade infermo con l'istesse medicine, e rimedij, con i quali dourebbe migliorarsi, e guarire. E forse al peggio, che in lui si trova, è che non pensa essere infermo, e però non procura altrimenti medicarsi, per questo la sua infermità diventa poi incurabile. *Membrum enim, quod dolorem non sentit (dice Bernardo) mortuum est, & morbus insensibilis est incurabilis.* Soggiunge anco S. Agostino, *qui casum suum ignorat, eo minus curat surgere, quo magis se existimat adhuc stare.* Onde bisogna confessare, che in lui regnano passioni sconcertate, che lo rendono così insanabile. Penso, che si possa applicare a' molti tepidi quello, che dice Agostino santo de' Re-probi, *quibus (dice lui) omnia cooperantur in malum, & ipsa etiam oratio vertitur in peccatum.* Mentre il tepido l'istesse opere buone fa con tanta imperfezzione, e trascuragine, e con tanta poca riflessione, che pare, che in luogo di meritare, perda, e demeriti. Verificandosi in esso quel, che si dice nell'Apocalittè. *Non inuenio opera tua plena coram Deo meo, cioè per plenitudi-*
- immedit. cap. 12.** *ibid.*
- Solil. ca. 17.**
- Solil. ca. 28.**
- Cap. 3. D.Tho. ibid.**

dinem circumstantiarum, ut intentionis, deuotionis, diligentia, & humilitatis, & huiusmodi, Ma bensì vacua; per difetto di simili circostanze, che si ricercano, acciò l'opra sia buona, e però perde il merito. Onde dice S. Gregorio. Sunt non nulli, qui ante humanos oculos, velut magnis operibus lucent; sed quia hac ipsa opera a mundo corde non procedunt, etiam opera ipsa amittunt, Anzi l'istess'opra buona, che l'haurebbe illuminato, se l'haueffe fatta con retta intentione, l'accieca. Qui bonum opus, bona intentione non faciunt, per hoc magis cacantur, per quod illuminari poterunt.

Libr. 4.
mor. cap.

14.

Isid. l. 2.
de sum.
bon.

Penso, che a gl'inconvenienti accennati riguardasse Dionitio Cartusiano, quando disse, che nello stato Religioso appena si trova mezzo frà l'ottimo, e pessimo, ma che il Religioso doppò alcuni anni sarà ottimo, ò veramente pessimo. E soggiunge, che questo sia sentimento comune de' Santi. *Qui diu est in Canobio, aut optimus, aut pessimus a Sanctis Patribus perhibetur, ita ut vix medium inueniatur.* Di quest'istesso senso è il Cardinal Ugone, il quale spiegando la visione di Geremia, nella quale furonli mostrati due cesti di fichi, nell'uno erano fichi buoni, assai buoni, cioè ottimi, e nell'altro fichi mali, assai mali, che vuol dir pessimi. *Quid vides Hieremia? ficus bonas, valde bonas, & ficus malas, valde malas. Sic (dice lui) Religiosi cum mali sunt, pessimi sunt. cum boni sunt, optimi sunt.* Soggiunge anco il Beato Um-

Serm. 5.
Dom. 5.
post. nat.

Hier. 3.

Vgo. ibi.

ber-

Lib. 4. c. 2. berro parlando de' Religiosi , *vel sunt valdè boni, vel valdè mali, vel sunt demones, vel Angeli.*

In conformità di questo adducono gl' istessi Autori quel tanto dice S. Agostino, parlando a nostro proposito: *Ex quo Deo seruire cæpi, sicut non inueni meliores, quam qui in Monasterijs profecerunt, ita non inueni deteriores, quam qui in monasterijs defecerunt.* E pare che la ragione sia a favore di questa sentenza, poiche una comunità Religiosa si compone di due sorti d'huomini (lasciando quelli, che di prossimo giunsero alla Religione) cioè di diligenti, e solleciti nella loro vocatione, e di tepidi, e negligenti. I primi, come hanno tante occasioni di approfittarsi nella virtù, con la frequenza de' Sacramenti, con i continui esercitij spirituali, e con praticar bene i mezzi, che l'istessa Religione li somministra per acquistar la perfettione, tra pochi anni diventeranno ottimi.

Ma i tepidi abusandosi per lo più di questi istessi mezzi, e facendo veleno dell'istesso medicamento; nè trattando seriamente del fine della loro vocatione; alienati dallo spirito, che devono professare; applicati alle loro comodità, e disegni, vanno *in dies* deteriorando; perche Dio per l'ingratitude, che li usano dopò di haverli collocati in uno stato di perfettione, che fù un beneficio de' maggiori, che poteva farli, li vâ abbandonando, e però incorrono nell'altro estremo. Vedendo, che la lor vita

li, si danno in potere delle contrarie; e però divētano pessimi: *Multi, ex desperatione spiritualium, dant se totaliter carnalibus.*

S. Th. ad Col. c. p. 3. lect. 1.

Dice Cassiano al nostro proposito . *Miserum namque est cuiuslibet artis , ac studij disciplinam quempiam profiteri , & ad perfectionem eius minimè peruenire,* che è quello, che diceva l'Apostolo. *Cum deberetis esse magistri propter tempus ,*

Coll. 9. c. 5.

rursus indigetis, ut vos doceamini. Per certo gran disgratia del Religioso tepido, che dopò tanti anni, che si trova nella scola della Religione,

Ad Hab. 5.

la qual'è *exercitium perueniendi ad perfectionem,* sia nondimeno tãto principiante, come il primo giorno, ch'entrò a professare questa grand' scienza, e forse in peggior stato per l'acquisto di essa. *Qui diù studisset in Theologia* (dice il Santo Dottore) *& illam nesciret, tempus curreret contra ipsum.* L'istesso tempo, da che lui stà nella Religione, l'accuserà nel Tribunale di Dio, e li sarà contrario . Ben potremo aggiungere con l'Apostolo, *semper discentes , & numquam ad scientiam veritatis peruenientes .* Mentre il tepido più tosto s'allontana dalla verità della perfectione, che si avvicini ad essa: *Non vituperatur semper discere,* dice Gaetano) *quoniam laudabile, & necessarium est; sed semper discere, & nunquam ad notitiam veritatis amplectenda peruenire, vituperabile est ; & ex mala dispositione discensus hoc prouenit .* Se il tepido dopò tanti anni non acquistò la perfectione, non fù mancamento della Religione; la quale, come madre sollecita,

D. Tho. in cap. 5. Hab.

2. Tim. 3

Ibibem

H sem-

sempre l'hà stimolato, che attendesse all'acquisto di questa scienza, provvedendolo di buoni maestri, e somministrandoli tanti mezzi efficaci; ma il mancamento nacque dalla sua poca buona disposizione perche ripigliò molto presto la vita tepida, e questa l'hà impedito il profitto.

Esclamerò contro me stesso, e tutti quei Religiosi, che mi fan compagnia nella vita lenta, e tepida. O vita troppo miserabile! Vita che provoca al vomito la divina pietà. Vita tenebrosa, e priva della vera luce. Vita ingannatrice del tepido, destruttrice delle sue buon'opre, e nodrice della rilassatione. Vita nella quale, sempre si combatte, e mai si vince. Vita, o più tosto morte degna d'essere abborrita, e relegata da' chioftri. O Religiosi (parlo co' miei compagni) come stiamo tanto ottenebrati, che non vediamo il nostro discapito. E di dovere, che la morte ci colga in questo stato così pericoloso? Qual sarà la nostra confusione, quando compariremo avanti al Tribunale di Dio, essendo la nostra vita così contraria alla promessa fatta a Sua Divina Maestà, mentre, nella professione fummo consecrati, dedicati, & obligati al suo continuo ossequio, e servizio, facendoli da noi stessi un perfettissimo Holocausto. E come scordati di questo, stiamo applicati a cose tanto aliene da questo fine?

Horsù è tempo già di svegliarci, e risorgere da uno stato così infelice. E giache li medica-

men-

menti ordinarij della Religione non sono sufficienti per sanarci da questa pestifera infermità, è necessario, che applichiamo a noi stessi un'altro più efficace, e straordinario, seguendo in ciò il consiglio di S. Bernardo, il quale, dopò haver descritte le qualità de' Religiosi ferventi, parla de' tepidi in questa guisa. *Contra sanè inuenire est homines pusillanimes, et remissos, quorum breuis, et rara compunctio, animalis cogitatio, tepida conuersatio, quorum obadientia sine deuotione, sermo sine circumspectiua, oratio sine cordis intentione, lectio sine edificatione, &c.* soggiunge immediatamente. *Exurgamus obsecro quicumque huiusmodi sumus, resarciamus animas, spiritum recolligamus, abicientes perniciosam tepiditatem, que solet etiam vomitum pronocare.* Per risorgere dunque da uno stato così pericoloso, e pernicioso, e per risarcire la perdita fatta in tanti anni, è necessario, che ci svegliamo, e che lo spirito nostro, che prima è stato tanto disperso nelle cose esteriori, e come fuor di se, ritorni, e si raccolga in se stesso. Ma ritrovandoci noi tanto immersi in quelli, non è possibile, che ci allontaniamo da essi, se non con ritirarci per alcuni giorni dalla conuersatione de' gli huomini, e con applicarci sensatamente alla consideratione dell'obligo, che habbiamo di seruir Dio, e di quello del nostro stato; e perciò il tempo de' gli esercizi spirituali, si chiama Recollectione.

Ser. 6. de
Asc. Do.

Questo è il tempo, Religioso mio, di ripigliar

Apoc. 2.

D. Tho.
in eum
loc.

gliar il feruor di spirito, co'l quale abbraccia-
sti lo stato Religioso, e lo seguisti per alcuni
anni . *Age pœnitentiam, & prima opera fac; idest*
operare cum feruore charitatis . E non seruendosi
di quest' occasione cosi opportuna , vedi non
ti succeda, qualche siegue . *Sin autem, venio ci-*
tò, & mouebo candelabrum de loco suo ; Idest aufer-
ram virtutes, & dona, per qua spirituale cuiuslibet
candelabrum constituitur, quo in se lucet , & alios
illuminat: auferam tibi virtutes , & dona, ad qua
postea nusquam reuertaris . Perche Dio havendo
havuto pazienza in sopportar tanti anni la
tua vita tepida, e chiamandoti adesso all' emen-
datione, con proponerti il mezzo più efficace,
che può essere per ripigliare il fervore di spiri-
to; e nondimeno lo rifiutarai, giustamente sot-
trahendoti i suoi speciali agiuti, ti toglierà
quel poco di virtù, ch'è nell'anima tua , e da
tepidò diventarai molto freddo , senza che
possa risorgere alla vita buona . E però *modò*
consule saluti animæ tuæ . In conformità di quel-
lo, che si dice ne' seguenti capitoli .

CAPITOLO XVI.

Si applica il rimedio , acciò il Religioso tepido
risorga dal suo stato pericoloso .

N On è dubbio, che difficilmente il Religio-
so, che una volta comincia la vita lenta,
ritorna ad un'altra più perfetta, e però in mol-
ti

ti pochi si esperimenta questa mutatione ; *Rarissima Avis in terris est*, disse Bernardo il Santo, *qui de gradu, quem forte in Religione semel attigerit, vel parum ascendat*. Nondimeno si vedono mutationi tanto straordinarie in quelli, che si applicano alla pratica de gli esercitij spirituali, che pare si renda il negotio più facile di quello, che imaginar si possa, perche realmente in quel tempo si esperimenta una special' assistenza di Dio, e con verità potrei affermare, che passandone per le mie mani in diverse occasioni molti di questi, che si sono avvaluti di simile mezzo, non hò trovato alcuno, che *melior non euaserit*.

E per toccare la radice di questo punto è cosa certissima, che le cose spirituali, quando nõ l'habbiamo, all'hora non solamente non le conoscemo, nè le desideramo, ma ci causano fastidio; e quando le possedemo, all'hora le stimiamo più, & habbiamo di esse maggior desiderio. Onde il Santo Dottore spiegando la differenza, che v'è trà il desiderio delle cose temporali, e quello delle spirituali, dice: *Res In Ioan. spiritualis non cognoscitur, nisi cum habetur; & cap. 4. idè non habita non mouet desiderium, sed cum habetur, & cognoscitur, tunc delectat affectum, & mouet desiderium, non quidem ad aliud habendum; sed quia imperfectè percipitur, propter recipientis imperfectionem, mouet, ut ipsa perfectè habeatur*. Non conoscendosi dunque la cosa spirituale, se non quando si possiede, è di bisogno, che l'huo-

mo per desiderarla, & affettionarsi ad essa, prima la gusti, e ne faccia sperienza; ma per poter conseguir questo, conviene, che l'anima si separi, & allontani da gli affetti sregolati verso le creature, quali la rendono impura, oscura, e sordida. e però impossibilitata per poter intendere, e gustare le cose divine: *Hac est differentia*

In 16.10. inter spiritualem, & animalem virum (dice l'Angelico) *quia animalis homo verba spiritualia accipit ut proverbia, non quod proverbialiter sint dicta, sed quia mens eius supra corporalia eleuari non valens, sunt ei obscura*; conforme diceva l'Apostolo: *Animalis homo non percipit, quae sunt spiritus; spiritualis autem homo, soggiunge il Santo, accipit spiritualia, ut spiritualia*; perche è già elevato per conoscerli, e per gustar le cose divine.

E benchè non ogni affetto di questi impedisca l'unione dell'anima cò Dio per mezzo della gratia, farà bensì sufficiente per tenerla legata, & impedita, acciòche non camini perfettamente nella via della virtù, nè gusti lo spirito di Dio: *Munditia est necessaria ad hoc, quod mēs Deo applicetur, quia mens humana inquinatur, ex hoc, quod inferioribus rebus coniungitur, sicut quilibet res ex immixtione peioris sordescit, ut argentum ex mixtione plumbi. Oportet autem, quod mens ab inferioribus rebus abstrahatur, ad hoc ut suprema rei possit coniungi, & idcō mens sine munditia*

Apud D. Deo applicari non potest. Soggiunge anco Agostino: *Anima media inter Deum, & creaturas posita, conversione ad Deum illuminatur, melioratur, & per-*

perficitur, conuersione uero ad creaturas, obtenebratur, deterioratur, corrumpitur. Questa è la ragione, perche il Religioso tepido non s'applica alle cose spirituali, perche con gl'affetti ita unito alle cose inferiori, & infino, che non li distruggerà sarà impuro, e perciò impossibilitato per congiungersi a Dio in atto secondo, e per conoscere, e gustare il suo spirito.

Nel rimedio di questo punto consiste il tutto, e ciò non è tanto facile, poiche essendo proprio della natura humana, che il suo spirito pigli cognitione da gl'oggetti, somministratoli dal senso, da questo è mosso, e tirato il suo affetto, ogni volta, che l'anima non sarà elevata sopra se stessa dallo spirito di Dio alla considerazione delle cose divine: *Quia natura humana consonum est*, dice il nostro Maestro, *ut spiritus cognitionem a sensibus carnis accipiat, unde consequenter affectus rationis humana secundum ea, que sunt carnis, mouetur, nisi spiritus hominis per spiritum Dei supra hominem eleuetur.* Per questo dice lo Spirito Santo, che il cuore dell'huomo patisce fantasie, infino, che sarà visitato da Dio, e sarà per questa via elevato sopra di se: *sicut parturientis cor tuum phantasias patitur, nisi ab Altissimo fuerit emissa uisitatio.* Non v'è per certo cosa più mobile, e fantattica, che il cuore humano, derelitto in proprijs dallo spirito di Dio, perche sempre ita in una continua fluttuatione. *Cor impij quasi mare furens, quod quiescere non potest.* Da un desiderio passa ad un

Super 1.
Corin. 3.
lect. 1.

Ecc. 39.

Isaia 57.

altro, e da un disegno ad un'altro, senza quietarsi mai. *Dum cor meum suo ducitur arbitrio, & divino caret consilio, in seipso non potest consistere, sed omni mobili mobilius per infinita distrahitur, & hâc, atque illâc, per innumera discurret.* E la ragione è, perche non v'è alcuno bene creato, che possa quietarlo; perciò diceva Sant'Agostino: *Inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te.*

Ad Gal. c. 5. le. 4. Soggiunge S. Tomaso: *Spiritus humanus per se vanus est, & nisi regatur aliundè, fluctuat hac, & illuc; non ergo perfectè stare potest ratio humana, nisi secundùm quod est recta a spiritu Divino; perciò l'Apostolo esortava quei di Galata, che si facessero guidare da questo spirito; Spiritu ambulate; idest, esponè l'Angelico, per Spiritum Sanctum regentem, & ducentem. quem sequi debemus, sicut demonstrantem viam, nam cognitio supernaturalis finis, non est nobis, nisi a Spiritu Sancto.*

Questo è appunto quello, che cerchiamo, cioè di quietare lo spirito del Religioso lento, quale di sua naturalezza è tanto inquieto, e senz'alcuna fermezza, e che però si affodi, e si fermi con unirsi con Dio, che solo è immobile. E questo seguitarà, elevandosi lui sopra di se, perche così conoscerà, e gustarà le cose divine, e si fermerà in esse. Tanto succede a chi si ritira a fare gli esercitij spirituali, perche *ibi mentem eleuat ad superna*; poiche *Oratio est ascensus mentis ad Deum*. Onde Bernardo: *Quando oramus, De inter. Spiritum Sanctum ad nos vocamus*; e però tira a se lo spirito di Dio; perciò dice lo Spirito Santo:

to:

to: *Si direxerit ad Deum cor suum spiritum eius, & flatum ad se trahet.* Verificandosi in lui quello, che dice lo stesso Spirito Santo: *Sedebit solitarius, & tacebit, & leuabit se supra se.* Per certo si eleverà sopra di se, se si farà giudice di se stesso, e delle sue opere, sedendo come in Tribunale nella solitudine dell'Eremo del suo cuore, tacendo, e segregato dalli desiderij vani, dalle conversazioni, e trattenimenti esteriori. In questo giuditio hà da giudicare, esaminare, e sindacare le sue opere, e suoi affetti, ponderando molto bene li difetti commessi, il poco profitto spirituale fatto da lui dopò tanti anni, che stà nella scuola della perfettione, l'ingratitude usata a Dio, con tanta mala corrispondenza, a beneficj così singolari; il pericolo grande, nel quale si trova, se Dio lo chiamerà nello stato presente; il terribile giudicio, nel quale in breve doverà comparire ad essere giudicato sopra ogni attione sua. Con la consideratione di queste cose, e d'altre, che l'occorreranno di sua confusione, & humiliazione (conchiude Ugone Cardinale) *Leuabit se spiritualiter supra se carnalem.*



Tren.

Hug. sup.
eund. loc.

Non essendovi mezzo più opportuno per humiliarsi uno a Dio, quanto farsi esso giudice di se stesso con ogni verità: *Porro ad se humiliandum, nihil anima inuenire accomodatius potest, quàm si se in veritate inuenerit, tantùm non diffimulet, statuat se antè faciem suam.* Con l'humiltà, e confusione sua; tirerà Dio, e sarà da lui visi-

Ber. sup.
Caut. ser.
36.

visitato, acciò il suo cuore non patisca le fantasie di prima . Ivi riceverà il lume per conoscere quanto gravi siano li suoi difetti, che pensava fullero assai leggieri. *Tepidus otiosa verba, & vanas cogitationes noxias esse non conspicit, vitatis grandibus, reliqua omnia vix reputat impunitanda. Quod si a torpore mentis euigilauerit, ea, qua leuia existimabat, quasi horrenda, atque atrocita pertimescit. In questo modo: Lenabit se spiritaliter supra se carnalem.*

Essendo Dio sopra noi, non può l'huomo far da se stesso un volo così alto, & unirsi cò lui per mezzo dell'affetto, se prima non sarà agitato da una virtù superiore, che l'inalzi, ma per impetrarla, conviene, che si ritiri dagli altri, e che in questa solitudine conosca la sua debolezza, & insufficienza, e ricorra a Dio con accesi desiderij, domandandogli il suo agiuto, per elevarsi sopra se stesso; *Cum summum bonum*

Humb. supra nos sit, non potest eo frui, nisi supra se mentaliter ascendat, supra se verò non potest ascendere, nisi per virtutem superiorem eum eleuantem. Vnde necessaria est ad hoc oratio, qua auxilium diuinum imploretur, & impetretur.

In lo.c.6 lect.5. In questa istessa conformità parla il Santo Dottore. *Sicut graue per naturam non potest per se sursum ferri, nisi trahitur ab alio, ita cor humanum ex se ad inferiora tendens, non potest sursum eleuari nisi tractus, cioè dal diuino Spirito; poi che da se inclina sempre alle cose inferiori: Si verò non eleuatur, non est defectus ex parte trahentis,*

ris, qui quantum est in se, nulli deficit; sed est propter impedimentum eius, qui non trahitur. Quello dunque, che cerchiamo è di togliere l'impedimento del Religioso, acciò la sua anima sia tirata dallo spirito di Dio, & elevata alla considerazione delle cose superiori, e ciò si fa in tempo de gli esercitj; perche come dice S. Agostino; *Non dum traheris, ora ut traharis.* Il Religioso non si applicò prima a questo esercizio; come conveniva; e però non fù tirato da Dio alla vita perfetta per molti impedimenti, che lui poneva, ma racchiudendosi per dieci giorni, & attendendo ivi con ogni verità all'esercizio dell'oratione, sarà senza dubbio mosso, e tirato dall'istesso Dio alla considerazione delle cose superiori. Dunque *Ora, ut traharis;* ritirati Religioso mio per dieci giorni, e sperimentarai ben presto, che il tuo spirito sarà spinto, & elevato, & t'inalzarai, *spiritualiter supra te carnalem.*

L'inalzarsi sopra se stesso, è privilegio di chi sfuggendo i tumulti, e conversationi esteriori, si raccoglie in se, abbassandosi insino al fondo del suo niente con la considerazione della propria picciolezza; così si elevarà sopra tutti i Cieli, e con quella della grandezza di Dio, aderirà a lui, e si farà uno spirito con Sua Divina Maestà. *Sedeas secundum Prophetam, so*

Ber. sup. Cant. ser.
33.

litarius, dice Bernardo Santo, quoniam elevasti te supra te: omnino supra te est Angelorum Domino desponsari. An non supra te, adherere Deo,

at-

atque unum spiritum esse cum eo? Sede itaque solitarius sicut turtur; nihil tibi, & turbis. Nihil cum multitudine ceterorum, O santa Anima sola esto, ut soli omnium serues teipsam. Fuge publicum, fuge & ipsos domesticos, secede ab amicis, & intimis, etiam ab illo, qui tibi ministrat. Se ti applicarai a questo con la verità, che conviene, non haverai

**Bonav. de
perfect.
vita ca.
4**

bisogno della compagnia de gli huomini per esser consolato; perche goderai le delirie spirituali, che ti faranno scordare tutto quello, che il mondo potrà darti. Senti S. Bonaventura, che ti dice. *Ille homo, qui eleuatur iam supra statum hominum, non debet habere consolationem, & consolatorem nisi solum Deum, & idè debet esse solitarius, & tacere. Ex quo enim Deum habet pro socio, non debet curare de humano consortio, propterea dicitur Tren. 3. sedebit solitarius, & tacebit, quia leuabit se supra se. Sedebit solitarius, inquam, consortia hominum fugiendo, & tacebit, de cœlestibus cogitando, & meditando, & leuabit se supra se, cœlestem dulcedinem degustando.* Ecco, Religioso mio, il vero modo d'inalzarti sopra di te, resta solo, che tu cominci a praticarlo.

**D. Tho.
in Ap. 7.**

E benchè il tepido habbia la bellezza della sua anima offuscata, e macchiata per causa delli peccati veniali, e però impedita ad inalzarsi sopra di se: *Multi venientes ad statum gratia licet habeant stolas virtutum, & aliquorum meritorum, non dum tamen bene lotas habent, quia multiplicia, & frequentia peccata venialia committunt; & offendunt in impatientijs, in tepiditatibus,*

in

in torpore, in multiloquio, & otiositate verbi, & temporis, & in negligentia orationis, & modicitate deuotionis, quæ animæ ornatum, & meritorum decorem non parum offuscant. Onde dice S. Agostino leuia peccata puritatem nobilis naturæ insiciunt. Nondimeno l'istesso Santo Dottore dà

Lib. de
pœnit.

il mezzo per levare queste macchie, e purificarsi in esse; & è che lui ritorni in se stesso, considerando bene lo stato dell'anima sua, li suoi difetti, e quanto manca al suo obbligo di seruire a Dio, così nettará, e purificará lo specchio dell'anima sua, che stá adombrato, & offuscato, & toglierá ogni occasione, che impediva il suo volo verso il Cielo. *Post hoc verò multi dum hoc considerant, ardentèr abijciunt, & sic stolas lauant, quia per feruorem pœnitentiæ, & vigilantiores diligentiam cor, linguam, actus, & ipsum corpus, & animam ab illis vitijs expiant, & deinceps rectius ambulant, & sic indumenta spiritualia per priorem consuetudinem aliquatenus offuscata, quasi lauantur; dum in maiori sinceritate habentur, sic enim faciendum est.* Faccia dunque lui questo istesso nellavatorio spirituale degli esercitij, che così sarà purificata l'anima sua, e s'inalzerá sopra se stessa.

CAPITOLO XVII.

Si conchiude il discorso delli precedenti Capitoli.

E Ssèdo proprio di Dio di portarsi cõ l'huomo, conforme l'huomo si porta cõ lui, *Qualen*

*Sup. can. lem te paraueris Deo, dice Bernardo, talis oportet
 rñ. 69. appareat tibi Deus .* Onde quando l'huomo è
 intento, sollecito, e vigilante in cercarlo, e tratta
 il negotio della sua salute con la verità, che
 conviene; Dio anco è sollecito, intento, e vigi-
 lante in farli bene, e remediario: *Cum intento
 intentus; & sollicitus cum sollicito: Vigilas tuus vi-
 gilat ille .* Si fa di più innanzi a chi lo cerca, e
 si mostra con lui come un sposo amante: *Bonus
 es Domine, querenti te, occurris, amplecteris, spon-
 sum exhibes, qui Dominus es .* Soggiunge anco
 S. Agostino parlando con l'istesso suo Signore.

*Sic super custodiam meam stas, sicut si omnium oblitus
 Solloqu. sis, & mihi soli intendere velis, semper quippe te pra-
 cap. 14. sentem exhibes, semper te paratum offers, si me para-
 tum inuenis .* Hor vedendo Dio, che il Religio-
 so ritirandosi fa quest' atto di supereroga-
 tione, e che è sollecito, e vigilante per trovar-
 lo, & amarlo meglio di prima, disponendosi a
 questo effetto con la pratica de gli esercitij, e
 però cerca di emendar la sua vita, ne siegue,
 che anco Dio sarà vigilante, e sollecito con la
 sua gratia più di prima, elevando il di lui spi-
 rito ad un stato più perfetto, e li farà mutare
 la vita tepida, e rimessa in un'altra più feruete.

Nel tempo del ritiro parla Dio interiormē-
 te all'anima, come ad uno amico, verificandosi
 la promessa fattali da Dio: *Ducam eam in soli-
 tudinem, & loquar ad cor eius .* Ivi faranno le
*Osca. 3. consolationi, e gli accarezzamenti; & ecce ego
 lactabo eam .* Ivi dice Dio, la metterò alle mie
 pop;

poppe; per significare i favori, e gratie, che fa Dio all'anima, quando con verità si raccoglie, separandosi dalla conversazione de' gli altri, per emendarsi della sua vita, e trovar la Divina Maestà. *Consolationes dabo in animam eius, & dabit locum pœnitentiæ quod est in solitudinem adducere, & loquetur ad cor blandiendo, & contristatos consolando.* Dice anco San Bonaventura, che quando l'huomo si separa dallo strepito del mondo volentieri Iddio parla cou lui. *Quando a tumultu peccatorum, a strepitu mundi separatur, tunc libenter Dominus cum eo loquitur.*

Hugo in eund. loc.

Chi desidera ricevere le divine ispirazioni, e vuol essere illuminato da Dio, con ascoltar la sua voce interiore, conviene, che segregandosi dal consortio de' gli altri, si ponga nel segreto del suo cuore, che così negotiarà molto bene. *Si voci Dei tui preparas aurem interiozem, fuge curam exteriorem, ut expedito, ac vacante interno sensu; dicas, & tu cum Samuele: loquere Domine, quia audit servus tuus. Vox hæc non sonat in foro, nec auditur in publico, secretum consilium secretum querit auditum.*

Bern. ep. 107.

E come puol'essere, che chi fa gli esercitij non si risolva a mutar vita, stâdo in tutti quei giorni segregato da trattenimenti, & occupazioni, che prima impedivano il suo profitto spirituale, applicato continuamente all'Oratione, alla consideratione dell'obbligo del suo frato, alla lettura de' libri spirituali, & a tanti altri esercitij utili, e proficui? Quando in ciò

non

non intervenisse altro, che la novità della luce; e conoscimento delle cose diviue, che all' hora conosce, e prima non le conosceva, farà sufficiente, acciò pensi meglio a casi suoi, rifletta più sensatamente sopra l' eternità d' una felicità, o d' una miseria inesplicabile, che in breve li sopraggiungerà.

E se qualcheduno vorrà sapere qual sia la radice, perche quei, che si ritirano a far gli esercitij spirituali, facciano in quel tempo le mutationi, e risoluzioni accennate, in tal maniera, che di ciascuno di loro si possa dir con verità, che *mutatus sit in virum alium*? si risponde, che ciò è beneficio, e frutto dell' Oratione, & il far gli exercitij non è altro, che applicarsi uno più all' Oratione. Questo punto il tepido trattò assai negligeramente, e però giaceva nell' oscurità delle tenebre nella via dello spirito. Per comporsi un' anima distratta, e poco applicata alle cose spirituali, non è sufficiente l' oratione, che si fa in comune, tanto per la sua brevità, quanto perche molti per diversi impieghi non ponno intervenirvi. La privata, o non la praticava, o non la trattava, con quella vigilanza, e verità, che ricercava un negotio di tanto rilievo.

Ma applicandosi egli all' oratione de' dieci giorni del ritiro con la premura, & attenzione, che conviene, libero già, e segregato da ogni occasione, che può distrarlo; senza dubbio s' ha da mutar *in melius*, mentre l' oratione non è al-

è altro, che un'avvicinarsi, & unirsi con Dio; & essendo Dio l'istessa luce, e verità, quanto più l'huomo si avvicinerà, tanto più parteciperà della sua luce, e verità. Onde il tepido non resterà nell'oscurità, conforme stava prima di ritirarsi. L'oratione è uno specchio chiaro, nel quale più chiaramente vede l'huomo i suoi difetti, e con la consideratione di quelli si cōfonde, e s'humilia. Ella è il cibo dell'anima, e riparo salutifero contro i difetti. Con essa si vive allegramente, e si camina con sicurtà. Con essa si dispone l'anima per ricevere la divina gratia, perche ivi l'huomo rappresenta a Dio le sue piaghe, e li domanda il rimedio. Con essa si mortifica il cuore, e si conferma nella via di Dio. Con essa si fradicano i vitij, e si piantano le virtù. Essa è il condimento della vita spirituale, e però essa rimuove la tepidezza, e senza essa l'anima sta sconcertata, oscura, pigra, & inferma nella via della virtù. Tutte queste, e tan'altre prerogative dicono i Santi dell'oratione. E se la sua efficacia è tale, che uno applicandosi attentamente a quest'esercizio sol per un'hora, si vede tutto mutato; che mutatione non causerà la continua applicatione di dieci giorni in quello, che stà ritirato, e che non attende ad altro in tutto quel tempo, se non a questo esercizio? e però non è da maravigliarsi, quando si sente, che questi tali facciano gran risoluzioni, e mutationi, anzi la maraviglia sarebbe, quando ciò non succedesse.

fe. Se dunque, Religioso mio, vuoi sanarti dalla pestifera infermità della tepidezza, e correre velocemente nel camino della virtù, ritirati per dieci giorni; perche ivi consegurai tutto questo con gran stupore dell'anima tua.

CAPITOLO XVIII.

Quanto sia necessario al Religioso il far gli esercitij, per ripigliare la morte, con la quale morì al mondo.

- 1. Io. 2.** **T**utta la vita, che professa il mondo si riduce a tre capi: *Omne, quod est in mundo concupiscentia carnis est, & concupiscentia oculorum, & superbia vitæ.* Li beni di questo mondo, che appartengono all'uso della vita humana, consistono in tre cose; cioè nelle ricchezze de' beni esteriori; e questi appartengono *ad concupiscentiam oculorum*; nelle delitie della carne; e queste appartengono *ad concupiscentiam carnis*; e negli honori, e questi appartengono *ad superbiam vitæ.* Et il Religioso con la professione de' tre voti, rinunciò in tutto, e per sempre tutte queste tre sorti di beni. *Divitiæ abdicantur per paupertatem*, dice il Santo Dottore, *delitiæ carnis per perpetuam castitatem*, *superbia vitæ per obedientiæ seruitutem*; E però lui già morì alla vita del mondo. *Professi Religionem mortui sunt mundo, & viuunt Deo.* Perdè la vita del mondo, *ar. 11. ad* ma acquistò un'altra migliore, con la quale
 1. vive

vive a Dio . Quest'è quello, che diceva l'Apostolo , *per quem mihi mundus crucifixus est ; idest mortuus est in corde meo*, espone S. Tomaso, *ut nihil in eo cupiam*. Onde morire alla vita del mondo non è altro, che non desiderare cos'alcuna di lui; e però il contrasegno, ch'uno sia morto al mondo, è quando non sente sapore, nè gusta le cose di questa vita, & ordina la sua vita secondo le ragioni superiori, e fa giudicio in tutte le cose, conforme son quelle. *Mortuus huic vita non sapit ea, quæ sunt hujus vitæ ; sapit autem, quæ sursum sunt, qui secundùm supernas rationes ordinat vitam suam, & de omnibus judicat secundùm eas* . Et al contrario , chi vive con la vita di questo mondo, ha il sapore, e gusto contrario, e conforme a questo opra, e giudica . *Sapit autem, quæ sunt super terram , qui secundùm terrena bona, omnia ordinat, & judicat* .



D. Th in
ep. ad Co
loss. 3.
lect. 1.

Quando uno muore ad una vita, muore anco all'opre appartenenti ad essa , e cominciando a vivere ad una nuova vita , l'opre di essa li sono proprie, e convenienti ; e perche il Religioso mori al mondo , però li sono proibite l'opere, & attioni di quello . E cominciando a vivere a Christo, l'attioni della vita di Christo li sono proprie, e convenienti . *Qui moritur alicui vitæ, ab illis operibus decidit ; quæ illi vitæ congruunt ; & qui vivere incipit aliqua vitæ, illa opera tunc fiunt illi maximè conuenientia , quæ illi vitæ competunt* . Sed Religiosus per votum Religionis seculo moritur, Deo viuens, ergo per hoc , quod Reli-

D. Tho.
opus. 13.
c. 2.



giosus est, interdicuntur sibi operationes saculares, sicut mercationes, & alia negotia secularia; non autem actiones diuinae, quae scilicet hominem in Deo uiuentem requirunt. Essendo dunque morto il Religioso al secolo, come ripiglia l'opere, che son proprie della vita del secolo, alla quale già mori? Il che per certo è contro l'ordine natura-

D.Th. su- le. Non enim naturalis ordo rerum habet ut à mor- p. ep. ad te redeatur ad vitam. Chi è morto ad vna vita
Rom. 6. non viue più à quella, non la sente, non le ren-
Caiet. in de alcun frutto: *Mortuus alicui, non uiuit am- eund. loc.* *plius illi, non sentit illi, non fructificat illi.*

Questo è l'argomento di che si ualse l'Apo-
Rom. 6. stolo per indurci à non peccare. *Si enim mor- tui sumus peccato, quomodo ad huc in illo uiuimus?* Il morto non ritorna alla vita pristina. Se dunque siamo morti al peccato, non è douere, che viviamo più all'istesso peccato. *Sicut enim mortuus, non redit ad vitam pristinam, ita mortuus peccato, non debet amplius uiuere peccato, alioquin non uerè mortuus est peccato, aut non uerè officium mortui exequitur.* Facciamo l'istesso argomen-
Caiet. ib. to, Religioso se sei morto al mondo, costringendoti à questo con tre voti solenni, come di nuovo vivi al mondo, abbracciando con l'affetto l'opre proprie della vita dell'istesso mondo? Il che certo è contrasegno, che non sei morto al mondo, ma ripigliasti la di lui vita.

Nè batta, che il Religioso sia morto al mondo, ma di più si ricerca, che viva cò la vita di Christo, esercitandosi di cōtinuo nell'attioni, che

che son proprie di questa vita . Hor vediamo, che opre son quelle , che convengono a questa vita, l'Apostolo ce lo insegna . *Viuo autem , iam*

non ego , viuut verò in me Christus . Il vivere con la vita di Christo , è che Christo viva in lui ;

Hoc est (espone Gaetano) *actiones vitales meæ (intelligere, cogitare, amare, delectari, tristari, cupere, operari) iam non sunt meæ, iam non procedunt a me,*

sed procedunt a Christo in me ; in tal maniera , che lui , *pro ratione omnium suarum actionum habet Christum ; & ita Christus in eo regit, disponit, ac utitur omnibus internis, & externis actionibus, ut Christus in eo viuere. meritò dicatur .* La vi-

ta è il principio intrinseco dell'operationi vitali , e però se il Religioso vive conforme l'obbligo del suo stato con la vita di Christo , questa dev'essere il principio, & il motore delle sue opere. Da Christo, come da principio hanno da procedere le sue attioni . E ciò succede

quando non haurà altro affetto , che di solo Christo, ò per Christo . *Iam non viuo ego* (spie-

ga S. Tomaso) *quasi in affectu habens proprium bonum, sed viuut in me Christus, idest tantum Christum habeo in affectu . & ipse Christus est vita mea:*

perciò diceua l'istesso Apostolo , *mibi viuere Christus est :* perche tutti i suoi affetti, e desiderij, teneua collocati in Christo, e perciò vivea con la di lui vita . Conforme è solito dire, che uno applicato alla caccia, vive con essa, perche tutto il suo affetto tiene in quella . Onde soggiunge Gaetano: *Sicut dedi delectationibus ve-*

na-

na-

na-


Ad Gal.

2.

Ibidem :

D.Th. in eud. loc.

Philip. 1



natorij, dicunt quod delectatio venatoria, est eis viuere, ita Paulus dicit, quod Christus est sibi viuere, eo quod uniuersa sua studia, uniuersosq; conatus, Christo dicauerit. Questo è vivere cò la vita di Christo.

E però il Religioso in quel tempo esercita l'attioni proprie, e convenienti a questa vita, e da essa è vivificato, quando lui pensa, e medita le cose, che sono di Dio, e quelle solamente tratta, e di esse parla in ogni tempo, e negotio. *Monachus est, qui solum, quæ Dei sunt, agit, cogitat, & loquitur, Christo unitus in omni tempore, & loco, & negotio.* Perciò S. Bernardo ci esorta. *Hoc solum attende, quod monachus factus es, & idèd ea age, quæ monachi sunt.* A questo siamo stati chiamati, cioè ad esercitarci giorno, e notte nell'opre convenienti alla vita di Christo in noi: Queste sono proprie del nostro stato, & ogni altra è aliena da esso. Et averta il Religioso, che la vita di Christo, con la quale deve vivere, è assai differente da quella, con la qual vive il buon secolare; perche lo stato suo ricerca maggior perfettione, e maggior imitatione della vita di Christo, e però dev'esser quella con la quale vissèro i Santi, la quale ben considerata è una perpetua Croce, e morte.


Ma che giovarà al Religioso l'haver una volta rinunciato il mondo, se poi v'è appresso i suoi desiderij, ripigliando la vita, alla quale già mori? *parum est (dice Cassiano) renunciaſſe monachum ſemet, idèst in promordio conuerſionis ſuæ contempſiſſe præſentia, niſi eis quotidie renunciare per-*

perstiterit, usque ad finem namque huius vite illud nobis dicendum est cum Propheta: & diem hominis non desideravi, tu scis. Non li succeda quello, che dice S. Isidoro: Qui de bona vita ad malum reuertuntur per cupiditatem mundi, sunt contenebrati, & vitiorum nigredine sunt fedati, & fuscati, atque lucernæ claritatis Dei sunt extranei. Col. 4. c. 2. apud Ber. de modo bene viu.

Il giudicio del Religioso, che con l'affetto aderisce al seculo, come privo già dello spirito di verità, resta ottenebrato, & offuscato.

Per questa ragione l'Apostolo ci esorta: *Nolite conformari huic sæculo. Rebus temporalibus* Ad Rom. 12.
 (soggiunge l'Angelico) *homo conformatur per affectum, eis amore inherendo. O pure, qui vitam seculariter viuentium imitatur.* Al che giunge Ibidem.
 Gaetano, *quid sit autem conformari huic sæculo, quotidiana experientia docet; est enim conformari in affectu, & usu, prout homines affecti huic sæculo, afficiuntur, & utuntur.* Diciamoio in una parola, che il conformarsi al seculo è gustare di quello, che communemente gli huomini del seculo appetiscono, e gustano.

Dal che nasce, che conforme uno, che hà il palato infetto non hà retto giudicio de'sapori; ma le cose dolci, e buone abomina, & appetisce l'abominabili; così parimente il Religioso conformandosi con l'affetto a gli affari del seculo, non puol'haver retto giudicio del buono. *Sicut homo, qui habet gustum infectum, non habet rectum iudicium de saporibus, sed ea quæ sunt suauia, interdum abominatur; quæ verò sunt abominabilia,* D. Th. in Rom. 12 lect. 1.



appetit; qui autem gustum sanum habet, rectum iudicium de saporibus habet; Ita homo, qui habet corruptum affectum, quasi conformatum rebus secularibus, non habet rectum iudicium de bono, sed ille, qui habet sanum affectum, sensu eius innouato per gratiam, rectum iudicium habet de bono. Questa è

D. Tho. *che solus spiritualis benè dispositus est circa agen-*
sup. Gal. da, & ideò ipse solus de his benè indicat. Perche
6. lect. 1. l'altro stà privo della vera luce, e pensa, che le
 tenebre sian luce; mentre il suo giudicio stà in-
 fetto, per conformarsi co'l seculo. Però diceva
 Agostino Santo. *Sine te, tenebra lumen, & lu-*
In sol. c. *men tenebrae ponuntur; & sic sine tua luce non est*
3. *veritas, adest ignorantia.*

Questa è la radice del poco sapore, e gusto che sperimenta un Religioso nelle cose spirituali; perche il suo palato stà guasto, & infetto, per conformarsi nell'affetto alla vita del seculo, non vivendo lui con la vita del suo stato. E perciò l'occupationi, e desiderij della vita secolare, li son fatti proprij, mentre ripigliò la vita alla quale morì. Et al contrario li sono tanto amare le operationi della vita spirituale. Da questo istesso nascono per lo più i lamenti, e poco sodisfattioni di molti sudditi, quando i superiori trattano di qualche maggior registro circa la disciplina regolare; perche come loro han perso il vero sapore, e non gustano, se non delle cose appartenenti alla vita, che abbandonarono, si oppongono tal-

vol-

volta a quello, che può condurre a maggior riforma, come cosa contraria al loro gusto corrotto.

Perche *qualis est unusquisque, talis finis videtur ei. Unde ille, cujus est animus informatus per habitum bonum, vel malum, existimat de fine secundum exigentiam illius habitus.* Perciò dice l'Apostolo: *Qui secundum carnem sunt, quae carnis sunt, sapiunt.* Onde per ragion della consuetudine già fatta, approvano, e giudicano, che sia conveniente quello, che conduce alle loro soddisfattioni corporali, e non quello, che può giovar' a vivere con maggiore osservanza.

Disse l'Angelo a Lot: *Noli respicere post tergum.* Ma perche sua moglie contravenne a questo precetto, *Versa est in statuam salis.* La statua di un'huomo è corpo senza spirito; così il Religioso, che aderisce al secolo, riguardando con l'affetto le cose, che già abbandonò, ha una somiglianza esteriore, ma non la verità, e spirito di vero Religioso: *Sic respiciens ad ea, quae reliquit, similitudinem habet Religiosi, non veritatem; corpus habet in claustro, cor in mundo: sic fit quadam statua.* E' un Religioso finto, & apparente, perciò il Salvator nostro volle, che ci ricordassimo di questo successo: *Memores estote uxoris Loth;* dandoci ad intendere, che chi per lui lasciò il mondo, non deve ritornarvi con l'affetto, altrimenti le succederebbe quel che accadè a questa donna. Onde S. Tomaso da Villanova esaggerando queste parole di Cristo,

D.Th. in Rom. 8.

leA. 1.

Ibidem.

Gen. 19.

Vmb. lib.

1. Inst. c.

3.

Luca 17

sto, esclama a i Religiosi: *Ad nos fratres, ad nos pertinet hæc parabola, quos ab hujus sæculi nequam flagranti incendio, diuina Bonitas misericorditer liberauit, nobis inquam, tam durum spectaculum propositum est, ut illius exemplo formidemus; non modò redire, sed etiam respicere undè discessimus. E se una pena così atroce stà preparata a quelli, che hanno il solo riguardo verso le cose, che abbandonarono per Dio, qual confusione sarà di quei, che ritornando al secolo con l'affetto, ripigliano di più la vita, alla quale morirono per Christo? Si enim talis est pœna retro respicientium, qualis erit ultio retro redeuntium.*

Ma se il Religioso in ciò persevera, senta quello, che li sia per succedere: *Si quis autem propriæ salutis immemor retrorsum ad vanas, & viles sæculi voluptates, & curas, quas reliquerat, respicere non erubuerit, hanc sibi à Domino reatus pœnam uouerit destinata, ut amisso deuotionis, ac pietatis spiritu, & emortuo corde, in salis statuam permutetur, & abyssi bestię lambant eum.* Chi vuol dunque sfuggire tante miserie, che se li minacciano, non solo non deve tornar al secolo con l'affetto, ripigliando la di-lui vita; ma nè meno hà da riguardare i suoi affari. *Cauemus* (conchiude l'istesso Santo) *non modo redire, sed respicere sæculum, quod euasimus, scientes, quod nemo mittens manum suam ad aratrum, & respiciens retrò, est aptus Regno Dei.* Imitiamo l'Abbate Arsenio, che essendo stato lasciato da un'huo-



huomo facoltoso di tutto il suo avere herede, rispose: *Ego prius mortuus sum, quàm ille, quomodo me fecit heredem?* E rifiutò l'heredità.

Inu. PP.


Ma perche il Religioso, c'hà vissuto con la vita del secolo, non può conoscere, senza special luce divina lo stato suo pericoloso; perciò l'invitiamo al ritiro de' dieci giorni, dove con la consideratione delle cose eterne, con gli atti humili della propria confusione, si disporrà per impetrare il divino ajuto; che li farà penetrare il suo inganno, e lo farà risolvere efficacemente a morir del tutto al mondo, per vivere solo a Dio: *Mori oportet in carne mundo* (dice Isidoro) *ne moriamur in anima Christo*. Soggiunge anco Bernardo: *Tunc quisque vivere creditur, si secundum seculum moriens, in solo Deo vivit, in quo vivere promisit.*

Apud S.
Th. in 1.
Pet. c. 4.
De brev.
vite ser.
69.

CAPITOLO XIX.

Il mezzo principale per ridurre una Comunità Religiosa a miglior stato è la pratica de gli Esercizij Spirituali.

Sono quasi insuperabili le difficoltà grandi, che s'incontrano, quando i Superiori trattano di ridurre una Comunità a maggior perfezione. Il che è una gratia poche volte concessa. Tanto, che San Bernardo sentendo, che una certa Abatia si era rinnovata, e migliorata, l'applica ad un special favor di Dio. *Digitus Dei*



Dei est iste (dice il Santo) subtiliter operans, suaviter renouans, salubriter mutans; non quidem de malis bonos, sed de bonis faciens meliores. Ma se è vero (come è realmente) quello, che di sopra si è detto delle mutationi grandi, che si fanno in tempo de gl'esercitij spirituali, cambiando si gli huomini da tepidi, e lenti in ferventi, e perfetti, quest'istesso anco milita, parlandosi di tutta la comunità, la quale si compone di singolari, e perfectionandosi questi, similmente essa si registrerà, e perfectionerà.

Ma prima si hà da sodisfare ad una difficoltà, che occorre sù questo punto, & è, che benchè sia verissimo, che quei, che fanno gli Esercitij si mutano in quei giorni, e facciano grandi risoluzioni di emendarli in avvenire; nondimeno in molti di loro si sperimenta, che finiti gli esercitij, incominciano a poco a poco ad indebolirsi, e perdere quel fervore di spirito, che acquistarono: spariscono quei santi proponimenti, e cominciano pian piano a ripigliare la medema vita imperfetta di prima.

A questo si risponde per primo, che il Religioso ritirandosi, quando non cavasse altro bene, che di fare una confessione generale, ò annuale, è qualche frutto; oltre che si emenderà nelle cose interiori di maggior scrupolo, che non sono note a gli altri. E finalmente per quei dieci giorni si libererà da molti difetti, che haurebbe commessi, se non si ritirava.

Secondo, che se lui poi s'intepidisse nella

viz

via di Dio , nasce da due cause . La prima è che finiti gli esercitij , non pratica l'oratione privata con la verità, e premura necessaria ; e mancando in ciò , ch'è il cibo, e nodrimento dello spirito, comincia a raffreddarsi, e perdere l'acquistato. *Tepui , & frigui a fervore orationis , & iam sine sensu , frigidus remansi* . Lo Spirito della divotione è assai delicato , che agevolissimamente si parte , se puntualmente non li è corrisposto , e non senza gran difficoltà ritorna . E però acciò non sparisca, conviene, che la persona viva con gran cautela , quale non usa questo tale .

Bern. in
med. ca-
12.

La seconda causa (la quale è radice della prima) è che essendo pochi quelli , che fan gli esercitij , e pochi anco quelli , che sono perfetti; e molti i tepidi, e rimeffi; siegue, che dovendo chi hà fatto gli esercitij conversare , e trattare continuamente con questi , venga a perdere il fervor acquistato , accomodandosi al vivere comune degli altri .

Hor questo istesso inconveniente dà apertura al rimedio di tutta la comunità; & è che acciò si veda in essa qualche miglioramento, non basta , che i Religiosi ad uno ad uno , facciano il Ritiro (poiche come si è detto quelli pochi che lo fanno, perdono l'acquistato con la communicatione degli altri) ma è necessario , che da quattro a quattro , ò sei a sei, conforme permetterà la famiglia del Convento si ritirino , e finiti questi , senza dar altro intervallo , comin-

mincino altrettanti immediatamente , in maniera , che una comunità di cinquanta , ò sessanta Religiosi, finisca la solitudine frà lo spatio di due , ò tre mesi (questo ricerchiamo la prima volta , acciò tutta la comunità senta qualche rinovatione , e miglioramento in tutti , che poi basterà , che lo faccino ad uno ad uno) In questo modo tutta la comunità sentirebbe gran giovamento , perche tutti nell'istesso tempo si rinovarebbono , & uno non solamente non farebbe di alcun impedimento all'altro; ma più tolto lo fomentarebbe , & animarebbe nella disciplina regolare .!

O come in breve si sperimentarebbe la benedizione di Dio sopra quella comunità ; ò quanto crescerebbe il buon'odore de' Religiosi, il credito , e divotione appresso il secolo. Certo si vederebbe in essa quel tanto , che si è detto con San Bernardo : *Digitus Dei est iste, non quidem de malis bonos , sed de bonis faciens meliores .*

La speranza havuta in più parti mi afficura di tutto ciò ; e tralasciando altri casi , fu pubblica la rinovatione successa in Malta, nella forma accennata ; dove la Religione hà tre Conventi; & il Superiore, che si trovò in quell'Isola l'anno 1651. volendo ridurli a miglior stato, del quale forse stavano assai bisognosi, fè, che tutti quei Religiosi si ritirassero da sei a sei, e finirono la solitudine , frà lo spatio di due mesi in circa; la mutatione, e rinovatione suc-

ces-

cessa , fù tale , che la Religione da quel tempo si è conservata in gran stima, e credito, & hoggi stà nel medesimo buon concetto , perche continuano la pratica degli esercitij nel modo accennato . Quest'istessi buoni effetti succederebbono in qualsivoglia altra comunità , ogni volta, che in essa, ciò si praticasse , almeno la prima volta sarebbe necessario , che così si facesse .

In questo devono i superiori maggiori, & i subordinati , porre ogni studio , e vigilanza se vogliono vedere gran miglioramento nella Religione , perche tutti gli altri mezzi , ò sono circa il governo esteriore , ò poco giovano per la rinovazione interiore , come l'esperiensta dimostra ; *Quia nisi in interioribus fortificetur homo , faciliter ab hoste superatur* . Ma questo degli esercitij tocca il vivo dell'anima ; esso è quello che fa mutare , e risolvere i Religiosi a cominciar vita perfetta , fortificando l'interiore dell'huomo , perche assaggiando in quel tempo i frutti grandi dell'oratione , illuminati da Dio a conoscere l'obbligo del proprio stato , sono mossi , e provocati ad emendarli , & applicarsi più all'oratione , dalla quale dipende tutto il buon registro di un'anima .

Questa divotione s'introdusse nella Chiesa ad imitatione degli Apostoli , quali doppo l'Ascensione di Christo al Cielo , insieme con gli altri, ch'erano della loro compagnia, si rinferrarono nel cenacolo per dieci giorni, aspet-

tau-

S.Th. ad
Ephes. c.
3. lec. 4.

tando la venuta dello Spirito Santo : disponendosi in questo tempo per riceverlo , con l'oratione perseverante . *Hi omnes erant perseverantes vnanimiter in oratione* . E nel seguente capitolo soggiunge: *erant omnes pariter in eodem loco* . Onde non sarà cosa aliena, ma assai conforme a quel fatto , se ritirandosi nell'istesso Convento quattro , ò sei Religiosi assieme si disporranno con la continua oratione di dieci giorni, ad impetrar da Dio, e per loro istessi , e per tutta la comunità la rinovatione interiore, & il miglioramento spirituale . Et essendo vero quel che dice la Glossa . *Multi minimi dum congregantur vnanimes, fiunt magni, & multorum preces impossibile est, ut non impetrent (illud scilicet, quod est impetrabile, espone S. Tomaso.)* E se anco S. Giacopo dice : *Multum valet deprecatio iusti assidua . Quid ergo oratio iustorum multorum?* (soggiunge Ugone;) quanto più efficace sarà l'oratione continua di molti buoni Religiosi? Come da quella divina pietà tanto bramosa della nostra salute , non impetreranno quattro , ò sei Religiosi uniti il rimedio per loro , e per tutta la comunità , esclamando a quella suprema Maestà con atti humili , devoti, e perseveranti, per questo istesso effetto . Onde soggiunge S. Bernardo : *Quam terribilior est iste locus, quam evidentius, certiusque Dominus est in loco isto, vbi non modo duo, vel tres, sed multi in ipsius congregati nomine perseverant?*

La promessa , che non può venir meno , già

ci

*In Epist.
Ro. c. 15.*

Cap. vlt.

Ibidem.

*Bern. de-
dic. ser. 6*

ci fù fatta dall'istesso Figlio di Dio : *Si duo ex vobis consenserint super terram, de omni re, quantumque petierint, fiet illis a Patre meo, qui in Caelis est*. E di ciò rende la ragione l'istesso Christo. *Vbi enim sunt duo, vel tres congregati in nomine meo, ibi sum in medio eorum*. L'efficacia dell'oratione fatta da più uniti insieme, nasce dalla special presenza di Christo con loro. *Ratio tanta efficaciam in vnanimitate orantium, redditur presentia ipsius Iesu in medio talium: ac si aperte diceret; quia ego sum prabens tantam efficaciam petitioni talium; ita quod iam non ipsi petunt, sed ego in ipsis peto*. L'istesso Christo come huomo, domanda, e sollecita il prospero fine dell'oratione di quelli, che unitamente orano: *Ibi sum in medio eorum; sum autem* (soggiunge l'istesso Dottore) *non communi modo per essentiam, presentiam, & potentiam, sed specialis assistentiam gratia, operans intus in eis, & extra pro eis. Nec enim minus efficit præsens in medio congregatorum in nomine suo, quam effecerit præsens in carne cum discipulis, de quibus dicit Io. 17. cum essem cum eis, seruabam eos in nomine tuo, quos dedisti mihi, ego custodiui*. Gran privilegio per certo, di quelli, che congregati insieme, portano le loro suppliche a Dio; mentre per una parte Christo l'assiste con modo speciale; illuminandoli, fortificandoli, e consolandoli con la sua presenza: e per l'altra lui stesso è quello, che negotia appresso il Padre, acciò l'oratione di questi tali habbia il suo effetto. Por-

Caic. in
eum loc.



In eod. lo.

tandosi di più con loro , conforme si portò
co' suoi Discepoli in questo mondo . *Ibi prorsus in medio est* (dice Vgone) *se se omnibus offerens . omnes attrahens , & seipsum impertiens vniuersis .*

E se appresso gli altri faran l'istesso successivamente , come sarà possibile , che non ottengano da Dio la rinovatione propria , e quella di tutta la comunità , tenendo loro appresso l'istesso Dio un sollecitatore , tanto a lui accetto, e grato , *Exaudietur utique pro sua reuerentia .* L'impetrerà dal suo Padre gli aiuti necessarj per rinovarsi , e per inalar il loro cuore al desiderio delle cose divine , e l'unione con l'istesso Dio . *Christus , in quantum homo , mediator est Dei , & hominum , vnde accedens ad eum , impetrat nobis dona caelestia , & veniens ad nos , eleuat nos & reducit ad Deum .* E mentre promise di venire a trovare quei , che in suo nome si congregano , e di star con loro , causerà per certo in essi tutti questi buoni effetti , e però si rinoueranno nella disciplina Regolare ; concorrendo anche in questa petitione le quattro condizioni necessarie all'efficacia , *pie , perseveranter , pro se , & ad salutem .* Se l'istesso Dio si costrinse da se con prometterci ; *Antequam clament , ego exaudiam ; adhuc loquentibus illis , dicam ecce ad sum .* Come non esaudirà tanti Religiosi radunati solo per seruirlo meglio , e perfettionarsi nella loro vita , e tenendo a favore loro un mediatore così potente , & efficace ?

*S. Th. in
Ioan. 14.
Ies. 4.*

Isai. 65.

Da questo modo di praticar gli *Mercitij*, risulterebbe anco un'altro avanzo in beneficio di tutta la Provincia. Et è che molti Religiosi in quel tempo farebbono illuminati da Dio a conoscere lo stato pericoloso della propria salute; e si risolverebbono a vivere con ogni osservanza, quando per questo effetto se li deputasse qualche Convento, che fosse a proposito, prevedendo loro, che ciò difficoltosamente potran fare, vivendo con la compagnia di prima. Essendo assai difficile l'allontanarsi uno dal comune modo di vivere, con far una vita più ritirata degli altri, nell'istesso Convento. Onde i Superiori pigliando occasione da questa buona loro dispositione, potrebbero radunarli assieme in un Convento, dove cominciassero a vivere con ogni esatta osservanza, e moltiplicandosi questi, come protetti da' Superiori, in molti altri Conventi introdurrebbono l'osservanza; e col tempo si rinnoverebbe la Provincia. Questo è il modo comunemente praticato da' nostri Padri antichi, quando cercarono di tor via gli abusi introdotti. E pare (conformel'esperienza ha dimostrato in più occasioni, che si è fatto questo tentativo) non vi sia altro mezzo di ridurre una Provincia a miglior stato. Questo negotio ricercarebbe lungo discorso, ma non mi stendo più, acciò non mi si dica, che *mitto manum meam in messem alienam*.

Non dubito punto di tutti questi buoni successi,

cessi, praticandosi gli esercitij, come si è detto; ma quello di che dubito è, che la nostra disgrazia è tale, che non ci risolveremo a porlo in esecuzione. Il nostro Padre San Domenico si degni impetrarci dalla Divina Maestà il lume per conoscere la verità, e importanza di questo punto, e la gratia per praticarlo. Questa poca fatica è indirizzata a persuadere tal verità. Tutti gli altri mezzi, che si prendono per rinovare una comunità sono inefficaci; e questo del ritiro nella forma accennata è l'unico per questi effetti. In ciò hanno da porre ogni diligenza, e premura i Superiori, se vogliono, che la Religione si riduca a miglior stato, tanto nella disciplina regolare, quanto nelle lettere.

CAPITOLO XX.

Delle scale, che fa il Giusto per salire al Cielo.

L'Uomo giusto sempre drizza gli occhi a salire, e passare innanzi nella perfezione. Onde il Salmista, parlandone, dice: *Beatus vir, cujus auxilium abs te, ascensiones in corde suo disposuit.* Lo spirito del mondo, siccome ha il suo principio dalle cose inferiori, fa anco, che l'uomo discenda ad esse; ma quello di Dio, come viene dal Cielo, fa ascendere alla sua

In Io. c. 1. sfera. Duplex est spiritus (dice l'Angelico) unus lect. 4. mundi, & alius Dei; & spiritus quidam mundi est amor



*amor mundi, qui non est de sursum, sed ab inferio-
 ri ascendit in homine, & eum descendere facit: spi-
 ritus autem Dei, scilicet Dei amor, de sursum de-
 scendit ad hominem, & eum ascendere facit. Lo
 Spirito di Dio ad un'anima purgata da gli af-
 fetti verso le creature, naturalmente fa salire
 al Cielo. Non tam naturale est igni sursum ten-
 dere, nec Ani tam facile volare, quam bene expedi-
 ta, & euacuata menti in Deum ferri, sursumque
 ascendere. Perciò dice Ezechiele: Eleuauit me
 spiritus inter Cælum, & terram. Qui est inter Cæ-
 lum, & terram (spiega Ugone) terram habet sub
 se, Cælum supra se; sic iustus debet leuari, ut terre-
 na vilipendat, & quæ sursum sunt, desideret, &
 concupiscat.*

Taul. ser.
 1. Dom. 4
 post Tr.
 Cap. 8.
 Ibidem.

Quest'è proprio del Giusto, tenere il mondo
 sotto de' piedi, dispregiandolo, & insieme inal-
 zarsi sopra la terra con l'affetto, e desiderio
 delle cose divine; imitando l'Apostolo, che di-
 ceua: *Ea quidem. quæ retro sunt, obliuiscens; ad ea
 verò, quæ sunt priora, extendens meipsum, perse-
 quor ad brauium supernæ vocationis.* Tutto il suo
 studio, e diligenza il Giusto, come buon vian-
 dante, pone in considerare, e ponderare quan-
 to li manchi nel suo viaggio per renderli più
 perfetto, scordandosi del camino già fatto
 nell'acquisto della virtù. *In via perfectionis,
 præterita merita non pensat, continuè proficiens,
 sed semper quasi inchoans, considerat, quod superest
 agendum; quemadmodum properans corporaliter,
 extendit seipsum passibus ad ea, quæ antè sunt.* Sog-

Ad Phi-
 lip. 3.

Caiet. in
 eum loc.

giunge l'Apostolo: *Quicumque ergo perfecti sumus, hoc sentiamus*. Questo è il sentimento, e considerazione dell'huomo perfetto, di riflettere continuamente al molto, che li manca per giungere al termine del suo viaggio; anzi quanto più camina, li pare star più lontano da esso, perche quanto più passa innanzi nella perfezione, scuopre meglio i suoi mancamenti; conosce anco meglio la sua picciolezza, e la grandezza del suo Signore; e quanto manca al grand'obbligo di servirlo, e però si stima più imperfetto di prima. *Quantò quis est perfectior* (dice l'Angelico) *tantò imperfectum se magis cognoscit*. Similmente quanto più il Giusto sale a Dio, tanto più dispreggia le cose temporali, perche tanto più si allontana da esse: *Quantò quis magis ascendit in Deum, tantò plus contemnit temporalia*. Sicome l'istesso Dio tanto più ascende nel cuore del Giusto, il quale con la maggior cogniti one propria, più si sottomette, e si humilia a Dio; con che la Divina Maestà acquista maggior dominio sopra il suo cuore, lo possiede meglio, e lo stabilisce anco più nel bene: *Deus dicitur in cor hominis ascendere, quando cor hominis se subiicit, & humiliat Deo*.

Hor il Giusto per far questo suo viaggio con ogni velocità, e salire a Dio continuamente, si serve di diverse scale; e per qualsivoglia di essa ascende con ambedue i piedi, che sono la meditatione, & oratione, come dice S. Bernardo: *Ascendamus duobus pedibus, scilicet medi-*
tatio-

Ad Philip. c. 3. lect. 3.

Ad Heb. c. 5. lect. 2.

D. Tb. 3. p. qu. 57. art. 2. ad 1.

tatione, & oratione; meditatio quidem quid desit, Apud D.
docet; oratio, ne desit, obtinet; illa viam ostendit, Tho.
ista deducit. Li gradini poi di quella scala sono quattro, come soggiunge l'istesso Santo: 60.4.23.

Primus est ad cor, secundus in corde, tertius de corde, quartus supra cor. In primo timetur Dominus, in secundo auditur Consiliarius, in tertio desideratur sponsus, in quarto videtur Deus. Il primo scaglino è il timor di Dio, che nella via della virtù hà da havere il primo luogo. *Beatus vir, qui semper est pauidus*, acciò appoggiandosi ad esso la fabrica spirituale, stia sòda, e non esposta all'impetuoso vento della vanità. Nel secondo gradino, humiliandosi l'anima con la cognitione di se stessa, si sottomette in tutto alle divine motioni, ascoltandole nel suo interiore con ogni veneratione, lasciandosi guidar da esse, e però passa innanzi. Nel terzo l'anima già illuminata, e purificata, conversa amichevolmente col suo Sposo, e si rende partecipe delle sue delizie, e favori, con che ascende più. Nel quarto gode già la presenza del suo Dio, & è honorata, e sublimata alla compagnia dello stesso Figlio di Dio: *Quem honorem maiorem poterit recipere adoptatus, quam quod ibi sit, ubi est unicus?*

Prov. 25

Aug. ap.
D. Thom.
loc. cit.

La prima scala, della quale si avvale il Giusto per avvicinarsi a Dio li viene di fuori, perchè è fondata nella cognitione delle creature, con la quale ascende a quella del Creatore, vedendo i suoi effetti maravigliosi: *Inuisibilia Dei Rom. 1,*

giunge l'Apostolo: *Quicumque ergo perfecti sumus, hoc sentiamus*. Questo è il sentimento, e considerazione dell'huomo perfetto, di riflettere continuamente al molto, che li manca per giungere al termine del suo viaggio; anzi quanto più camina, li pare star più lontano da esso, perche quanto più passa innanzi nella perfezione, scuopre meglio i suoi mancamenti; conosce anco meglio la sua picciolezza, e la grandezza del suo Signore; e quanto manca al grand'obbligo di servirlo, e però si stima più imperfetto di prima. *Quantò quis est perfectior*

Ad Philip. c. 3. lect. 3.

Ad Heb. c. 5. lect. 2.

D.Th. 3. p. qu. 57. art. 2. ad 1.

(dice l'Angelico) *tantò imperfectum se magis cognoscit*. Similmente quanto più il Giusto sale a Dio, tanto più dispreggia le cose temporali, perche tanto più si allontana da esse: *Quantò quis magis ascendit in Deum, tantò plus contemnit temporalia*. Sicome l'istesso Dio tanto più ascende nel cuore del Giusto, il quale con la maggior cognitione propria, più si sottomette, e si humilia a Dio; con che la Divina Maestà acquista maggior dominio sopra il suo cuore, lo possiede meglio, e lo stabilisce anco più nel bene: *Deus dicitur in cor hominis ascendere, quando cor hominis se subiicit, & humiliat Deo*.

Hor il Giusto per far questo suo viaggio con ogni velocità, e salire a Dio continuamente, si serve di diverse scale; e per qualsivoglia di essa ascende con ambedue i piedi, che sono la meditatione, & oratione, come dice S. Bernardo: *Ascendamus duobus pedibus, scilicet medi-*
tatio-

tatione, & oratione; meditatio quidem quid desit, *Apud D. Tho.*
 docet; oratio, ne desit, obtinet; illa viam ostendit, *Tho.*
 ista deducit. Li gradini poi di questa scala sono quattro, come soggiunge l'istesso Santo: *69.4.23.*
Primus est ad cor, secundus in corde, tertius de corde, quartus supra cor. In primo timetur Dominus, in secundo auditur Consiliarius, in tertio desideratur sponsus, in quarto videtur Deus. Il primo scaglino è il timor di Dio, che nella via della virtù hà da havere il primo luogo. *Beatus vir, qui semper est pavidus*, acciò appoggiandosi ad esso la fabrica spirituale, stia soda, e non esposta all'impetuoso vento della vanità. Nel secondo gradino, humiliandosi l'anima con la cognitione di se stessa, si sottomette in tutto alle divine motioni, ascoltandole nel suo interiore con ogni veneratione, lasciandosi guidar da esse, e però passa innanzi. Nel terzo l'anima già illuminata, e purificata, conversa amichevolmente col suo Sposo, e si rende partecipe delle sue delitie, e favori, con che ascende più. Nel quarto gode già la presenza del suo Dio, & è honorata, e sublimata alla compagnia dello stesso Figlio di Dio: *Quem honorem maiorem poterit recipere adoptatus, quam quod ibi sit, ubi est unicus?* *Aug. ap. D. Thom. loc. cit.*

La prima scala, della quale si avvale il Giusto per avvicinarsi a Dio li viene di fuori, perchè è fondata nella cognitione delle creature, con la quale ascende a quella del Creatore, vedendo i suoi effetti maravigliosi: *Inuisibilia Dei Rom. 1,*

per ea , qua facta sunt , intellecta , conspiciuntur . Poiche Dio produsse quest' universo *Propter suam bonitatem communicandam creaturis , & per eas representandam* . E non essendo possibile , che una creatura potesse rappresentare tanto perfettamente la Divina Bontà , per la grande distanza, ch'è fra Dio, e la creatura , però dispose, che ciò fosse supplito con la distintione, e diversità di tutto l'universo . Onde questa fù inventione della Divina Sapienza, acciò essa di più modi fosse rappresentata , e rilucesse più perfettamente nell'istesse creature; e ciò manoducesse l'huomo alla consideratione , e cognitione dell'Autore. *Multitudo rerum, & distinctio* (dice il Santo Dottore) *ab intellectu diuino excogitata est , & instituta in rebus, ad hoc, quod diuersimodè diuina bonitas a rebus creatis representetur , & eam secundum diuersos gradus diuersa participarent, ut sic ex ipso diuersarum rerum ordine, quedam pulchritudo resultet in rebus , qua Diuinam Sapientiam commendaret .*

Hor questa è la prima scala , della quale si serve il Giusto per ascendere alla casa di Dio, mentre in ogni creatura , come in un specchio, risplende la Divina Bontà, e la sua inhnita Sapienza, e da questa consideratione oltrepassa a quella del Creatore . Onde dice San Basilio Vescovo di Selucia : *Cum Deus res creatas in morem scale adaptauerit , per eas sui amantibus , ascensum ad se extruxit* . Ogni creatura è come un libro, che aperto con la consideratione , fa
veni-

I. p. q. 47
art. 1.

In comp.
Theol. c.
102.

Orat. 1.

venire alla cognitione di Dio . Di questo modo lui si manifestò anco a gl'istessi Gentili , quali perciò son ripresi dall'Apostolo: *Quia cū cognouissent Deum* (cioè per mezzo delle sue creature) *non sicut Deum glorificauerunt, aut gratias egerunt* . Dove l'Angelico, parlando di essi dice: *Deus aliquid manifestat homini , proponendo suæ sapientiæ signa exteriora , scilicet sensibiles creaturas . Sic ergo Deus illis manifestauit, exterius proponendo visibiles creaturas, in quibus , sicut in quodam libro , Dei cognitio legeretur* . L'arte si manifesta con l'opre dell'Artefice . Così anco la sapienza, e bontà di Dio, si manifestano per le creature, nelle quali queste due risplendono a marauiglia . Perciò diceua San Prospero: *Cælum, mare, terra, & omnia, quæ in eis sunt, sono speciei suæ, ordinationisque concentu gloriam Dei protestantur, & prædicatione perpetua maiestatem sui loquantur* . Quante sono le creature nel mondo, tanti sono li Predicatori, i libri, le ragioni, e voci, che c'invitano, e ci provocano a lodare, e glorificare Dio per le sue merauiglie, che risplendono nell'istesse creature, che è quello, che dice il Salmista: *Cæli enarrant gloriam Dei; idest ostendunt, dice Beda, gloriam, potentiam, sapientiam, bonitatem Dei, & huiusmodi* . Soggiunge anco il Santo Dottore: *Tota creatura est nobis sicut speculum quoddam; quia ex ordine, & bonitate, & magnitudine, quæ in rebus a Deo causata sunt, venimus in cognitionem sapientiæ, bonitatis, & eminentiæ diuinæ* . Poi-

Ad Rom. cap., 1.

D.Th.ib. lect. 6.

Lib. 2. de præd.gè-
nium.

Ho.Nat. Dom.

I. Corin. cap. 13. lect. 4.

che

Apud D. che come dice Agostino Santo: *Qui fecit magna, pro. de major est, qui fecit pulchra, pulchrior est, & qui fe- beat. in. eit bona, optinatus est.* Non è creatura così pic-
proem. cola, e vile, che non rappresenti la bontà di
Tho. de Dio, e la sua Sapienza: *Si rectum cor tuum esset,*
Kemp. de *omnis tibi creatura speculum vitę, & doctrina es-*
imitatio. set. *Non est creatura tam parva, & vilis, quę bo-*
Chr. c. 4. *nitatem Dei non representet.*

Ma se qualsivoglia creatura è un libro vivo di Dio, dove l'huomo acquista la cognitione delle divine perfettioni; e come un specchio, che li rappresenta, e tutte esse gridano, che l'huomo per mezzo loro ascenda alla cognitione del loro Fattore: *Omnia clamant, ipse fecit nos.* Che vuol dire, che pochi sagliono a Dio per questa scala? La risposta *est in promptu.* Che giova ad uno, che habbia appresso di se, un libro, che contenga gran dottrina, se lui mai l'apre per leggerlo, & intenderlo. E che importa a quell'altro, ch'habbia nella sua camera un bellissimo specchio, se non si avvicina a risguardarlo? Voglio dire; acciò le creature ci manoducano alla cognitione di Dio, conviene, che noi riflettiamo sopra esse, risguardandole, come libro di Dio, e come specchio suo, non fermandoci in esse, ma passando la nostra consideratione all'Autore di esse. Il Giusto in questo hà da imitare i Spiriti beati, che con la cognitione, che si chiama vespertina, in tal maniera conoscono la creatura in se stessa, che non fermano la loro cognitione in essa, perche fa-
 reb-

rebbe una cognitione debole, e quasi cieca; ma s'inoltrano a conoscere il Creatore per lodarlo: *Beati cognoscentes creaturam, non in ea figuntur, quod esset tenebrescere, & noctem fieri, sed hoc ipsum referunt ad laudem Dei.* Hor quanto più sarà ottenebrata la cognitione di un viatore, se conoscendo la creatura, si fermerà in essa, e non s'inoltrará a conoscere il Creatore, per lodarlo, & amarlo?

S. Th. 1.
p. qu. 58.
a. 6. ad 2.

L'istesso Apostolo nell'accennate parole ci insegna il modo, che dovemo usare per questo effetto, mentre dice, *intellecta*, cioè, quando le creature visibili faranno da noi penetrate, e ben considerate, e non superficialmente, ci conducono alla cognitione del loro Creatore. Dove dice Gaetano: *Modus est per ea, quæ facta sunt, intellecta in presenti, non sensata, non imaginata, non superficialitèus cognita, sed penetrata intellectu, & est simile. Cum videtur per speculum, quod videtur. Deus enim relucet in effectis ab eo, velut in speculis, & quemadmodum requiritur ad videndum relucens in speculo intuitus speculi, ita ad conspiciendum Deum per ea, quæ facta sunt, requiritur intellectio factorum a Deo, & per ipsa effecta, cum intelliguntur, ascendimus ad conspiciendum conditiones ipsius Dei.* Onde chi più perfettamente penetrará le perfettioni create, tanto più nobile scala farà per ascendere alla casa di Dio, perche tanto più sarà svegliato per inalzarsi a conoscere l'Autore di tante mara-
viglie. *Opera creata (dice Ugone) sunt admini-*

Sup. eñd.

loc.

culantia, suè motiua, & excitatiua rationis humanae, ut erigat se ad cognoscendum Deum.

Sant' Agostino insegna anco il modo, come ciò deve praticarsi. *Si placent corpora*, dice il

Apud D.

Th opus.

61. fon. 4

Santo, *Deum ex illis lauda, & in Artificem eorum retorque amorem, ne in his, quæ tibi placent, tu displiceas; si placent Anima, in Deo amentur, quia & ipsæ mutabiles sunt, & ex illo fixo stabiliuntur.*

Farà il Giusto questa scala verso Dio ogni volta, che il suo amore non fermandosi nelle creature, da esse passerà a quello del loro Creatore; ritorcendole all'istesso Dio; e considerando, che se la creatura è bella, e potente, molto più bello, e più potente è quello, che li comunicò simile perfezione. A questa istessa riflessione

I. Corint.

10.

Ibidem,

ci esorta l'Apostolo: *Si uè manducatis, suè bibitis, suè quid aliud facitis, omnia in gloriam Dei facite.*

Dove soggiunge Gaetano: *Vt intelligamus, quod omnes liberæ actiones, quantumcumque naturali necessitate opportunas, debemus sic exercere ut sint ad gloriam Dei. Et hoc, quantum ad habilitatem actionum, est præceptum; quoniam actiones, quæ non sunt habiles, ut sint in gloriam Dei, peccata sunt vel mortalia, vel venialia; quantum verò ad intentionem dirigentem actualiter, vel virtualiter omnia ad Dei gloriam, consilium esse constat.* Ma

il Giusto, come sollecito negoziatore, pratica questo consiglio, ordinando tutte le sue attioni, attuale, ò virtualmente, ad honor, e gloria di Dio. Si ricorda di quello, che disse Christo

Luc. 16.

delli negotiatori di questo secolo: *Filij hujus sæculi*

culi prudentiores filijs Lucis, in generatione sua sunt.
 Et acciò nel giorno del giudicio non sia ripreso in comparatione di questi figli di tenebre, di che essi furono più solleciti, e più diligenti nell'acquisto delle ricchezze mondane, che lui in quelle dell'eternè; perciò è tanto sollecito in accumulare le ricchezze spirituali, servendosi di questa scala, con oprare sempre *relatiuè ad Deum.*

Si ricorda anco di quello, che dice S. Bernardo: *Nonneat nos ipsum secularis cupiditatis exemplum, quem enim ambitiosum vidimus aliquando contentum adeptis dignitatibus ad alias non anhelare? quid eorum, qui auaritię seruiunt, aut amatores voluptatum, seù humanas sectantur hominum laudes; Nonne, & ipsorum insatiabilia desideria arguunt nos negligentię, & tepiditatis?* Ep. 341.
pudeat certè nos spiritualium bonorum minus cupidos inueniri; Sarà per certo gran confusione del Religioso, se lui sarà meno diligente in acquistare li beni eterni, che i mondani, le caduche, e transitorie. Ma a questo guadagno San Basilio esorta il Giusto, insegnandoli il modo per arricchirsi. Accumbens mensa, ora; esitans panem, largitori gratiam rependito. Bibis vinum, memento eius, qui illud tibi dedit ad latitiam; Tunicam indueris, gratias agito benigno datori, suspicis in Cælum, & syderum pulchritudinem intueris, procide Deo, & cole eum, qui omnia hæc in Sapiencia creauit.

Hom. in
 S. Iulit.
 tam. mar

Hora per assuefarsi meglio il Giusto a fabri-

bricare questa mistica scala , & ad oprare , sempre *relativè ad Deum* , li giovarà grandemente la pratica degli esercitij,perche ivi sarà da Dio illuminato , acciò penetri meglio di prima la dottrina contenuta in questo gran libro dell'universo ; e passi dalla cognitione delle creature a quella del Fattore , & da questa si mova ad amarlo più , e salire più velocemente per quest'istessa scala .

C A P I T O L O X X I .

Dell'effetti soprannaturali fà il Giusto vn'altra scala più perfetta per salire alla casa di Dio .

Ogni creatura , e testimonianza dell'Onnipotenza , e Sapienza di Dio , il quale per palesare , e manifestare le sue grandezze si compiace (come già si è detto) di produrre : *Fit qualibet creatura in testimonium Dei* , dice l'Angelico , *in quantum quælibet creatura est testimonium quoddam divine bonitatis . Et quidem magnitudo creature testimonium quoddam est divine virtutis , & Omnipotentie ; Pulchritudo vero , Divine Sapiencia .* Ma questa testimonianza risplende con modo speciale ne' Santi , negli quali , si rende Dio più glorioso , & in essi si manifesta più la grandezza delle sue maraviglie per li molti doui soprannaturali, che li concede . Onde ogni Santo è un special testimonio della somma bontà di Dio : *Speciali vero*

modo , soggiunse il Santo Dottore , Ordinantur a Deo quidam homines , & non solum naturaliter ; in quantum sunt ; sed etiam spiritualiter per sua bona opera testimonium ferunt . Unde omnes Sancti viri testes sunt Dei , in quantum propter eorum bona opera Deus gloriosus apud homines efficitur .

L'huomo perfetto di due modi è scala , acciò per mezzo suo si ascenda a Dio ; cioè in quanto hà l'essere naturale , e di questo modo ci fa venire in cognizione di Dio nella forma accennata nel precedente Capitolo . L'altro è più nobile , in quanto come perfetto , ci conduce con l'opre sante alla santità , e purità di Dio ; e però a glorificarlo come fine soprannaturale , è principale Autore di simili effetti .

Questa è l'ammonitione fatta da Christo a' Prelati . *Sic luceat lux vestra coram hominibus , ut videant opera vestra bona , & glorificent Patrem vestrum , qui in Calis est .* A questo fine sono ordinate l'opre esteriori del Santo , acciò Dio in lui , e nelle sue opre sia honorato . Mentre gli altri da lui prendono motivo di glorificare , & esaltare Iddio , vedendo la divina bontà di tante maniere comunicata al Giusto .

Mat. 4.

Ma specialmente rendono questa testimonianza quei , che non solamente sono perfetti nelle lor'opre ; ma di più comunicano ad altri i doni ricevuti da Dio ; insegnandoli la via di Dio , predicando , e persuadendoli ad oprar virtuosamente . Perche questi imitano più al

vi-

*D.Th. in
eun. loc.*

vivo, e più manifestano la Divina Bontà, la cui proprietà è di comunicarsi ad altri. *Sed tamē illi, qui participant non solum dona Dei in seipsis per gratiam Dei benè operando ; sed etiam diffundunt ad alios , docendo , monendo , & exhortando, specialius sunt testes Dei.* Questi tali sono vivi testimonij, e Trombe delle grandezze di Dio, perche in essi più, che negli altri si manifestano le meraviglie di Dio, mentre si è compiaciuto di nobillarli, & inaltarli a tanta dignità, che si rendono tanto simili all'istesso Dio.

*D.Th. in
epist. ad
Phil. c. 1.
lect. 2.*

Vero è che Dio non può magnificarsi in se stesso, nè minorar se, essendo immutabile, e perche racchiude in se ogni bene; Ma nelle sue creature è magnificato, & ingrandito, quando uno si adopra di ridurre gli altri alla di lui cognitione. Ma questo quando soccede? *Tunc quis magnificat Christum, quando eius cognitionem dilatat, & hoc, & verbo, & facto, quando magnitudo divini effectus ostendit magnitudinem eius.* Quando uno con la sua buona vita, e con le parole ad essa corrispondenti, induce gli altri ad oprar bene, illuminandoli, e movendoli; in quel tempo, magnifica in se stesso, & ingrandisce Dio, e da testimonianza della divina bontà, conducendo gli altri a glorificarla. L'amor grande, che il Giusto porta a Dio, lo spinge a dilatare, & ampliare negli altri, il suo honore, e santo nome. *Amor Dei non tantum desiderat eius dul-*

cedine frui , & ei adherere , sed etiam diligit , eius Bon. de
 beneplacitum impleri , eius cultum ampliari , & sex alij
 honorem sublimari . Vult enim eum ab omnibus co- cap. 3.
 gnosci , ab omnibus amari , ab omnibus ei seruirsi , &
 super omnia honorari .

Trà gli effetti mirabili di Dio , che ci manoducano a magnificarlo , è quello della giustificatione del peccatore , quale eccede tutte le opre naturali di questo divino Artefice . *Maius est* (dice Agostino Santo) *Quod ex impio fiat iustus , quam creare Cælum , & terram .* E soggiunge *Trac. 72. in. 10.*
indicet , qui potest , vtrum maius sit iustos Angelos creare , quam impios iustificare . Certè si equalis est vtrumque potentia , hoc maioris est misericordia .

E ponderando il Santo Dottore la nobiltà , & l'eccesso della gratia sopra tutto l'Vniverso , dice . *Bonum gratia vnus maius est , quam bonum natura totius vniversi .* Sù le quali parole *I. 2. qu. 113. a. 9. ad 2.*
 Gaetano fà questa ammonitione : *Tene autem oculos tuos semper die noctuque , quod bonum gratia vnus est melius , quam bonum natura totius vniversi : ut continuè videas damnationem imminentem , non extimanti tantum bonum oblatum .*

Gran miseria è quella dell'huomo , ch'essendo il dono della Gratia maggior bene , che tutto l'Univerfo , faccia maggior stima delle cose temporali , e sia tanto sollecito per esse , e sia tanto da poco circa le spirituali . Essendo dunque il dono della gratia , maggior dono di tutto il mondo , resta Dio più mangnicato , quando la comunica al peccatore , che quando

li dà l'effere nella creatione .

Vero è che ogni volta , che questo gran beneficio della Giustificatione stà nascosto nell'huomo, senza che lui lo manifesti ad altri, in lui solo resta Dio magnificato , e non negli altri per sua cagione . Ma quando lo manifesta al di fuori con la mutatione della vita, e con l'opre buone ; ch'esercita esteriormente dopò esser stato giustificato , all'hora Dio resta in lui propriamente magnificato . *Quandtu iustificatio est in corde hominis latens , non magnificatur per eam Christus, nisi quantum ad cor illius; sed ad Pbil. quandoque prorumpit in exteriora per actus corporales apparentes , tunc verius , & proprius magnificatur .* Che maggior testimonianza puol'essere della divina bontà, e grandezza , che il vedere un'huomo, quale hieri era iniquo scelerato , nemico di Dio, e destinato , *secundam presentem iustitiam* , alle pene eterne , & hoggi in un'istante, aiutato dalla divina gratia , con un atto , che fa pentendosi del suo peccato, si faccia amico di Dio , santo , & herede del Regno del Cielo? E chi hieri visse scandalosamente , hoggi viva con gran essemplio ?

E se l'huomo ha occasione di alzar la sua mente a Dio , e di fare questa mistica scala per l'opere di qualsivoglia Giusto ; quanto maggior occasione haurà , considerando i misterij della nostra Redentione , ne' quali molto più risplendono la sapienza , e la bontà , & infinita carità di Dio . Onde dice l'Angelico :

Li;

Licet anima ex singulis Dei operibus paruis, & Opus. 63. magnis ad amorem Dei accendatur; specialius ta- cap. 2.

men ex quibusdam operibus Domini Iesu Christi ve- bementius inflammatur, vt est incarnatio, &c.

Dove con un modo ineffabile si manifestano queste divine perfetioni. Onde parlando di questo misterio il S. Dottore dice: *Congruebat*

reparatori, quem decebat suam Sapientiam osten- dere potentiam, & bonitatem. Quid enim poten-

tius, quam coniungere extrema summè distantia; quid verò sapientius, quam quod ad completionem

totius uniuersì, fieret coniunctio primi, & ultimi; hoc est verbi, quod est omnium principium, & hu-

mana nature, qua in operibus sex dierum fuit ul- tima omnium creaturarum. Quid beneuolius, quam

quod creator rerum communicare se noluit rebus crea- tis? E soggiunge: hac benignitas magna fuit in

coniunctioe sui cum omnibus rebus per presentiam; maior, quia communicauit se bonis per gratiam;

maxima autem, quia se communicauit Christo homi- ni, & per consequens generibus singulorum in-

unitate personæ. O che gran scala è questa, acciò il Giusto con la consideratione di que-

sto misterio ascenda ad adorare, e glorificare il Fattore di simili eccessi verso il genere hu-

mano. Soggiunge anco Damasceno. Reuerà ap. D.T.

profundum misterium, in quo monstratur simul bo- loc. cita.

nitatis, & iustitia, & sapientia, & potentia; bonitas opus 63.

quidem, quoniam non despexit proprij plasmatis infirmitatem, sed eius viscera commota sunt in-

Opus. 60.
art. 1.

ipso cadente , & manum porrexit : Iustitia , quia homine victo , non alium fecit vincere Tyrannum , sed quem quondam per peccatum in servitutem redegit , hunc rursus victorem fecit : Sapientia , quoniam inuenit difficillimi pretij solutionem decentissimam : potentia , siue virtus infinita , quia nihil maius , quam Deum hominem fieri .

Da questo il Giusto hà da passare alla consideratione del singular esemplo di Christo ; il che accendarà assai il suo cuore ad inalzarsi all'amor di Dio . Similiter (Soggiunge l'Angelico) vehementer accendunt animam ad diligendum Deum exempla sanctissima Iesu Christi , videlicet exempla humilitatis , altissimæ paupertatis , obedientiæ , &c. singula exempla , gratissima sunt hæc animæ , & omne desiderabile in terris , his comparari non potest in conspectu ipsius , & quantum magis despecta , & pœnalia in sæculo hæc reputantur ; tantò ea amici Dei in præsentibus , & in futuro , maiori gratitudine venerantur . Soggiunge appresso . Est aliud ibi inflammans animam vehementer in amorem Dei , scilicet mirabilis , & veneranda Passio Domini Iesu Christi . Perciò Bernardo Santo innamorato di questo mi-

Apud D. Tb. ibi. stero diceva : Hoc est quod magis mouet , magis accendit , Calix Domine Iesu Christe , quem bibisti , opus Redemptionis nostræ , quod opus nemo alius , nec in Cælo , nec in terra perficere potuit .

E assai raro , che uno mosso dal zelo della virtù , mora per liberare un Giusto , come dice l'Apostolo . Vix pro iusto , quis moritur . Ma

che uno mora per liberar gli huomini iniqui, *D.Th:ibi*
 come fece Christo con noi, non ~~è~~ legge. *illud*
autem, quod Christus fecit, ut quis moriatur pro
impijs, & iniustis, nunquam inuenitur. Massi-
 me essendo l'offeso un Dio di tanta Mae-
 stà, e l'huomo offensore tanto vile. Onde
 esclama Sant' Ambrosio. *O ineffabilis misterij* *Apud D.*
dispositio, peccat iniquus, & punitur iustus; quod *Tb. opu.*
perpetrat seruus, exoluit Dominus; quod commit- *63.ca.2.*
tit homo, substinet Deus. Questo rende la Diui-
 na Carità tanto commendabile. *Commendat au-*
tem charitatem suam Deus in nobis, quoniam cum *Rom. 5.*
adhuc peccatores essemus, Christus pro nobis mor-
tuus est. Immensitatem quamdam diuinae charitatis
assignat (Esponde l'Angelico) quae quidem osten- *Ibid. lec.*
ditur tum ex ipso facto, scilicet ut filius suus mo- *2.*
reretur pro nobis; tum ex parte nostra conditionis,
quia hoc non fecit prouocatus nostris meritis, cum
adhuc peccatores essemus; Ma solo per dimo-
 strare l'eccesso della sua infinita carità verso
 il Genere humano. *Propter nimiam charitatem,*
qua dilexit nos. Essendo lui il primo ad amar-
 ci, *quoniam ipse prior dilexit nos.* Et ciò contra
iuris ordinem, come dice Bernardo, cioè che
 l'offeso sia il primo ad amar l'offensore, a cer-
 carlo, & honorarlo con la sua presenza.

Prendendo Dio la natura humana, inalzò
 tutto l'uniuerso all'esser diuino, deificandolo,
 mentre nell'huomo stà cifrato tutto l'Vniuer-
 so, partecipando qualche cosa de tutte le crea-
 ture. Onde tutto l'Vniuerso fù sublimato all'

esser divino . Ma quello , ch'è più degno di esser ponderato è, che l'istessi mali , che l'huomo patisce, furono dalle pene di Christo deificati , e santificati . Onde Gaetano eleuando al solito il suo grand'ingegno , dice : *Christus generalitatem passionum suscepit, vt Vniuersum, quoad mala*

3.p.q.46
art. 5.

deificaret, ita quod sicut verbum diuinum suscipiendo humanam naturam, assumpsit quodammodò totum Vniuersum, quoad bona (pro quanto in homine omnes creaturæ quodammodò inueniuntur) ita suscipiendo mala hominum in generalitate suarum passionum, deificauit totum Vniuersum, quoad mala: in malo enim hominis omnia mala quodammodò inueniuntur . Vt omninò impletum conspiciamus, quod sic Deus dilexit mundum, & secundum bona, & secundum mala, vt filium suum vnigenitum daret . Da che Christo volse soggiacere a tante pene, furono deificate, & però si sono rese soavi, & desiderabili, come quelle, che già riceverono un nuovo essere divino, per il quale si son fatte amabili . Sed vbi assumpta a verbo Dei in propria persona mala sunt (Soggiunge l'istesso Autore) deificata proculdubio sunt, & hinc reddita sunt desiderabilia super aurum, & lapidem pretiosum, cum non habentur; & dulciora super mel, & fauum, dum habentur, vt gesta martyrum testantur . Hoc est, quod semper optauì . Has epulas ego semper optauì . Videor mihi, quod super roseos flores incedam .

Lib. 3. ff.
dei Orth
sap. 20,

S. Damasceno parlando delle pene, e passioni del Figliuolo di Dio, dice : *Omnes ita que*

ac-

accepit , vt omnes sanctificet . Tutte le pene restarono santificate, che già non sono di dishonore, ma di gloria per la nobiltà , alla quale furono sollevate . Dice anco il nostro Maestro:

Cruce, quæ vsque ad Passionem Christi, pœna reorum fuit, nunc trophæus est victoriae , aggiunge Agostino: *Cruce Christi, quæ erat supplicium latronum, nunc transijt ad frontes Imperatorum; Si Deus tantum honorem contulit supplicio, quid conferet seruo suo?* Ecco come le pene furono sollevate, ad una dignità così alta, e sotto questo rispetto il giusto li riguarda per salire alla casa di Dio. Prima Christo Signor nostro santificò la terra co i suoi passi, e per santificar anco l'aria, permise essere crocifisso . Onde Crisostomo sopra quelle parole : *Oportet exaltari filium hominis, dice, exaltari audiens, suspensionem intelligas in altum, vt sanctificaret aerem, qui sanctificauerat terram, ambulando in ea . In excelsu ligno, & non sub tecto passus est, vt etiam ipsius aeris natura mundetur.* Perciò volle esser battezzato, non vt reciperet peccatorum remissionem per baptismum, sed vt sanctificatas relinqueret aquas postmodum baptizandis .

Farà dunque il Giusto questa gran scala, riguardando l'universo, come già inalzato a questa dignità, & esser divino, e come nuovo mondo, appropriando alla sua consideratione quel che dice San Giovanni: *Et vidi Cœlum nouum, & terram nouam;* poiche dopò l'Incarnazione, e morte del Figlio di Dio, l'universo è

Opus. 60.
art. 18.

Apud D.
Th. cum.
loc.

Hom. de
Cruce, &
latron.

Christof.
apud D.
Th. opus.
60. ar. 9.

Apoc. 21

un nuovo mondo, & è diventato un'altro, havendo partecipato quest'essere nuovo, con il quale restò santificato, e deificato. E però il Giusto valendosi della fede viva, con questi occhiali ha da riguardare qualsivoglia creatura, non fermandosi nell'essere naturale di essa, ma riflettendo sopra quest'altezza, alla quale fù elevata. Così fabricarà una gran scala per ascendere a Dio a glorificarlo, & amarlo, come Autore di tante maraviglie, imitando quel Santo, che d'ogni cosa, che vedeva, prendea occasione di ricordarsi, e meditare la Passione di Christo. Onde se vedeva qualche chiodo, faceva memoria di quelli, co i quali Christo fù trafitto. Se vedeva qualche legno, si ricordava della Croce, nella quale fù crocifisso. E con la medesima riflessione si applicava a quanto vedeva. Racconta anco S. Antonio del Padre S. Francesco, che caminando vidde un numeroso gregge di montoni, e di capre, e tra quelle una pecorella, e pigliando da ciò occasione, disse al suo Compagno: *Sic utique Dominus noster Iesus Christus innocens, mansuetus, & humilis, inter Scribas, & Phariseos, & Sacerdotum Principes ambulavit.* Gli huomini perfetti, da una minima cosa si sollevano alla considerazione de' divini misterij, massime di questo, dove Dio mostrò l'ultimo eccesso del suo amore.

Solil. 6.
13.

Signasti me Sanguine tuo, diceva Agostino, ut memoriale tuum semper esset apud me, & nunquam recederet à corde meo, qui pro me non recessit à

Cru-

Cruce . Conforme il beneficio della Redentione fù il maggiore di tutti gli altri , di esso , più de gli altri effetti divini , si ha da prevalere il Giusto per far la sua scala , acciò *ex visibilibus ad invisibilia rapiatur* .

CAPITOLO XXII.

Di un'altra Scala , della quale il Giusto si serve per salire alla casa di Dio.

TRà le scale , delle quali si avvale il Giusto per ascendere a Dio , & unirsi con lui , è quella , che tiene dentro se stesso . Ivi hà uno svegliatojo , che lo stimola , e sveglia di continuo a trovar Dio , e star con lui : & è l'immagine dell'istesso Dio impressa nell'anima sua: *Anima In man. insignis Dei imagine , illustris similitudine , dice cap. 18.* Agostino Santo , *habet in se se ex Deo , quo admoneatur semper aut stare cum eo , aut ad eum redire* . E però l'huomo non hà bisogno di uscir fuori di se stesso per trovare Iddio; poiche in niuna parte , nè pure in tutto il mondo haurà miglior mezzo , che in se stesso , per conversare col suo Signore: *In corde suo scalam posuit* (dice *Conc. 2.* San Tomaso da Villanova) *per quam conscendat de Assu-* *in Deum; nec enim aliundè melius ascenditur , quam ption.* *in corde: si noueris inhabitare teipsum intus , inuenies faciliorem scalam , quia profectò altior scalam affectuum , quam creaturarum . Imago enim Dei est anima nostra , & in seipsa Deum clariùs inspicit , quàm*

I. p. q. 93
f. art. 6.

quàm in rebus. E di ciò rende ragione l'Angelico, perche *Imago representat secundùm similitudinem speciei, vestigium autem* (come sono le creature visibili, fuor dell'huomo) *representat per modum effectus, qui sic representat suam causam, quod tamen ad speciei similitudinem non pertingit*. La sola creatura ragionevole rappresenta l'ultimo grado, e l'ultima quasi differenza, che costituisce Dio nel suo essere infinito, ch'è l'essere intellettuale, al quale essa sola si rassomiglia, intendendolo, & amandolo, e però essa sola esprime meglio l'essere di Dio, che tutto il resto dell'universo. E perciò essa sola si chiama, & è imagine di Dio. Diceva anco Bernardo, come di sopra fù ponderato: *Si invisibilia Dei per ea, quæ facta sunt, conspiciuntur, quanto facilius per imaginem conspici poterit, modò illa tersa sit, & pura*. E perche il Giusto si affatica a tenerla netta, e pura, però li si rende facile l'ingresso a Dio per mezzo di essa.

Psal. 4.

Per maggior intelligenza di questo punto, si hà da supporre, che di tre modi si può considerar nell'huomo questa imagine di Dio. Il primo è in quanto lui hà la capacità naturale ad intendere, & amar Dio, come fine naturale, e questa è comune a tutti gli huomini. Onde diceva il Salmista, parlando di questa luce naturale: *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine*. Quest' imagine ne' peccatori stà oscura, e macchiata con la macchia del peccato, ma molto chiara, e bella stà ne' Giusti: *Hæc*

ima-

Imago (dice San Tomaso) *est obscura, & deformis in peccatoribus; sed clara, & pulchra in Iustis.* q. 1. q. 93
a. 8. ad 3.
E' anco più perfetta nell' Angelo, che nell' huomo per la maggior somiglianza con Dio. Onde la Glosa su quelle parole di Ezechiele: *Tu signaculum similitudinis*, dice: *Quanto in eis* (cioè negli Angioli) *natura est subtilior, tantò invenitur imago Dei in eis magis expressa.* Cap. 28.

Il secondo modo è in quanto l'huomo per cagion della Gratia si rende capace di conoscere, & amar Dio con la cognitione, & amore sopranaturale, ch'è proprio di ogni Giusto. Onde parlando il S. Dottore di quest' imagine, dice: *Procedit gratia à Deo, tanquam imago ab artifice, idè per ipsam reformamur.* Opus. 63.
art. 5. E la Glosa sopra le accennate parole *Signatum est super nos*, soggiunge: *Imago recreationis. per quam reformatur imago creata, scilicet mens nostra, est Dei gratia.* Con questa seconda imagine, ch'è una special participatione della divina natura, si rinnova, si perfettiona, e si rende più simile a Dio la prima imagine comunicataci nella creatione.

Il terzo è in quanto l'huomo attualmente conosce Dio, amandolo sempre, senza mai cessare, conforme fanno i Beati, quali perfettamente (quant'è possibile alla creatura) imitano l'istesso Dio intellettualmente. Mentre siccome Dio conosce sempre se stesso, & ama similmente se stesso, tanto fanno i Beati contemplandolo sempre; e però la perfetta ragione d'ima-

Caiet. p.

I. 9. 93.

art. 14.

Ibidem.

I. 10. 3.

d'immagine si trova solamente ne' Beati : *Hoc est summum, & primum intellectualitatis in Deo, quod scilicet intelligit, & amat se; & hoc est supremum, ad quod potest intellectualis natura pertingere, quod intelligat, & quiescat in primo intelligibili*. Soggiunge anco il Santo Dottore : *Secundùm hoc maxime est homo ad imaginem Dei, secundùm quod intellectualis natura Deum maxime imitari potest. Imitatur autem intellectualis natura maxime Deum, quantum ad hoc, quod Deus seipsum intelligit, & amat*. Et in questo consiste tutta la perfezzione della creatura ragionevole : *Finis intellectualis creatura, est* (prosegue il Santo) *quem per suam operationem consequitur, ut intellectus ejus totaliter efficiatur in actu secundùm omnia intelligibilia, que in potentia habet; secundùm hoc enim maxime Deo similis erit*. E questa perfezzione la riceve dalla chiara visione di Dio, ch'è quello, che diceva San Giovanni : *Cum apparuerit, similes ei erimus, quoniam videbimus eum, sicut est*. Dove l'anima sollevata alla partecipazione dell'ordine divino, fatta consorte della divina natura, è simile a Dio per ragione del lume della gloria, vede sempre, & ama Dio, e però perfettissimamente è immagine di Dio, e conseguisce tutta quella perfezzione, che gli è possibile.

E benchè questa perfezzione, che è ne' Beati, non sia a noi possibile in questa vita, nondimeno havemo d'aspirare, e sforzarci d'imitarla quanto ci sarà possibile. *Et si comprehensorum perfectio non sit nobis possibilis in hac vita, emulati*

*lari tamen debemus, ut in similitudinem perfectionis D.Thom.
 illius, quantum possibile est, nos trahamus. E ciò opus. 18.
 farà; quando homo deputat studium suum ad va- cap.6.
 candum Deo, & rebus divinis, prætermisiss alijs,
 nisi quantum necessitas presentis vite requirit.
 Dunque quest' imagine hà tre stati nell' huomo.
 Il primo è meno perfetto, e l' hà da se stessa
 nella creatione. Il secondo, ch' è più perfetto,
 lo riceve dalla Gratia. Et il terzo, col quale
 si rende totalmente perfetta, li viene dalla vi-
 sione beatifica. Hæc similitudo (parla di essa Opus.61.
 San Tomaso) hæbet exordium in natura, incremen- decimo
 tum in gratia, complementum in gloria. grad. cha*

Ma lasciando di considerer quest' imagine, ritorniamo a quella, che si trova nel Giusto in questa vita, il che fa al nostro proposito.

Farà dunque l' anima del Giusto quest' altra scala, senza uscir da se stessa, e salirà a Dio, ogni volta che la risguardarà come imagine di Dio; cioè quando la considererà, non assolutamente come una cosa creata, fermandosi in questa consideratione, ma in ordine alle divine perfettioni, quali rappresenta, & è ordinata ad imitar Dio, conoscendolo, & amandolo. Onde dice S. Tomaso: *Non est anima imago Dei, quia fertur mens in seipsam, sed prout per hoc ulterius potest ferri in Deum.* In quel tempo l' anima considera se stessa, come imagine di Dio, quando la sua consideratione passa a quella di Dio per mezzo di essa, con conoscerlo, & amar-
 lo.

lo. *Sicut* (soggiunge il Santo Dottore) *cum aliquis videndo imaginem hominis in speculo, dicitur ferri in ipsum hominem*. Esercita dunque l'anima l'ufficio d'immagine di Dio, quando in se stessa contempla, & ama Dio. Però diceva

14. de Trinitate cap. II. *Agostino Santo: Non propterea est Dei imago in mente, quia sui meminit, & diligit, & intelligit se; sed quia potest etiam meminisse, intelligere, & amare Deum.*

Et in tal maniera l'huomo hà da procedere in questa consideratione, che l'istesso moto dell'anima hà da riguardare Dio, come fine, & termine della sua consideratione. *Duplex est*

D. Tho. loc. cit. *motus anima in imaginem; unus quidem in ipsam imaginem, secundum quod res quaedam est, alio modo in imaginem, in quantum est imago alterius. Et inter hos duos motus est hac differentia, quia primus motus, quo quis movetur in imaginem, ut est res quaedam, est alius a motu, qui est in rem. Secundus autem motus, qui est in imaginem, in quantum est imago, est unus, & idem cum illo, qui est in rem.*

E sotto questa formalità si dà il culto all'immagine, cioè in quanto ci conducono al prototipo, & alla cosa rappresentata, senza fermarsi nella cosa, che rappresenta; altrimenti poco, o nullo frutto cavarà l'huomo con la consideratione dell'anima sua, se in essa si fermerà, e non passerà più oltre a Dio. *Oportet id, quod ad imaginem est* (dice Bernardo) *cum imagine convenire, & non in vanum participare nomen imaginis. Convenit l'huomo con la cosa rappresentata, quā-*

do

In Cant.
ser. 80.

do non fermandosi in se stesso, passerà a conoscere, & amar Dio, altrimenti in vano parteciperà la perfezione dell'immagine di Dio. *Inuens hominis mentem, cognoscit* (dice San Tomaso) *viui fontis imaginem, nimirum delectatur, fonte. 4. & bibit; & ex potu sitis crescit, omniaque inferiora præ isto fonte paruipendit. Nec tamen hic sistit, sed imaginem propter rem diligens, rem imaginis vehementius concupiscit.* Di questo modo il Giusto con gran profitto suo risguardarà l'immagine di Dio in se stesso. Perche così sarà mosso ad amare più Dio.

Et essendo molto sollecito del proprio avāzo, si avvale bene di questo mezzo, imitando l'Apostolo, che diceva: *Nos verò omnes revelata facie, gloriam Domini speculantes, in eandem imaginem transformamur à claritate in claritatem.* Risguarda il Giusto l'anima sua, come specchio di Dio, e però il suo guardo passa a Dio, dal che nasce, che si trasforma migliorandosi. *Ipsum Deum gloriosum cognoscentes per speculum rationis, in qua est imago ipsius. & hunc speculamur, quando homo ex consideratione sui ipsius assurgit in cognitionem aliquam de Deo, & transformatur.* Ivi si trasforma il Giusto, mentre con la consideratione di quest'immagine passa *de claritate in claritatem*, cioè dalla cognitione meno perfetta ad un'altra più perfetta, e dall'amore meno perfetto al più perfetto, così si rinnova. E di questa rinovazione parla l'Apostolo: *Expoliantes vos veterem hominem cum actibus suis, & induen-*

Opus. 61.

2. Cor. 3.

D. Th. in eum loc.

ad Col. 3.

duentes novum, eum qui renovatur in agnitionem Dei, secundum imaginem eius, qui illum creavit. Questa rinovazione accade nell' imagine di Dio, in quanto l'anima conosce più Dio, e però l'esprime meglio, e più l'imita: Secundum imaginem eius; idest (espone Ugone) secundum illam partem, secundum quam est imago Dei, idest secundum imitationem Dei, qui secundum quod plus imitatur Deum, & expressius representat, secundum hoc plus renovatur.

Ibidem.

L'huomo giusto è nuovo, perche con la gratia si spogliò dell'huomo vecchio; nondimeno giornalmente si rinova col continuo avanzo nella via della virtù, ma *secundum imaginem Dei.*

Ibidem.

Onde soggiunge Gaetano: *Significatur per hoc, quod homo novus, quatenus novus, renovatur proficiendo in agnitione similitudinis infusae per fidem, spem, & charitatem, & reliquas virtutes infusas; in his enim est imago Dei, in qua creavit novum hominem, quatenus novum.* E però il Giusto quanto più riflette in se stesso sopra questa nuova imagine, tanto più s'avvicina alla casa di Dio, dove finalmente si rinoverà in tal maniera, che non farà capace di più rinovarsi. Consiste dunque la perfettione di quest' imagine, principalmente ne gli atti, che fa l'anima verso di essa, riflettendo però verso il Prototipo, conoscendolo, & amandolo più. E senza questi atti starà come una cosa addormentata. *Primo, & principaliter (soggiunge il Santo Dottore) attenditur imago Trinitatis in mente secundum actus,*

affectus, prout scilicet ex notitia, quam habemus, cogitando interiorius, verbum formamus, & ex hoc in amorem prorumpimus.

Hor quello, che nel Giusto cerchiamo in tempo de gli esercitij, è di svegliarlo; acciò rifletta più sensatamente sopra questa sua imagine, dimorando con se stesso, e considerando sì bella imagine, che Dio si degnò di comunicarli per mezzo della gratia, con essa sia la sua conversatione, con purificarla di qualsivoglia neo, che vi fosse, acciò con maggior chiarezza rappresenti il suo Signore. Perche quanto più netta, e pura la troverà, più risplenderanno in essa i raggi della sua divina luce, come fanno quelli del Sole in uno specchio chiaro, e netto; e se gli amanti del mondo godono tanto dell' imagine della cosa amata, e quella li muove a pensare ad essa, quanto più ragionevole sarà, che il Giusto si ritiri per alcuni giorni, trattandosi con questa così sovrana imagine del suo Dio, acciò considerandola, si muova a più amarla.

CAPITOLO XXIII.

La Scala perfettissima, della quale si serve il Giusto per ascendere à Dio, è il modo speciale della sua presenza in esso.

Lasciando la Scala, che il Giusto fabbrica per mezzo della presenza, con la quale
M Iddio

Iddio stà in ogni creatura , perche di questa si parlerà nelle meditationi , trattaremo in questo Capitolo del special modo , con che Dio stà in esso.

Oltre i tre modi, co i quali stà Dio in tutte

D. Tho. p.1. q.8. art.3. le cose, cioè per *potentiam*, in quantum eius potestati omnia subiciuntur; per *presentiam*, in quantum omnia nuda sunt, & aperta oculis eius, & per *essentiam*, in quantum adest omnibus, ut causa essendi. Hà Dio un'altro modo speciale della

D. Tho. p.1. q.8. a.3.ad 4. sua presenza nel Giusto per mezzo della gratia: *Nulla alia perfectio superaddita substantia, facit Deum esse in aliquo, sicut obiectum cognitum, & amatum nisi gratia. Et ideò sola gratia facit singularem modum essendi Deum in rebus.* (Si ec-

cettua però l'ineffabile modo, col quale stà nell'humanità attunta) e benche per impossibile non stette Dio nelle creature con li tre modi accennati, nondimeno non lascierebbe di stare nell'anima del Giusto in virtù di questo altro modo speciale : di modo che all'anima del Giusto non solo si danno i doni dello Spirito Santo, ma anco tutta la Santissima Trinità , la quale la santifica , & adorna , acciò sia degno albergo di un tale hospite . Perciò dice S. To-

Opus. 60. art. 24. *malò. Sciendum, quod non solum Filius, sed Pater, & Spiritus Sanctus veniunt per gratiam, & mentem humanam inhabitant, secundum illum Io. 14. ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* E ciascheduna persona nel primo ingresso fa qualche special gratia all'anima; poiche il Pa-

dre

dre, a cui si attribuisce la potenza, la rende potente per le cose di Dio, e la debilita per quelle del mondo. Il Figlio, ch'è l'eterna Sapienza, e la vera luce, l'illumina togliendo da essa le tenebre di prima. Lo Spirito Santo, ch'è l'istessa bontà, l'infiamma nel suo amore. Con che l'anima resta in tutto riformata, e rinouata. *Per aduentum Beatissimæ Trinitatis, reformatur in nobis* (dice l'istesso Santo) *quod per peccatum fuerat deformatum; dum nostrum posse per peccatum infirmatum, confirmatur per Patris potentiam: nostrum nosse per peccatum obscuratum, illuminatur per Filij sapientiam: nostrum velle per peccatum infrigidatum, inflammatur per Spiritus Sancti benignissimam clementiam; hæc enim sunt opera gratuita Beatissimæ Trinitatis in nobis mirabiliter operantis* proliegue il Santo. *Potentia Patris confortando debilitat, & debilitando confortat sic ut fortes Deo fiant, & debiles mundo. Similiter Filij Sapiaentia non videntes illuminat, & videntes excæcat; sic etiam bonitas Spiritus Sancti mirabiliter operatur in nobis.* Perciò dice il Savio; *O quam bonus, & suavis est Domine Spiritus tuus in nobis.* Onde Dio per mezzo della gratia, habita nell'anima, & habitando in essa, la governa, difende, ed indrizza nella via del Cielo. Stà in essa come il Rè nel suo Regno, come un Capitano nel suo esercito, come un Padre di famiglia in propria casa, come Maestro nella sua Scuola, e come Pastore nel suo Gregge, acciò quivi eserciti, & usi spiritualmente tutti

loc. mox. cit.

10.9.

Sap. 12.

questi officij . E conoscendo tutto ciò l'anima del Giusto, ivi l'adora, l'ama, si humilia, e conversa con lui . E sperimentando i grandi beni, che acquista , mal volentieri si applica alle cose esteriori, vedendo, che li sono d'impedimento di star co'l suo Dio , e godere la sua soave conversatione . *Regnum Cælorum est Ecclesia Iu-*

S. Greg. storum , quia dum eorum corda in terra nihil am-
bomil. 38 biunt , per hoc quod ad superna suspirant, iam in eis
in Euang. Dominus, quasi in Cælestibus regnat .

Stà dunque Dio nel Giusto , come in un suo Tempio, e casa . *Nescitis quia Templum Dei estis,*

1. Co. c. 3

& Spiritus Dei habitat in vobis ? Dove Gaetano

Ibidem

fà questa riflessione . *Non dicit hospitatur , sed*

habitat, ad significandum, quod per modum habitan-

tis , Spiritus Sanctus est in Ecclesia fidelium , vtens

scilicet animis eorum ad vsus spirituales , sicut ha-

bitans in domo, vtitur ea ad proprios vsus . Stà Dio

nell'anima del Giusto, come legitimo possessore, ed habitatore di essa , movendola alle sante

operationi . Et esercitando l'istess'anima non

solamente l'officio di tempio di Dio , in quan-

to Dio habita in essa, ma ancora quello de Sa-

cerdote, per i sacrificij di humiliatione, e con-

tritione, che offerisce di se al suo Creatore, e

per li atti delle trè virtù Teologali , che fà ver-

Caiet. in

so il suo Dio . Dicuntur , & sunt Christiani tem-

2. epist.

plum Dei non secundum materiam , sed secundum

Cor. c. 6.

officium, actiue , & passiue ; passiue quidem, quate-

nus in illis habitat Deus : actiue verò quatenus in

seipsis in suorum cordium penetrabilibus colunt Deum

fide

fide, spe, & charitate, in quo officium non solum temp'ri, sed Sacerdotum in templo exercent.

Nè solamente esercita l'anima in se stessa officio di Tempio, è di Sacerdote, ma anco di Vittima ò Sacrificio, offerendo se medesima a Dio. Conforme Christo Signor nostro, in quanto huomo è tempio della divinità, Sacerdote, & Hostia, cioè Vittima. Onde dice il Lirano. *Sicut homo Christus est Dei Templum, quia in eo habitat Diuinitas; Sacerdos, & Hostia, in quantum obtulit semetipsum Deo pro salute mundi; sic fideles ei conformati, sunt Dei domus, vel templum, in quantum Deus habitat in eis per gratiam; sunt etiam Sacerdotes, & Hostia, in quantum seipsos offerunt Deo per deuotionem, & sanctam operationem.*

In 1. Petri ca. 2.

In questo modo si celebrano in essa, come in tempio consecrato a Dio grandi misterij molto grati alla Divina Maesta. *Anima Deum habens in se, templum Dei est, in qua diuina mysteria celebrantur.* E non solamente Iddio si serue del Giusto, come di un suo Tempio, & habitatione, ma di più come di una strada, ò passeggiatoio assai piacevole alla Sua Divina Maestà, per il quale passeggia, e camina. Significando in ciò il profitto spirituale del Giusto, che cresce di virtù in virtù, che'l fine del suo camminare nell'anima. *Non solum utitur Deus Christianis ut Templo, sed etiam ut via grata, ad significandum internum profectum de virtute in virtutem, de bono in melius christianorum, in quibus Deus in-*

Bern. de int. Dom. cap. 3.

Cate. ibi

habitat ; imò ad significandum quorsum habitat , ut scilicet proficiant hi, in quibus ambulat ; ambulat enim Deus in hominibus secundum profectum spiritualem . Perche quantunque quando uno riceve la gratia, si faccia tempio, & habitatione di Dio, nulladimeno, quanto l'huomo più cresce, nella perfettione, tanto più habita Dio in lui, e tanto più ancora camina piacevolmente nel-

Ad Eph. l'anima di esso . *Quantò magis proficimus* (dice *2. lect. 6.* il Santo Dottore) *tantò magis Deus habitat in 2. Cor. 6. nobis .* Che è quello , che disse l'istesso Dio:

D. Tho. *Quoniam inhabitabo in illis ; scilicet in Sanctis per gratiam ; excolens eos per ipsorum sanctorum operationem , qua attingunt ad Deum, & quodammodo comprehendunt ipsum , que est diligere , & cognoscere . (Et inambulabo inter eos) idest promovebo eos de virtute in virtutem .*

O grandezza dell'anima del Giusto , nella qual Dio si degna habitare , e passeggiare come in luogo delizioso ! *Grandis animæ capacitas* (dice S. Tomaso di Villanova) *in qua non solum inhabitandi , sed inambulandi locus est , quid namque sunt animæ iustæ potentie , nisi amplissima Dei deambulatoria ?* Ma come saprà l'anima (cioè congetturalmente) quando è così favorita da Dio ? *Quotiescumque ergo* (soggiunge l'istesso Santo) *Bonorum desideriorum , & affectuum motus , contritionis stimulos , devotionis ardores, in teipso persenseris, gressus Dei , & vestigia Spiritus Sancti in Templo suo deambulantis agnosce .* Quando uno sperimenterà questi effetti
di

di Dio, potrà inferire la di lui presenza , e che camina nell'anima sua migliorandola .

E mentre Dio habita , e dimora nell'anima del Giusto , come in suo Tempio , e casa propria . *Spiritualmente dicitur Deum inhabitare , tanquam in familiari domo , in sanctis, quorum mens capax est Dei per cognitionem ; & amorem ;* Sarà per certo grande inganno , e gran cecità dell'huomo il cercarlo fuor di se stesso . Quanto esagera l'Angelico questo punto con le seguenti parole . *Magna cecitas (dice egli) & nimia stultitia in multis, qui semper Deum quaerunt, continuò ad Deum suspirant ; frequenter Deum desiderant ; quotidie ad Deum inelamant , & pulsant ; cum ipsi secundum Verbum Apostoli sint Templum Dei vini , & Deus veraciter habitet in eis , cum anima ipsorum sit sedes Dei , in qua continuò requiescit , quis unquam , nisi stultus , quaerit instrumentum foris , sciens , quod habet domi reclusum ? aut quis confortatur cibo , quem appetit , sed non gustat ? sic etiam vita cuiuslibet iusti semper quaerentis, sed nunquam fruentis , & omnia opera eius minus perfecta sunt .* Se non lo cerca dove stà , come lo troverà dove non risiede . Se Dio al Giusto si comunica con questo modo così singolare , acciò lo goda, converti, e stia con esso, come esce fuor di se stesso per trovarlo ? In vano lo cercherà , perche no'l troverà se non nel centro dell'anima sua . Conchiude il Santo Dottore . *In hac vita continuè deberemus frui Deo, tanquam re plenissime propria . Ad hoc enim (teste*

D. Tho.
in 1. cor.
c. 3. le. 3.

Opus. 63.
cap. 3.

Isaia) *Filius Dei datus est nobis , propriè ad fruendum .*

1. p. 9. 43
a. 3. ad 1

Soggiunge anco in altro luogo . *Per donum gratiae gratum facientis , perficitur creatura rationalis ad hoc, quod liberè non solum ipso dono creato utatur , sed ut ipsa divina persona fruatur .* La perfettione di un habito consiste nell'uso di esso , e senza questa sua operatione , stà come chi dorme , e però la gratia si rende perfetta con l'uso proprio , e per questo si dà al Giusto; cioè *Propter usum , sicut potentia datur propter operationem .* Parimente benchè Dio per mezzo della Gratia habiti nell'anima del Giusto , non stà però in essa con quella perfettione , che si ricerca per esser goduto , e posseduto attualmente dall'anima, se ella non rivolgerà gli occhi interiori verso di esso con gli atti della Gratia, conoscendolo, & amandolo, come chi è già posseduto dall'anima stessa . Onde dice Gaetano . *Deus per Gratiae habitum in anima existens , ignobiliori modo existit , quam ipse in eadem per gratiae actus , scilicet cognitionem , & amorem , quantum actus praestat habitui .* Dio stà nell'anima del Giusto , come in suo Tempio , acciò sia da essa ivi adorato, riverito, amato, e goduto ; ma no'l goderà attualmente , nè farà actual suo Tempio , se non esercitandosi in simili atti . Perciò svegliandosi con la fede viva , hà da haver un continuo sguardo al suo Dio , che tiene dentro di se, che così lo goderà continuamente . Per questo s'inganna il Giusto

ibi dem

sto

sto cercando il suo Dio fuori, e perciò non lo gode, ne cresce tanto nella perfezione.

Per questo Agostino Santo si querelà con se medesimo, per haver vagato fuori cercàdo Dio per le creature, havendolo dentro di se: *Ego erravi, sicut ovis, quæ perierat* (dice egli parlando col suo Signore) *quærens te exterius, qui es interiùs; & multum laboravi, quærens te extra me, & tu habitas in me, si tamen ego desiderem te. Circuivi vicos, & plateas, civitates hujus mundi, quærens te, & non inveni, quia malè quærebam foris, quod erat intus, &c.* O vero modo di orare, sicuro, fruttuoso, e facile; poiche con un semplice sguardo interiore si presenta l'huomo avanti il suo Dio, a trattare, e conversare con lui. Questo è il mezzo più efficace per raccogliersi l'huomo in se stesso, e goder continuamente la presenza del suo Signore, cominciando a partecipare qui in terra il Paradiso, mentre ivi ad imitatione de' Beati stà conversando con Dio, li rappresenta i suoi bisogni, ivi piglia animo nelle avversità, & è illuminato, & ajutato in quello, che conviene fare, al fine, come chi tiene al suo lato, e dentro se stesso un Padre così potente, & un'amico tanto fedele.

In solil.
cap. 31.

Ma essendo Dio l'istessa santità, e purità, ricerca, che il suo Tempio sia anco santo, e puro: *In quo omnis ædificatio constructa crescit in Templum sanctum in Domino.* Dove San Tomaso: *Templum a Deo inhabitatur, & ideo oportet, quod sit sanctum, & quia nos debemus inhabitari a Deo,*

Ad Eph.
2.

Deo,

Deo, ut Deus in nobis habitet, ad hoc nos parare debemus, ut sancti simus. Qual dunque dev'essere la diligenza del Religioso in conservare il suo cuore puro, e santo, acciò sia degno habitacolo dell'istesso Dio? Pensate *Fratres charissimi* (dice San Gregorio) *quanta sit ista solemnitas, habere in cordis hospitio adventum Dei. Certe si domum vestram quisquam dives, ac prepotens amicus intraret, omni festinatione domus tota munderetur, ne quid forte esset, quod oculos amici intrantis offenderet. Tergat ergo sordes pravi operis, qui Deo preparat domum mentis.*

Apud
Hug. in
Ioan. cap.
14.

Come il Giusto non caminara' cautelato in tutte le sue operationi, tenendo continuamente dentro il suo cuore, con speciale assistenza, l'istessa santità divina? Come non andara' purificando l'anima, adornandola col continuo esercizio di atti virtuosi per fare a Sua Divina Maestà stanza grata: *Bonum Christi templum est anima credentis* (dice San Geronimo) *illam exorna, illam vesti, in illa offer donaria, in illa Christum suscipe.* La sua continua applicatione dev'essere di purificare questa stanza di Dio, acciò non sia in essa cosa poco decente alla Maestà, e Santità di un Signore sì grande: *Quia nullis præcedentibus meritis, per gratiam Dei mereuimus fieri Templum Dei quantum possumus, cum ipsius adiutorio laboremus, ne Dominus noster in Templo suo, hoc est in nobis inueniat, quod oculos suæ Majestatis offendat.* O se questo Tempio non si rendesse nel Religioso in alcun tempo interd-

Apud Bo
nau. ser. 4
post oct.
Pasch.

Aug. ser.
25 2. de
Temp.

detto , ò pure scomunicato , il che succede , quando non ora in esso , ò pure se ora , il suo animo stà assai lontano da quello , che fa. *Quorundam Templum* (dice Ugone) *videtur esse interdictum, vel excommunicatum, quia non fiunt ibi orationes; vel quia nusquam sunt in Templo, idest in corde suo, etiam quando fiunt orationes, quia non est ibi animus.* Verificandosi di questi tali quello, che disse Dio : *Populus hic labijs me honorat, cor autem eorum longè est à me.*

In Ioana, cap. 14.

Ma che disgratia del Religioso, che non frequenta un luogo così privilegiato; come la sua Fede stà così addormentata, che havendosi cōsagrato al continuo ossequio di Dio , e tenendolo entro l'anima , lo lasci solo per conversare con gli huomini? Come la presenza di tal' hospite, ò per meglio dire , del suo Padre , del suo Signore , e deilo Sposo dell'anima sua non lo sveglia, non lo muove a star con lui , amandolo, & ossequiandolo, e passando il tempo della sua vita in dolci colloquij con esso? Essendo per altro la sua conversatione sì dolce, e soave: *Cujus conversatio* (come di sopra fù ponderato) *amaritudinem non habet, nec tadium convictus ejus, sed letitiam, & gaudium.* Come vive così spensierato, non riflettendo sopra questa felice fortuna dell'anima sua , non praticando questo mezzo così breve , e facile per godere Id-dio, per crescere nella sua amicitia, e diventar presto Religioso perfetto . Poco , ò nulla importarebbe, che lui mai facesse il ritiro de' die-

ci

ci giorni , se praticasse quest'altra solitudine dentro se stesso, trattando col suo Dio nell'intimo del suo cuore, dove la Divina Maestà tiene posta la sua sede, & il suo Trono , e di continuo l'aspetta per conversare con lui . Questa è quella gran solitudine, della quale si è parlato nel principio di questo libro, dove l'huomo è illuminato, & inanimato all'osservanza della legge di Dio , a sopportar con gran guadagno le calamità di questa vita . In essa vince le tentationi, e si arma fortemente contro gl'inimici . Questo è il Tesoro nascosto , per il quale deve l'huomo posporre tutto il mondo, e quanto esso stima, & apprezza.

CAPITOLO XXIV.

Si termina il precedente discorso.

Questo modo speciale, con il quale stà Dio nell'anima del Giusto , si dichiara con quello, che si narra nella Cantica, dove parlando del Divino Sposo si dice : *En ipse stat post parietem nostrum, respiciens per fenestras , prospiciens per cancellos.* Dio per la sua eccellenza, e grandezza non può esser conosciuto con chiarezza in questa vita, aggiuntovi il muro di ferro del peccato: *Peccata nostra separant inter nos, & Deum.* Ma nella giustificazione dell'anima Dio rompe questo muro con la forza della gratia, e vi fa alcune fenestrelle, o cancelli, per
i qua-

i quali si fa veder col lume della fede viva, e conoscere sperimentamente dal Giusto: *Quia paries interpositus erat inter nos, & ipsum, nec videre illum poteramus, dignatus est in ipso pariete facere fenestras, & cancellos, per quos utcumque sentiri, utcumque percipi possit. Quasi enim fenestra, & cancelli in pariete fiunt, cum ipse sua gratia se contemplari permittit, licet ipse in speculo, & enigmatate.*

S. Tb. in
Can. cap.
2.

Non si poteva in tutto rompere questo muro, cioè in modo, che Dio fusse veduto chiaramente, ripugnando ciò allo stato de i viatori, guidati dal lume della Fede, che è oscura; provvide nondimeno alla sua Sposa con far queste finestre, per le quali si fa vedere, e conoscere sperimentamente. Onde benchè stia nascosto dietro del muro, stà nondimeno pronto per mostrarsi alla sua Sposa per quelle finestre, quando farà da essa chiamato. E ciò era conveniente, mentre la gratia, o la carità è una vera amicitia frà Dio, e l'Anima: e la vera amicitia ricerca la conversatione, e communicatione frà gli amici. E giacchè l'anima del Giusto non può conversar con esso perfettamente in questa vita, vedendolo chiaramente, perche egli *habitat lucent inaccessibilem*, era di dovere, che in qualche modo si manifestasse alla Sposa, e conversasse con lei, almeno alla sfuggita, essendo, che *per fenestras, & cancellos, qui aspicit partim videtur, partim se abscondit*; Et havesse questa apertura per chiamarlo, e trovarlo ne' suoi bi-

Greg. ibi
dem.

so-

fogni; poiche *propè est Dominus omnibus invocantibus eum in veritate*; e lo godeffe di più anche in questa vita, mentre a questo fine dimora nel centro dell'anima del Giusto: *Per donum gratia gratum facientis perficitur creatura rationalis ad hoc, quod liberè non solùm ipso dono creato utatur, sed ut ipsa divina persona fruatur.*

S.Th.p.1
q.43. ar.
3. ad 1.

Idè libid.

Stà dunque Dio nell'anima del Giusto per ragion della gratia, come una cosa posseduta per goderse lo a sua voglia: *Illud solùm habere dicimur, quo liberè possumus uti, vel frui, habere autem potestatem fruendi divina persona, est solùm secundùm gratiam gratum facientem.* E però questo modo di possedere, e goder Dio conduce un modo speciale di presenza di lui nell'anima del Giusto, acciò da essa sperimentamente sia conosciuto, & amato. E perche la gratia stà nell'essenza dell'anima, come in proprio soggetto, si unisce ad essa, e non alle sue potenze, con presenza attuale; per essa nondimeno l'anima, se sarà fedele al suo Sposo, si dispone, acciò Dio si unisca anco alle sue potenze: onde la prima unione è comune a tutti i Giusti, la seconda è propria de i perfetti, e consiste nell'illustrationi, e lumi attuali, co i quali l'anima è inalzata alla divina conversatione; supposta la primiera unione, la qual resta sempre nell'anima, mentre è in gratia, ma l'altra vâ, e viene secondo la divina dispensatione, e beneplacito.

Il glorioso San Bernardo esorta il Giusto ad appli-

applicarsi con tutta la vigilanza, perche queste finestrelle, per le quali il suo Signor li parla, e si fa veder, stiano sempre aperte: *Sed hoc tibi tota vigilantia providendum, ut apertas semper inveniatur fenestras.* Hor per due vie (soggiunge il Santo) l'anima del Giusto apre queste finestre. La prima è la recognition de' proprij difetti, per la quale humiliandosi si dispone ad aprire la finestrina più piccola, donde il suo Signore, benchè nascosto, tirato da quell'humiltà si lascerà vedere all'anima: *Quoties peccatorum meorum facio confessionem, videor mihi cancellum, idest angustiorem aperire fenestram. Nec dubium quin libenter per istum respiciat, qui stat per parietem, quia cor contritum, & humiliatum Deus non despiciet.* Essendo verissimo, che l'humiltà appiana la strada, perche il Giusto si accosti a Dio: *Humilitas est quadam dispositio ad liberum accessum hominis in spiritualia, & divina bona.*

In Cant.
ser. 56.

S. Th. 2. 2
qu. 161.

a. 5. ad 4.

Ma se l'anima s'inoltra più a magnificare, e lodare Dio, rendendoli le gratie dovute per la misericordia, che si è degnato usarli, conducendola a quel felice stato; all'hora apre la finestra maggiore, per la quale Dio se li manifesta più chiaramente, e li si dà a conoscere con maggior lume di prima. *Quod si interdum corde dilatato in charitate præ consideratione divina dignationis, libet animum relaxare in vocem laudis, ut sup. & gratiarum actionem, puto me, non iam angustam, sed amplissimam stanti post parietem Sponsi aperire fenestram, per quam (ni fallor) tantò liben-*

Bernard.
ut sup.

tius respicit, quantò amplius sacrificium laudis honorificat eum.

Et è di ammirarsi l'amoroso artificio di Dio, che fattosi veder alla sua Sposa, & innamoratala della sua bellezza, si torna ad occultare, e quasi se ne fugge, onde si dice di lui, che non si ferma ne' monti, cioè nell'anime perfette, ma passa innanzi: *Ecce iste venit saliens in montibus, transiliens colles,* e lo fa l'amantissimo Signore per la brama grande, che la sua Sposa cresca, e si accenda nel suo amore, lo chiami con tutto il cuore, ne sospiri con ardenza, e ne solleciti con istanza il ritorno. *Nec stare in*

Cantic. 2.

montibus, sed transilire dicitur, quia etsi ad horam per internam inspirationem cor Sanctorum visitet, subito tamen recedit, ut eos amplius in sui dilectionem accendat. Così faceva col suo Servo Davide, che non potendone soffrir l'assenza, si querelava amorosamente co' l suo Signore, che stimava lontano, e l'haveva nell'anima, ma nascosto attualmente: *Vt quid Domine recessisti longè?* E spiegando l'Angelico quelle parole della Cantica: *Quo declinavit dilectus tuus?* soggiunge: *Quasi enim ad tempus declinat, dum queritur, ut ad majus desiderium ad se sequendum nos excitet.*

S.Th. ibidem.

per internam inspirationem cor Sanctorum visitet, subito tamen recedit, ut eos amplius in sui dilectionem accendat. Così faceva col suo Servo Davide, che non potendone soffrir l'assenza, si querelava amorosamente co' l suo Signore, che stimava lontano, e l'haveva nell'anima, ma nascosto attualmente: *Vt quid Domine recessisti longè?* E spiegando l'Angelico quelle parole della Cantica: *Quo declinavit dilectus tuus?* soggiunge: *Quasi enim ad tempus declinat, dum queritur, ut ad majus desiderium ad se sequendum nos excitet.*

Cant. c. 5

Però non si affligga il Giusto, quando il suo Signor se li nasconde presso il muro, e a dir così, l'abbandona; poiche questo è l'ordine stabilito della Divina Sapienza, che i suoi veri amici, dal goder la sua familiare conversazione,

ne,

ne, passino alla di lui assenza, e dalle delitie a i tormenti, alternando l'uno e l'altro; sicche con mirabile artificio, il goder sia vigilia del partire, e i patimenti siano la notte: onde poi spunti il Sol delle consolationi. *Enimverò misericors*

Deus mœstis rebus quadam etiam jucunda permiscuit, quod certè in Sanctis omnibus facit, quos nec tribulationes, nec jucunditates sinit habere continuas, sed tum ex adversis, tum ex prosperis lustorū vitam, quasi admirabili varietate contexit. Per questo il Giusto alle volte stà divoto, e corre velocemente per le strade della virtù, cioè quando Dio attualmente per una delle due finestre lo riguarda, illuminandolo, & inalzandolo alla sua conversatione, e familiarità. Altre volte privo di questi favori stà senza divotione, e come derelitto da Dio. Onde S. Bernardo: *Vides ne illum, qui spiritu ambulat, nequaquam permanere in uno statu, nec eadem semper facilitate proficere, & quod non sit in homine via ejus, sed quemadmodum spiritus moderator, prout vult dispensat, nunc segniùs, & alacriùs, quæ retrò sunt obliviscens, ad interiora se extendere.*

Chris. homil. 3. in Matth.

manere in uno statu, nec eadem semper facilitate proficere, & quod non sit in homine via ejus, sed quemadmodum spiritus moderator, prout vult dispensat, nunc segniùs, & alacriùs, quæ retrò sunt obliviscens, ad interiora se extendere.

Serm. 22. in Cant.

Insegna l'istesso Santo, che debba far l'anima, quando il suo Sposo se li nasconde, e non si vede favorita come prima. *Cum te torpore, accedia, vel tædio affici sentis, noli propterea diffidere, aut desistere à studio spirituali, sed juvenis require manum, trahi te, obsecrans ex Sponsæ exemplo. donec denuò suscitante gratia factus promptior, alacriorque curras, & dicas: Viam mandatorum tuo-*

rum

N rum

*ram cucurri, cum dilatasti cor meum . Queste sono le bellissime, e curiose inventioni del divino Amante per accendere efficacemente l'affetto dell'anima al suo desiderio , poiche come dice S. Gregorio : *Sanctorum desiderium differtur , ut proficiat, & tarditatis sua sinu nutritur, ut crescat: unde bene Sponsa in Sponsi sui desiderio anhelans, clamat Cant. 3 In lectulo meo per noctes quasi vi, quem diligit anima mea, quasi vi illum, & non inveni . Abscondit se Sponsus cum quaritur, ut non inventus, ardentius quaratur . Et differtur, quarens sponsa, ne inveniatur, ut tarditate sua capacior reddita, multiplicius quandoque inveniatur, quod quarebat.**

D. Greg.
5. moral.
cap. 4.

Restasi dunque Dio presente all'anima per mezzo di queste finestre per farsi amare sperimentalmente da essa , la qual per ragion della gratia si rende radicalmente potente a riguardar il suo Sposo per le medesime finestre , cioè capaci a contemplarlo, & amarlo con atti soprannaturali . Rendesi poi *proxime* potente ad haver questo sguardo verso il suo Signor per mezzo delle tre virtù Teologali; e finalmente con le opre di esse, sperimenta attualmente la di lui presenza . Onde Dio sempre è in quel luogo senza partirsi , ma non sempre il Giusto l'esperimenta . E due ne sono le ragioni , la prima tocca al Giusto perfetto, e si è accennata di sopra; cioè perche Dio vuol far maggior pruova di lui per accenderlo più nel suo amore, e tenerlo humiliato ; perciò benche li stia presente, mostra di nasconderseli, perche essendo

do al Giusto necessario il divino agiuto (che consiste nelle illustrationi, & inspirationi divine) acciò possa attualmente risguardar Dio, questo si asconde, perche quelli agiuti non li conferisce . La seconda è più comune, & accade regolarmente nel Giusto non perfetto, il quale non attende a servire il suo Dio con la verità, e vigilanza convenevole, perciò commette molti peccati veniali, che hanno contrarietà con gli agiuti divini, necessarj per guardar sperimentalmente Dio, e mirarlo da vero amico . *Peccatum veniale opponitur fervori charitatis, pro quanto retardat affectum hominis ab his, qua sunt propria amicitia officia.* E però giustamente è privo delli agiuti, che bisognano per risguardar Dio, ancorche presente, & affacciato sù quelle finestre .

S. Th. 3.
p. qu. 87.
art. 1.

CAPITOLO XXV,

Dell'avanzo, che fà l'huomo perfetto con la pratica delle scale predette.

L' Huomo perfetto continuamente si rinnova migliorandosi giornalmente: *Sancti quotidie proficiunt in puritate conscientiae, & in cognitione divinarum.* Stà in un continuo moto de' suoi accesi desiderij verso il Cielo . *Quamdiu in hoc mundo sumus, non cessat in nobis desiderij motus, quia adhuc restat, quod Deo magis appropinquemus per gratiam.* Corre verso quella Patria

D. Th. in
2. Cor. c.
4.
2. 2. qu.
28. ar. 3.

N a come

come sollecito viandante, *Ex hoc dicimur viatores, quod in Deum tendimus. In hac etiam viatantò magis procedimus, quantò magis Deo appropinquamus, cui non appropinquamus passibus corporis, sed affectibus mentis.* Et in tal maniera, che il giorno, che succede, deve essere più perfetto del precedente. Onde l'istesso Santo Dottore sù quelle parole: *Altera die vidit Ioannes Iesum venientem ad se, dice: In hoc commendatur Ioannis profectus, quia non debet nobis succedere una dies, sicut alia; sed quæ succedit, debet esse altera, idest melior.*

Io: cap. 1
lect. 14.

D.Th. 2.
ad Tim.
c. 4. lect. 2

Ad Hebr.
br. 9.

2. Cor. 5.

Perciò il suo profitto è chiamato corso, mentre agitato da gli stimoli della carità, corre nella via della virtù con gran velocità. *Dicitur cursus profectus Sanctorum quia cum festinatione currunt, vt meliorantes consumeant, agitati stimulis charitatis.* Ch'è appunto quello, a che ci esorta S. Paolo: *Festinemus ingredi in illam requiem.* Come la carità è amore, di cui è proprio l'unire con la cosa amata. *Amor est vis unitiva*; però è impatiente, infino che giungerà a questo fine, e quasi necessita l'amante a correre verso Dio: *Charitas Christi urget nos*, per questo è chiamata acqua viva, poiche non solamente hà le qualità dell'acqua, cioè di purificare, refrigerare, e togliere ogni sete delle cose temporali, ma principalmente, perche continuamente forge, & aspira verso il Cielo, congiungendo più l'huomo giusto col fonte di essa, ch'è lo Spirito Santo: *Gratia appellatur aqua metaphoricè propter.*

propter multas aquae conditiones, hoc est mundare, refrigerare, sitimque tollere; appellatur autem, non qualiscumque aqua, sed aqua viva (ad differentiam aquarum, quae reconduntur in cisternis, & lacunis) propterea quod continuo scaturit versus vitam aeternam. La carità quivi è peregrina, & il suo centro, e luogo naturale è la Patria Celeste, perciò non si ferma mai, nè si quieta, ma continuamente stimola, & agita il Giusto alla maggiore unione con Dio. Questo significò il Salvatore, quando disse: Aqua, quam ego dabo ei, fiet in eo fons aquae salientis in vitam aeternam. La gratia discese dal Cielo, e però sagiie, e fa sempre salir verso di esso: Gratia, quae de sursum datur, sursum ascendit, & ascendere facit.

Caiet. in
c. 4. 10.

Ioan. 4.

Hug. ibi.

Questo maggior profitto, proprio del Giusto, è insinuato dall'Apostolo in quelle parole: *Licet is, qui foris est, noster homo corrumpatur, tamen is, qui intus est, renovatur de die in diem. Vero è, che il Giusto con le tribulationi, digiuni, & altre mortificationi, distrugge il suo corpo, ma insieme con questo la sua anima vâ approfittandosi da giorno in giorno, consumando le prave inclinationi, le difficoltà, che sentiva in oprar bene, & esercitandosi del continuo in opere sante, con che si purifica, e distrugge ogni residuo del peccato. Dicit autem Apostolus hominem secundum internas animi conditiones renovari propter continuum profectum, recedendo a vetustate peccati, & fomitis, & participando novitatem caelestis vita.*

2. Cor. c.

4.

Caiet. ibi
dem.

La carità è un moto dell'anima verso Dio, e quando il Giusto più si avvicina alla palma,

S. Thom. cresce la velocità di questo moto: *Sequitur con-*
opus. 61. *solatio* (cioè nel Giusto) *ex appropinquatione, si-*
cap. 4. *cut exhilarescit esuriens, viso, vel odorato cibo, ut-*

potè adhuc distante, sed tamen vicino; hinc intendi-
tur motus, sicut velocius movetur lapis, quo vici-
nior est centro. Il Giusto odora già la gran cena
preparatagli da Dio nell'altra vita, e però cre-
sce il suo moto. Onde quanto più si avvicina
al suo centro di congiungersi cō Dio nell'eter-
na vita, tanto più velocemente corre verso di
esso; e ciò fa amandolo più ardentemente; poi-

Bern. ep. *che qui amat ardentius, currit velocius. L'istesso*
D. T. ibi- *Santo Dottore, spiega questo più chiaramente*
dem. *in un'altro luogo, dicendo, che il moto della*

gratia è simile al moto naturale, il quale quā-
to più si avvicina al termine, tanto è più velo-
ce, al contrario del moto violento, che vā per-
dendo la forza, quanto più si accosta al fine:

In ep. ad *Motus naturalis (dice lui) quanto plus accedit ad*
Heb. 10. *terminum, magis intenditur. Contrarium est de vio-*
lect. 2. *lento: Gratia autem inclinatur in modum naturæ: er-*
go qui sunt in gratia, quanto plus accedunt ad finē,
plus debent crescere. Onde dice lo Spirito San-

Prou. 4. *to: Iustorum semita, quasi lux splendens proficit, &*
crescit usque ad perfectum diem. Il sentiero de'
Giusti, & il loro modo di procedere è come la

luce del Sole, che vien fuori la mattina, che
quanto più camina, più vā crescendo, e perfer-
tionandosi, sinche arriva alla perfezione del

mezzo giorno, così i Giusti, quanto più camminano innanzi, tanto più vanno crescendo in virtù, finche arriveranno al mezzo giorno della eternità; per questo l'huomo perfetto hà maggior fretta di correre, quando vede avvicinarsi al termine della vita. E come è sollecito in togliere gl'impedimenti dell'uso della gratia, che sono i peccati veniali, si fa muovere da essa (ma liberamente) come da un principio naturale, il quale sempre opra, se non trova ostacolo, perciò il moto della gratia in lui è quasi continuo, e più veloce verso l'ultimo della vita: *Non tam naturale est igni sursum rendere* (fù detto di sopra) *quàm bene expedita, & euacuata menti in Deum ferri, sursumque ascendere.*

Onde se il Giusto non perfetto non è mosso in questo modo, la colpa è sua; mentre con la frequenza de' peccati veniali impedisce il moto, & uso della gratia, per questo essa stà in lui, come impedita, e ritenuta, perche non corra nella via della virtù, non ostante, che ella inchini a questo, *in modum naturæ*. Vero è, che Dio nell'anima d'ogni Giusto stà come il Rè nel suo Regno: *Regnum Dei intra vos est.* Luc. 17. Ma acciò regni con ogni perfezione, esercitando actual dominio sopra di essa, è necessario, che l'istess' anima si muova verso di lui con gli atti particolarmente delle tre virtù Teologali, che sono i più perfetti: *In presenti vita regnat Deus per fidem, spem, & charitatem Jesu Christi in cordibus.* Caiet. ibi dem.

L. 14. de
Trinit. c.
12.

dibus hominum . Però diceva Agostino Santo :
*Magna hæc miseria est , cum illo non esse hominem ,
 sine quo non potest esse ; & tamen si ejus non me-
 minit , eumque non intelligit , & diligit , cum illo non
 est .* Sta Dio nel Giusto non perfetto, perche è
 già posseduto da esso per mezzo della gratia ;
 ma non sta con attual' esercizio di Rè verso di
 lui, se non quando lo conosce, e l'ama , E ben-
 che per esercitarsi in quest'atti , oltre la gratia
 abituale si ricerchi (come si è detto di sopra)
 l'aiuto divino ; questo però è impedito da esso
 con i peccati veniali , quale si darebbe, se non
 ponesse simile ostacolo, conforme si concede
 all'huomo perfetto , e sollecito ; perciò questo
 corre così velocemente nel maggior avanzo
 della perfettione , e lui si muove co'l moto di
 testugine . Noti bene, questo punto , e procuri
 di togliere efficacemente simile impedimento
 dell'uso della gratia, acciò non faccia tanta
 perdita , ma corra velocemente .

Gaetano molto fondatamente pondera , che
 la rinovatione interiore, e profitto del giusto ,
 dev'essere simile alla destruttione del suo cor-
 po , in tal maniera, che conforme questo, non
 egualmente in tutti i tempi si distrugge , ma
 quanto più si avvicina ad una certa età , la sua
 perdita, e mancanza è maggiore, che se si rad-
 doppiasse in comparatione del tempo passato ,
 poiche un settuagenario perde più in un mese ,
 che non perdè in un'anno quando era quin-
 quagenario : *Deficit septuagenarius plus in uno
 men-*

mensē, quam quinquagenarius uno anno, così la ri- *In eodē*
novatione, e profitto spirituale del Giusto, non *loc. 2. Co*
hà da essere eguale in ogni tempo, ma si ricer- *rint. c. 4.*
ca maggiore, quanto più si avvicina alla no-
vità, che spera nella Patria Celeste. E ciò fù
significato dall'Apostolo nelle parole accen-
nate: Ita è converso animæ profectus longè maior
significatur, quanto magis renouatur, & appro-
pinquat magis cælesti novitati.

E pare, che la ragione di questo sia, perche il Giusto hà in se la divina gratia, la quale si chiama viva, per star congiunta con lo Spirito Santo, ch'è un fonte indeficiente, e si dà al Giusto. E si come uno, che avesse dentro il suo corpo un fonte di acqua viva, mai haurebbe sete, così il Giusto possedendo lo Spirito Santo, ch'è fonte indeficiente, estingue in esso la sete de' beni temporali, e causa quella di maggior unione con Dio. *Qui bibunt me adhuc sitient.* Trovandosi questa differenza trà il bene temporale, e spirituale, che si bene ambedue causino sete, però con gran disuguaglianza: perche il bene temporale dopò, ch'è posseduto causa sete non di se stesso, ma di un'altro bene, non potendo per la sua insufficienza satiar la sete dell'anima. Ma il bene spirituale genera sete non di qualche cosa straniera, anzi toglie questa, ma di se stesso, poiche l'anima del Giusto non potendo pienamente participar Dio in questa vita, hà continua sete, di avvicinarsi, & unirsi più, e più con la divina

D. Tb. in

Io. ca. 4.

Opus. 61.

cap. 2.]

Maestà : e questa sete sarà in esso estinta solamente nella Patria : *Hac est differentia inter rem spiritualem , & temporalem ; licet enim utraque generet sitim , tamen aliter , & aliter , quia res temporalis habita , causat quidem sitim non sui ipsius , sed alterius rei ; Spirituales vero tollit sitim alterius rei , & causat sui ipsius sitim .* Soggiunge di più il Santo Dottore in un'altro luogo . *Bene fitis accenditur (cioè nel Giusto) cum dulcedo summi boni , vel modicè prægustatur , quæ tamen prægustatio mirabiliter , & sitim crescere facit , & tamen ipsi aliqualiter satisfacit .* La sete del Giusto in questa vita per una parte resta alquanto sodisfatta , mentre gusta della soavità dello Spirito di Dio , e l'ama ; per l'altra cresce questa sete , perche desidera goderlo più pienamête , & amarlo più , e più , e ciò fa crescere la sua sete .

Hor quanto lo Spirito Santo è più posseduto dal Giusto (il che si fa per mezzo del maggior aumento della gratia) tanto più fa crescere in esso la sete verso Dio , senza però , che s'estingua la sete di prima , ma con perfettionarla , & aumentarla . E perche a questa sua maggior sete corrisponde il suo maggior profitto , e rinovatione ; perciò quanto più si avvicina alla celeste novità , tanto maggiormente si rinnova , raddoppiandosi il suo prontito spirituale , più del tempo passato ; conforme si raddoppia la fiamma del fuoco , doppò applicate nuove legna , se le prime non si consumano , ma si conservano nella medesima attività di pri-

prima . E perchè la sete antecedente nel Giu-
sto non si estingue , ma più cresce col nuovo
profitto , però la sua rinovazione interiore ,
corrisponde alla distruzione del suo corpo ;
E come per questo effetto si prevale partico-
larmente delle scale accennate , per mezzo di
esse cresce il suo avanzo .

Quello dunque , che desideramo si è , che
cresca più in lui la sete di maggior rinovatio-
ne , e però , il suo corso verso il Cielo sia più
veloce di prima . Essendo il vero , che il suo
spirito per cagione degli impieghi , per inevi-
tabile conversazione con altri , e per tante altre
occasioni , che non può sfuggire ; e rattenuto
alquanto , acciò non corra con tanta velocità,
E per certo si raffredderebbe nel servizio di
Dio per causa dell'impiego nelle cose esteriori ,
se sollecitamente non ricorresse al fuoco
della contemplatione per riscaldarsi . *Citius*

inter ipsa, licet bona, exteriora opera frigescerent , Greg. lib.
nisi intentione sollicita ad contemplationis ignem, 30. mor.
incessanter redirent . Conviene anco , che si riti- cap. 2.

ri per conoscere i suoi difetti per piccioli , che
siano , de' quali forse facea passaggio . *Sancti*
virum dum se intra se metipsos colligunt , mira , ac
penetrabili acie , occulta etiam delicta deprehendunt .
Poiche purificandosi più in quel tempo ,
conoscerà meglio i suoi difetti , e haverà mag-
gior occasione di humiliarsi a Dio . *Quatò quis*
fuert mente purgator , tantò se sordiozem videbit ,
& maiores causas humilitatis inueniet .

Bonan. in
spec. pro
reg. disc.

Esa-

Efamini dunque, e veda se egli cresce, ò diminuisce nella virtù: se corrisponde alle inspirationi di Dio, se abborrisce, come è tenuto lo spirito del mondo, se fa guerra implacabile al peccato, e finalmente se fa continua violenza, alla sua natura per far maggior acquisto nella perfezione. *Perfetti quique, magna se discretionis subtilitate conspiciant, ne ad deteriora vquam, vel in opere, vel in cogitatione dilabantur.*

Greg. ho.
9. in Eze-
ch.

Bona. in
specul. ad
rom. 6. 6.

Acciò non entri in lui la tepidezza nel servizio di Dio, e sottilmente vada consumando il calore della divotione, perche. *Si curare parua negligimus, insensibiliter seducti; ardentèr etiam maiora perpetramus.* Hor questa discussione di se stesso fa il Giusto in tempo de gli esercitij, e però li sono di gran giovamento per non ritornar a dietro, ma correre con ogni velocità nel corso della perfezione. E perciò le esortamo a praticargli.

C A P I T O L O X X V I .

Della necessità, che hà di far gli Esercitij il Religioso, che vuol godere la vera quiete della Cella.

I Beni grandi, che provengono al Religioso dalla ritiratezza della Cella, son spiegati da San Bernardo, il quale, la Cella chiama Cielo, poiche in essa si tratta quello, che nel Cielo. *Quod geritur in Caelis, hoc est in Cellis.*
Quid-

Quidnam est hoc? vacare Deo, & frui Deo. Men- *Ad Frat-*
 tre nella Cella continuamente si trattano le *de monte*
 cose del Cielo, & in essa il Religioso parla al *Dei*
 suo Dio, come ad un suo amico, come a sposo
 dell'anima sua, e gode della sua presenza; ivi li
 rappresenta i suoi bisogni, li cerca il rimedio;
 si esercita negli atti ferventi della carità, e del-
 l'altre virtù; e finalmente è tutto impiegato
 attendendo a Dio. *Cella terra Sancta, & locus*
sanctus est, in qua Domirus, & servus sepè collo-
quuntur, sicut vir ad amicum suum, in qua crebrò
fidelis anima Verbo Dei coniungitur; sponsa spon-
so, terrenis caelestia, humana diuinis uniuntur. La
 Cella, il Religioso, che desidera la sua salute,
 fomenta, nodrisce, e rende perfetto. *Filium*
gratiae cella fouet, amplectitur, & ad plenitudinem
perfectiōis perducit; Ma a chi non tratta di
 questo, scaccia, non permettendo stia in essa
 lungo tempo. *Alienum verò a se projcit, qua-*
si abortivum, euomit tanquam inutilem, ac no-
xiūm cibum, nec diū talem pati potest in visceri-
bus suis officina virtutis.

Similmente S. Pietro Damiano spiega i ma-
 ravigliosi frutti, che si sperimentano nella
 Cella. *Postquam ad Cellam peruentum est. Imò* *E. 93. ad*
postquam in me, ipse, qui fueram exclusus, intraui; Cluniat.
mox extuantis animi feruor extinguitur, conten-
tiosi litigij quarela sopitur; tumor, clamor, & in-
dignatio pressò deponitur, & omne quod in meis
visceribus amarum fuerat, diuinitus obdulcatur.
 O quanto felice passaggio fa l'anima, quando
 dal-

dalle conversazioni esteriori si ritira nella Cella. Ivi cessa ogni amarezza, ogni disturbo, e tutto quello, che potea molestarlo, & impedirlo nell'acquisto della perfezione. Passa innanzi il Santo, spiegando questi buoni effetti, *Tanquam si languidus quilibet, aromaticam ingrediens officinam, antequam antidoti medicamenta percipiat, deposita languoris aegritudine conualescat; Ita ego prope, vi Cella mee limen attigi, nec dum librum quemlibet aperueram, & tanquam virtute loci, sanxum me, atque incolumem, compositis animae vulneribus, repivi. Sicque ad diuinorum librorum, qui adhuc clausa tenebantur, aspectum, velut ante medicina poculum, salutem hausi, spirantibus dumtaxat odoribus fragrantium pigmentorum.* Appena entra il Religioso nella ritiratezza della Cella, che subito si compone, s'invigorisce: perch'essa è una speciarìa, dove l'anima trova i medicamenti per guarirsi.

La lode più principale della virtù dell'humiltà è che *remouet prohibens, idest superbiam*, la quale è radice di ogni male. Onde l'humile togliendo questo impedimento, si rende disposto per ricevere gl'influssi della diuina gratia; e per questa istessa ragione l'humiltà è chiamata fondamento dell'edificio spirituale.

2. 2. qu.
161. a. 5.
ad 2.

Humilitas primum locum habet (dice San Tomaso) per modum remouentis prohibens, in quantum scilicet expellit superbiam, cui Deus resistit, & prabet hominem subditum, & patulum ad suscipiendum influxum diuinae gratia, in quantum eua-

quat

cuat inflationem superbia, & secundum hoc humilitas dicitur spiritualis edificij fundamentum. Questa istessa lode deve attribuirsi alla Cella, mentre essa è quella, che dal Religioso *removet prohibens*, cioè tre nemici, che lo ritardano dall'acquisto della carità perfetta, che sono la lingua, la vista, e l'udito.

Chi può raccontare i mali grandi, che vengono al Religioso per causa della lingua, della qual dice l'Apostolo S. Giacomo : *Lingua ignis ca. 3.*
est univertitas iniquitatis ; linguam nullum hominum domare potest ; inquietum malum , plena veneno mortifero . Forse è poco privilegio della Cella, che domi, e raffreni, quel che non è domabile? E pare, che non vi sia altro mezzo di questo per moderarla, per causa della sua gran facilità, & inquietudine, in eccedere i dovuti termini del parlare. La Cella toglie anco l'impedimento della vista, per la quale come per una finestra entrano tanti mali in un'anima, quanti la Scrittura Sacra in più luoghi ci propone, e l'esperienza c'insegna. E che diremo del terzo nemico, ch'è l'udito? per questa porta entrano le mormorazioni, taccie de' Fratelli, e tanti altri mali. Onde con verità si può dire, che l'imperfettioni de' Religiosi, e gli impedimenti nella via della virtù, sono originati da uno di questi tre nemici. Hor di tutti loro si libera il Religioso amico della Cella. E conforme l'humiltà rimuovendo la superbia, rende l'uomo disposto a ricevere i divini influssi ; parimen-

mente il Religioso amico della Cella non solo si libera dagli impedimenti della perfezione , ma di più stà disposto per conversar con Dio, e ricevere i suoi favori .

Però i Padri antichi comunemente dicevano : *Quando intrabat moyses in nubem , cum Deo loquebatur ; quando autem exibat de nube , cum populo : sic , & monachus , quando in Cella sua est , cum Deo loquitur , egrediens autem de Cella , cum demonibus .* Poiche appena esce dalla Cella , che trova tante occasioni di ciarle , di perdimento di tempo, e tanti altri imbarazzi di alienarsi dal fervor dello spirito , che difficilmente ritorna ad esso senza qualche perdita ; & incorre in due danni ; cioè del lucro cessante , del guadagno spirituale, che haurebbe fatto , se stava in Cella , applicato alle sante meditazioni , e del danno emergente , per i difetti , che commette ne' trattenimenti esteriori . In lui si verifica : *Quoties inter homines fui, minus homo redij*, perche ritorna alla Cella minore nella divotione . Perciò S. Tomaso dava questo documento : *Cellam frequenter diligas, si vis in Cellam vinariam introduci .*

Diceva Sant'Antonio Abbate , parlando del Religioso : *Cum sedet in solitudine , & quiescit* (ch'è come star nella Cella) *à tribus bellis eripitur, idest auditus, locutionis , & usus ; ac unam tantum habet pugnam. scilicet cordis .* Ma si renderà vittorioso, anco di questo nemico . Dice

Pron. 4. lo Spirito Santo: *Omni custodia serva cor tuum , quia*

quia ex ipso vita procedit. Quando le porte de' sensi si custodiscono bene, e stanno ferrate, cōforme accade nel Religioso, che stà nella Cella, stà ben custodito il suo cuore, il quale si muove da quello, che gli entra per i sensi: *Ascendit mors per fenestras nostras* (dice il Profeta Geremia.) Tutto il male nasce dalla poca custodia de' sensi; e ferrando bene questi, il cuore si conserverà puro, però diceva S. Gregorio: *Vndè nobis ad custodiendam cordis munditiam, exteriorum quoque sensuum disciplina servanda est*. Chi desidera acquistar la perfetta nettezza, e purità di cuore, & haver divotione, e raccoglimento per trattar con Dio, s'hà da far sordo, cieco, e muto, perche custodite in questa maniera le porte de' sensi, l'anima sarà mōda, e l'imaginatione sgombrata, e disposta per conversar con Dio. Queste sono le tre cose, che dice Cassiano, conducono alla perfettione. *Tu quoque vel surdus, ac multus, & cæcus incedas*. Tutto questo osserva il Religioso nella ritiratezza della Cella, mentre ivi non ascolta alcuno, con niuno parla, ne risguarda se non quello, che tiene nella Cella; Il che non l'offende. Onde come libero da' suoi nemici, stà del tutto disposto per trattar ivi con Dio quel che si tratta nel Cielo.

cap. 9.

Libr. 21.
mor. 6. 2.

Il Religioso, che desidera tener ben custodita la purità del suo cuore, hà da amare la ritiratezza della Cella; in essa si allontana da tutto quello, che poteva macchiarlo. *Necessaria*

○

saria

S. Th op. *saria est tibi solitudo , quæ est via primaria ad eor-*
 64. *dis munditiam , & tutela ad custodiam . Si Reli-*
ditio utilis giosus es, si pacem quaris , hinc minus egredieris .

Ibidem

Il contrasegno del Religioso, che cerca la vera pace, e la salute dell'anima sua, e se lui ama la Cella, e dimora in essa, eccetto se la carità, è l'obediienza, non li comanda altrimenti. Onde il Santo Dottore lasciò a perpetua memoria norato . *Cella quasi Cælum tibi sit , qua calicam cernas : Hic legas, hic ores, mediteris, crimina plangas. Pax in Cella foris autem plurima bella.* La nostra pace hà da venir da Dio, e dal suo spirito, e questa si acquista nella Cella, e si perde nelle conversationi degli huomini, e però non gode la vera pace, chi non si serve della ritiratezza della Cella . Ma per consequir questo, conviene, che il Religioso stia ivi impiegato negli esercitij accennati dall'istesso Santo, altrimenti, ne meno in Cella tenerà ben custodito il suo cuore, ne goderà la pace, che in lui ricerchiamo .

Vedendo il demonio il gran guadagno, che fà il Religioso con star nella Cella, è che vi stà ben custodito da' suoi assalti, usa ogni astutia per cacciarlo fuora sotto qualche pretesto di bene, conforme fè con quel monaco, che propose di non uscire dalla Cella, ma ingannato da lui, lo trasgredi con perdita della anima sua, il cui successo racconta S. Tomaso . *Cum*

2. *Corin. proposuisset in animo suo nunquam exire cellam,*
 capit. 11. *suggessit ei diabolus , quod bonum esset exire ad Ec-*
 lect. 3. cle-

clesiam, & reciperet Corpus Christi . Cui suggestioni consentiens, propositum mutauit vadens ad Ecclesiam . Post modum cognoscens eum fuisse diabolum, gloriatus est monachus, quod non deceperat eum, quia ad bonum iuerat, & tamen remouit eum a proposito continuè standi in cella . Postmodum vero iterum suggerit ei; quod pater suus esset mortuus, & dimisserat sibi multas diuitias distribuendas inter pauperes, quod iret ad Ciuitatem, ad quam cum isset nunquam redijt in Cellam, & mortuus est in peccato . Simili astutie sotto specie di bene usa questo nemico per cacciar dalla Cella il Religioso, acciò ritorne ad essa, se non morto nell'anima, almeno ferito con la perdita della deuotione, & auanzo di molti difetti commessi fuora con le ciarle, e conuersationi .

Adèssio intendo esser vero qualche diceua un Religioso amico della Cella, che quando si trovava fuor di essa, li pareua essere assalito da molti nemici, & appena ritornato in Cella, si sentiva con tal quiete, come uno dopò esser liberato dalle mani de' suoi nemici; perche in quella cessano i rumori, le ciarle, e tutto quello, che di fuora può inquietar l'anima per mezzo de' sensi . Onde ivi gode la vera quiete . Da quest'istesso procede, che il Religioso amico della Cella assiste al diuino officio deuotamente, al contrario chi poco la frequenta, ita fuagato . Perche il primo va dalla Cella al coro, raccolto, e ruminando qualche pensiero santo, e perciò non tanto facilmente è tirato

dalle imaginationi impertinenti , ma quest'altro stà disperfo , & imbibito delle specie fresche havute dalle cose esteriori , nelle quali si tratteneva, quali l'assaliscono in tempo dell'officio divino , e lo tengono alieno da quel Santo ministerio .

Benche l'anima del Giusto sia, come fù detto nel precedente capitolo, tempio ; & habitatione di Dio: l'operationi però appartenenti a questo, dove l'esercita, se non nella Cella ? Di-

I. 2. qu. ce l'Angelico . *Operatio Spiritus Sancti , quae nos*
 109.a.9. *mouet , & protegit , non circumscribitur per effe-*
 ad 2. *ctum habitualis doni , sed praeter hunc effectum ,*
nos mouet , & protegit . Oltre il dono della gratia , si ricerca l'operatione attuale dello Spirito santo , acciò il Giusto contemplando Dio, & amandolo, si perfetti, e si santifichi più , come Tempio della divina Maestà . E come quando stà in Cella , non pone alcun'impedimento a questa motione dello Spirito Santo , che per lo più sono i peccati veniali , che si commettono nelle conversazioni esteriori, ch'impediscono l'uso della gratia ; perciò nella Cella stà molto disposto ad esercitarsi nell'opre proprie di Tempio di Dio . Dove seguendo il consiglio di Christo *clauso ostio , & in abscondito* , Ora , piange , ama , si pente del peccato, propone l'emendatione de vita, e si risolve d'abbracciar fermamente il giogo di Christo , non cercando altra testimonianza, che l'istesso Dio, nel cui cospetto stà prostrato, & hu-

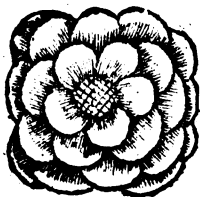
& humiliato , conversando con lui senza esser notato da alcuno .

Et acciò, che il luogo, che in questa forma havea da essere santificato dal Religioso , non fosse alcun tempo profanato con le conversazioni , e compagnie degli altri , stabili la Religione, che la Cella fosse uno de' cinque luoghi, dove si osservasse il perpetuo silenzio, e lui in niun tempo fosse impedito dall'applicarsi a simili occupationi . Ma che li gioverà lo star nella Cella , se starà accompagnato in conversatione con altri . *Homo sanctificat locum , non locus hominem.* In tanto la Cella si renderà santa, e diventerà un'altro Cielo, in quanto il Religioso starà in essa solo , applicato all'oratione , & alla lettura de' libri proficui; altrimenti la Cella con la conversatione diventerà piazza . E ciò sarebbe un'abusare del fine per il quale la Religione li concesse questo luogo ; massime poi se questo succedesse in tempo del silenzio , perche ciò sarebbe contrasegno, che lui non hà partecipato lo spirito della Religione , ma è guidato da un'altro .

Ne meno è lodevole il Religioso , che benchè stia solo nella Cella , si serve di essa per quiete corporale , applicandosi alla lettura de' libri di trattenimento, o a qualch'altra cosa simile . Poiche il suo obbligo è d'attendere alla quiete spirituale con esercitar ivi gli officij di Tempio , & habitatione di Dio per mezzo delle tre Virtù Teologali, e dell'altre infuse , e pe-

rò non corrisponde al fine del suo stato .

Ma perchè il Religioso , che per il passato fù poco applicato alla ritiratezza della Cella non assaggiò i frutti accennati di sopra , nè meno per l'avvenire li gustarà , nè li cercherà , continuandol'istesso modo di vivere di prima . *spirituales delicia* (dice S. Gregorio) *cum non habentur , in fastidio sunt , & non habita amari non possunt ; quia eorum sapor ignoratur ; quis enim amare valeat , quod ignorat ?* Perciò conviene, che se vorrà sperimentarle , & assaggiarle , si risolva far gli esercitij , dove Iddio lo mutarà, l'illuminarà, e le farà gustare le soavità del suo spirito . Onde farà maggior stima della ritiratezza della Cella : & occupandosi ivi negli esercitij proprij appartenenti ad essa, acquistarà la vera quiete , & insieme conoscerà , che la Cella è un'altro Cielo, mentre in essa si tratta il medesimo , che nel Cielo .





LIBRO

SECONDO

DE GL'ESERCITII SPIRITVALI.

L'Ultimo Capitolo Generale non contento di obligare tutti i Religiosi a far gli esercitij ogn'anno, comanda di più con modo speciale a' Superiori; e Padri Predicatori la pratica di essi; a quelli prima di accettar l'officio, & a questi prima di dar principio alla Predicatione. *Precipue tamen Priores, siue Prouinciales, siue conuentuales, ante susceptionem, seu acceptionem Prouincialatus, vel Prioratus respectiue, nec non Predicadores pro tempore, quo ad munus Pradicationis accinguntur, &c.* E però si deve supponere, che in essi sia qualche special necessità di ritirarsi, dalia quale sia mosso il Capitolo Generale a dimostrare maggior premura verso di loro. E questa necessità pretendiamo, benchè brevemente, scoprire ne' seguenti Capitoli, mostrando l'obligo ch'hanno circa l'esercitio de' loro officij; & in primo luogo tratteremo di quello del Superiore.

CAPITOLO PRIMO.

*Dell'obbligo del Superiore Ecclesiastico circa
il suo Governo .*

IL Governo secolare risguardando la legge humana come sua Regola , tratta solamente delle cose esteriori , cioè di conservare nella Republica la pace, e tranquillità humana , e politica ; e che gli huomini stiano ben ordinati fra di loro : ma l'Ecclesiastico come più nobile hà per sua regola la legge Divina ; la cui principal intentione, e fine , e di rendere l'huomo amico di Dio , e ben ordinato con lui . E però il Superiore Ecclesiastico in conformità della Regola del suo officio , è obligato a indirizzar il governo allo stabilimento della pace interiore de' sudditi con la divina Maestà .

Aduerte diligentissimè Rector Ecclesiasticæ (dice Gaetano) quia secundum Diuinas leges principaliter regere teneris ; & finis principalis diuina legis est amicitia hominis ad Deum , vt ad animarum salutem principaliter respicias , studeas , & solliciteris . Sarebbe grande inganno , se lui si persuadesse di haver corrisposto all'obbligo dell'officio con mantener la sua comunità in una pace esteriore politica , provedendoli di tutto quello, che ricerca la vita esteriore Religiosa ; se con questo non attendesse (come a fine principale del suo governo) al registro interio .

D. Tho.

p.2.q.99

a.2. & 3.

ibidem

riore de' sudditi . *Nec sat est tibi* (soggiunge
 l'istesso Autore) *extrinseca tranquillitas Ecclesie
 tibi commissa , quæ sufficit Reçtori seculari in suo
 populo . Oportet namque te arte artium uti in re-
 gmine animarum ; & secundum eam vigilare su-
 per gregem tuam , & in singulis amicitiam ad
 Deum provocare , & in vniuersis ; ut possit illi dici
 pulchra es amica mea .* Dal Superiore secolare
 non altro si ricerca , che la vigilanza circa le
 cose esteriori della Republica . Ma il Governo
 Ecclesiastico hà da penetrar l'intimo del cuore
 de' sudditi , perch'è governo spirituale . Poi-
 che il suo principal studio , e vigilanza per
 obbligo dell' officio , ha da essere circa il pro-
 fitto spirituale de' sudditi , applicando per
 quest' effetto i mezzi opportuni .

Ma la disgratia è , che in molti Superiori
 questi due governi trà loro così dissimili , pare
 che si confondano ; mentre scordandosi per lo
 più del fine principale del loro officio , stanno
 occupati intorno al governo esteriore , e poli-
 tico , posponendo la cura spirituale de' sudditi
 a quella degl' interessi temporali , e circa questi
 è la loro vigilanza , e sollicitudine (sempre si
 parla con la dovuta venerazione a tanti Superi-
 ori vigilanti , che corrispondono all' obli-
 gatione del loro officio .)

Ma quanti disordini risultino da questo
 nella Religione , lo spiega molto bene il Beato
 Umberto : *Negligentia Prælati circa spiritualia , 2. p. 65.
 cum diligentia circa temporalia in aliquibus Mo- cap. 9.*

nasterijs . (in quibus omnia honestè secundùm ordinem fieri deberent (tantam inordinationem induxit, ut in eis terra sit sursum , & Cælum deorsum ; terrena ibi cælestibus præponuntur , pedes ibi sunt supra caput . Tutti questi inconvenienti nascono dalla soverchia applicatione de' Superiori verso le cose temporali , scordandosi del fine principale del loro officio . I contrasegni poi per conoscere quando il Prelato faccia maggior stima delle cose temporali , che delle spirituali , assegna il medesimo : Si in propria persona terrenis negotijs intendit ; si quotidianas expensas frequenter computat ; animarum verò detrimentum , vel defectus ignorat ; si de rerum temporalium conseruatione , vel multiplicatione est tractatus primus ; de ordinis vero reformatione vltimus , vel nullus . Item si sollicitè prouidentur , que necessaria sunt corporibus , de his autem non curat , que sunt necessaria animabus .

Per certo gran disgratia di una Comunità Religiosa , che il suo Superiore , il quale nell'istante, che accettò la carica, si obligò a Dio di rendere conto dell'anima di ciascuno suddito, e fù posto da lui nell'officio per l'indirizzo spirituale di essi , stia nondimeno applicato quasi sempre alle cose temporali , e spiensierato delle spirituali . Si faranno tanti trattati, e consigli per qualch'interessè temporale di poco momento, e ne pure una volta si tratterà del rimedio per la ruina spirituale del Convento, ò Provincia . *Si perit aliqua possessiuncula , tractatur diligenti-*

Idem

liger, quomodò conseruetur; sed si perit Religio non curatur. Se vi farà qualche causa appressò un Giudice, benche di cosa lieve, si fanno tante radunanze, e si prendono tanti mezzi per il buon'esito; ma istando il giorno del giudicio di cialcheduno, non si pensano le risposte, che si hauranno da dare a quel tremendo Giudice. *Si habetur aliqua causa coram aliquo Iudice de rebus modicis, exquiruntur diligenter consilia super hoc; sed instat dies Iudicij coram aeterno Iudice, in quo multi comparebunt aduersarij, & cogemur ad respondendum de omnibus dictis, cogitatis, & factis, & non est qui apponat curam, quid tunc possit respondere?* perciò S. Bernardo parlando ironicè di questi mali apprezzatori, dice: *Optimi extimatores rerum, qui de minimis maximam, de maximis minimam curam gerunt*, chiamando le cose minime, le temporali, come realmente sono, e massime, le spirituali.

O con quanta verità si potrebbe dire a costoro quello, che disse Ietro a Moisè, il quale stava tanto occupato in tutto quello, che occorreva al popolo, potendo rimediate a molte cose per mezzo degli altri. *Non bonam rem facis, stulto labore consumeris*, fatica per certo sciocca quella di un Superiore Ecclesiastico, che stà applicato tutto il giorno alle cose temporali per picciole, ché siano, quali senza di lui si ponno fare dagli Officiali, e Ministri del Convento: *Esto tu populo in his, quæ ad Deum:*
per-

pertinent . Il tuo pensiero principale (ò Superior mio) e la tua fatica deve essere *in his, que ad Deum pertinent* ; cioè nell'indrizzo , & instruzione spirituale de' tuoi sudditi . *Non bonam rem facis* . Ma perche ? *quia erat minus utilis populo , & valdè laboriosa* . Coteste tue fatiche, e sollecitudini circa le cose temporali , sono poco, ò niente utili a' tuoi sudditi . Ma in ciò devi seguire il consiglio di San Gregorio : *A subditis inferiora gerenda sunt ; a Rectoribus summa cogitanda* . Commetti la cura delle cose temporali a' tuoi Ministri, che non sono stati chiamati all'altezza del tuo officio , che senza di te , faranno bene il tutto . Tu attendi alli negotij principali della carica , che sono i spirituali .

Caiet. in
eum loc.

De consi-
der. lib. I

E se San Bernardo la troppa applicatione di Eugenio Papa a' negotij temporali , chiama inutile , afflittione di spirito , & un perdimento di tempo ; che diremo della tua così continuata a facende esteriori , che certamente non sono di tanto rilievo , di quant'erano quelle di un Pontefice . *Ita te dare totum illis (cioè a' negotij temporali) nihil tibi reliquens , perdis tempus , & si licet nunc alterum me tibi exhibere letro , tu quoque in his stulto labore consumeris , que non sunt nisi afflictio spiritus , exuisceratio mentis , euacuatio gratie . Nam fructus eorum, quid nisi araneorum tela ?* fà riflessione, e troverai, che in simili occupationi non fai , se non che tessere tante tele di ragno ; poiche la
tua

tua vigilanza, e sollecitudine circa le cose esteriori di tanto poco momento, non farà di maggior stima appresso di Dio, che la tessitura di simil tela. Esponendo il Santo Dottore le parole del nostro Salvatore: *Operamini non cibum, qui perit, sed qui manet in vitam eternam*, dice, che la vera intelligenza di esse è, *ut opus nostrum, idest principale studium, & intentionem nostram dirigamus ad querendum cibum spiritualem, qui ducit ad vitam eternam, scilicet bona spiritualia; ad temporalia autem non debemus principaliter attendere, sed accessorie*. E se quest'obbligo corre in ogni Cristiano, quanto più correrà in un Superiore Ecclesiastico, posto da Dio nell'ufficio per somministrare a' suoi sudditi il cibo spirituale dell'anima?

Avverti pure, che la troppo applicatione alle cose temporali impedisce quella de' negotij principali del tuo officio: *Si exteriora, & temporalia corporalis necessitatis per seipsum Prælati voluerit actu disponere, impeditur ab interiorum, & meliorum provisione: quia sparsus ex se mentis oculus, minus videt interiora, & necessaria salutis; per ciò dice la Glossa di S. Agostino sopra il fatto accennato di Moisé: *Ultra vires tuas est negotium, &c. Vbi videtur mihi significari nimis intentum humanis actibus animum, Deo quodammodo evacuari*. Soggiunge anche Gaetano, che per questa soverchia applicatione alli negotij si rendeva Moisé meno disposto a ricevere le divine inspirationi. *Minus idoneus reddebatur perceptioni**

Ioan. 6.

Bonav. de
sex alis
c. 5.

ni diuinarum reuelationum . Li principali negotij del tuo governo, che sono i spirituali, devi riservare a te stesso, perche di questi hai da render conto a Dio : *Spiritualia , & quæ ad salutem necessaria sunt, & profectum virtutum, principaliter debet animarum custos ; & rector sibimet curanda retinere , cum hæc sint de substantia officij pastoralis, & de his maxime sit in iudicio rationem redditurus* . E se vuoi sapere ; che siano questi

Bon. vbi negotij : Hæc autem sunt qualiter regula studiosè sup. c. 7. seruetur, & alia statuta, & Ordinis disciplina, &c.

Non però intendiamo, che il Superiore non habbia la sopr'intendenza delle cose appartenenti al suo officio: e che tal volta la gravità, e circostanza del negotio ricercherà la sua presenza . Quello, che in lui sarà riprensibile, è, che scordandosi del fine principale dell'officio, stia più del dovere applicato alle cose esteriori, potendo rimediarsi per mezzo de' ministri-

CAPITOLO II.

Quali siano li negotij , che deve trattare il Superiore Ecclesiastico.

I Negotij , che come Superiore Ecclesiastico devi continuamente trattare , e per li quali ti hà posto Dio nell'officio , assegna San Bonaventura: *Prelatus est mediator inter Deum, & subditos . Vndè sicut negotium Dei gerit apud illos, docendo, corrigendo , sursum agendo ; ita & negotia-*
corum

*De sex
alis c.8.*

eorum studeat apud Deum fideliter promoverè, placando, gratiam impetrando, & conservando a malo.

Sei stato posto nell'ufficio per esser mezzano trà Dio, & i tuoi sudditi; e però devi trattare i negotij di ambedue; cioè quelli di Dio con i sudditi, insegnandoli la via dello spirito, corrigendo i loro difetti, e procurando, che i desiderij loro siano verso il Cielo: e quelli de' sudditi con Dio, placando con le tue mortificationi, & orationi lo sdegno, che tiene con essi, & ottenendo dall'istesso Dio le gratie, che hanno di bisogno, & adoprandoti con ogni sforzo, che si conservino nel timor di Dio, e nel suo continuo ossequio. Questi sono i negotij principali, che giorno, e notte devi trattare; quello è l'obbligo del tuo ufficio, al che sei stato chiamato. In tal maniera, che dal trattar i negotij di Dio co'sudditi, hai da passar a trattar quelli de'sudditi con Dio, alternandoli sempre, e per attendere meglio a questo, cerchi liberarti quanto sarà possibile dagli affari temporali, commettendoli a' ministri.

La parentela spirituale, come fondata nella carità eccede quella del sangue: *Cognatio spiritualis longè sanguinis cognationem superat.* Et essendo il Superiore Padre spirituale de' suoi sudditi, non ha d'haver minor premura del loro bene spirituale, che il Padre carnale di quello de' suoi figli. Imitando in questo l'esempio di quel gran Padre, non meno paziente ne' travagli,

gli, che provido nel benede' suoi figli, di cui narra la Sagra Scrittura, che benchè li permettesse di far banchetti trà di loro, ogn'uno nel giorno suo della settimana, nondimeno conservando la maturità, e gravità di Padre, non interveniva in essi, & ogni giorno li santificava: *Mittebat ad eos, & sanctificabat illos*. E come ciò facesse spiega il Santo Dottore: *Modus autem sanctificationis, quo per internuncium sanctificabat eos, potest intelligi dupliciter, vel quia salutaribus monitis eos instrui faciebat, ut si quid in conuiujs deliquerant, emendarent: vel etiam, quia expiationis aliquantulum habebat, quo hujusmodi delicta expiabantur*. Li correggeva di ogni eccesso, che haveessero commesso in quei banchetti, acciò si emendassero. E non contento di questo, *consurgensque diluculo offerebat holocausta pro singulis*; offeriva di più a Dio per ciascuno de' figli l'holocausto, ch'era il più perfetto sacrificio in quei tempi, e questo faceva, *Ne forte peccauerint filij mei*. Cercava di placar Iddio con questo mezzo, in caso, che i suoi figli l'haveessero offeso. Parimente il Superiore, come Padre de' suoi sudditi, non contentandosi di ammonirli, e correggerli di qualsivoglia difetto, ha da offerire alla Divina Maestà continui sacrificij delle sue humili, & ardenti preghiere a prò de' sudditi; placando per questa via il suo sdegno, in caso che essi nelle conversazioni, e nell'altre occasioni l'offendessero. *Ne forte peccauerint filij mei*. E quando questi stan-

no

loc.c. I.

D.Thom.
in eū loc.

no più spensierati, e meno applicati a trattar con Dio, lui come Padre zelante del bene de' suoi figli, prostrato nel cospetto di Dio, deve negoziare gl'interessi loro spirituali, poichè a questo fine fù chiamato all'ufficio, e per questo istesso fù eletto da Dio per Capo, e Pastore della sua gregge.

Ma non sarà possibile, ch'egli possa trattar bene questi negotij proprij del suo ufficio, se starà molto applicato alle cose esteriori, e senza dubio mancherà assai all'obbligo suo, perche trovandosi occupato di cōtinuo in simili faccende, non haverà tempo di riflettere sopra i difetti de' suoi sudditi, ovvero diffimularà, e non faran corretti. Cesseranno l'ammonitioni spirituali, cesserà la sua vigilanza nell'osservanza Regolare, Si differiranno i capitoli *de culpis*, che sono il freno della comunità: si aprirà la porta alla rilassatione: & il rigore della disciplina regolare, con gli abusi, che s'introdurranno, anderà perdendo la sua forza. Perche vedendo i sudditi, che il loro Superiore non tratta i negotij principali del suo ufficio, ma che *aliud agit*, occupandosi sempre nelle cose accessorie, pigliaranno occasione di disapplicarsi anch'eglino dal fine principale dello stato Religioso, come quei che si vedono senza lo stimolo del Prelato, per poter camminare col rigore, e vigilanza, che conviene.

Dalla pusillanimità, e trascuraggine del Superiore in non correggere i difetti, ò perche

P

non

non osserva nella correctione la bilancia giusta con tutti i trasgressori , proviene, che altri pigliano ardire di commettere simili difetti, & anco maggiori: *Ex remissione Pralati* (dice S. Tomaso) *in offensis corrigendis, & puniendis, dum vel non punit, vel remissè punit; vel quosdam puniens, alios æquè, vel magis reos, propter negligentiam, vel benevolentiam, vel precem, vel spem cōmodi, vel timorem pusillanimitatis, impunitos, vel minus-punitos, sine ratione transit, damnabiliter sumitur audacia ad similia, vel peiora Ex quibus iterum alij prouocantur ad idem.* Piacesse al Signore, che mai si sperimentasse ne' Chioftri questo, che asserisce il nostro Santo Maestro . Quale in altro luogo tocca le radici di questo disordine: *Qui ponunt finem suum in carnalibus, dicuntur ambulare secundum carnem; & inde est, quod regulant opera sua, vt consequantur, quæ sunt carnis; quæ quidem quia possunt subtrahi ab hominibus, blande se habent ad homines, & humiliter.* Il Superiore, che aspira a qualche altro maggior honore, ò tiene in testa qualche altro fine temporale, non correggerà i difetti, e se lo farà, non come merita la transgressione; perche dubita, che osservando il rigore della giustitia , li farà d'impedimento per conseguire i suoi disegni . Il che è segno evidente , che lui *regulas opera sua, ut consequatur quæ sunt carnis* ; e però teme non le sian tolte da gli huomini , e per questo rispetto diffimula i difetti de' sudditi, e se li corregge , non nisi blande , & humiliter ,
non

In Apoc.
cap. 2.

Super 2.
Cor. c. 10
lett. 1.

non come merita il difetto.

Ma se rifletteſſe ſopra l'obbligo, che tiene, & che per perdere l'anima ſua, baſta, che in queſto ſi porti negligente, forſe ſ'applicarebbe più attentamente al governo ſpirituale, & alla correzione de' ſudditi. Onde parlando il Santo Dottore de' Prelati, dice: *Si fecerunt, quod competebat eorum officio, non eis imputabitur, ſi ad Rom. ſubditi pereant; imputaretur autem eis, ſi negligerent facere, quod eorum officium requirebat.* Ch'è ap-
Sup. epif. c. 14. lec. 1.

punto quello, che dice Dio per bocca del Profeta Ezechiele: *Si dicentem me ad impium, morte morieris, non annuntiaveris ei, nec locutus fueris, ut auertatur à via ſua impia, & viuat, ipſe impius in iniquitate ſua morietur; ſanguinem autem eius de manu tua requiram. Si autem tu annunciaueris impio, & ille non fuerit conuerſus ab impietate ſua, & à via ſua impia, ipſe quidem in iniquitate ſua morietur; tu autem animam tuam liberaſti.* Soggiunge anco San Bonaventura: *Omnia peccata ſubditorum, quæ poterat, & debuerat correxiſſe, & præcauiſſe, imputantur ei.*
Cap. 3.
De ſexal. cap. 3.

Una ſola negligenza in eſſo è ſufficiente, acciò perda l'anima propria. *Durum eſt* (dice Umberto parlando a queſto propoſito) *quia de ſingulis animabus oportebit rationem reddere; ſed durius, quia anima pro anima punietur; ſed duriffimum, quia pro ſola negligntia hoc incurrere poſſunt. Væ illis Prelatis, qui hoc non cogitant.* Guai a i Superiori, che non han continuamente queſta ſpina traſitta nel cuore, del conto ſtretto,
In expoſ. Reg. cap. 181.

che dovranno rendere de' loro sudditi. Diceva
Apud D. Thom. in di più Agostino Santo: *Quid faciam, cum à me*
exigetur ratio tot animarum, quæ pendent à collo
Apoc. c. meo. Questo è il maggior pericolo, che un'
 2. huomo possa havere della sua salute, che non

essendo sufficiente di render conto di se stesso,
 stia in un' officio, nel quale sia obligato a ren-
 der conto a Dio de' fatti di tutti i suoi sudditi;
In epist. Hebr. c. 13. lec. 3. *Maximum periculum* (esclama l' Angelico) *de fa-*
ctis alterius rationem reddere, qui pro suis non suf-
ficit. E però questo glorioso Santo sfuggiva

tanto la superiorità, che fù una delle gratie,
 che impetrò da Sua Divina Maestà: *Id erat unū*
ex tribus, quæ potissimum à Deo postulare consue-
verat, ut regularis vitæ humilitatem, ac paupertatem
posset ad mortem usque servare. Per questa

In eius
vita.

ragione i Santi, gl' impieghi negl' officij appli-
 cano a sdegno, e castigo di Dio. Et in pruo-
 va basti quello, che asserisce Sant' Agostino di
 se stesso, in cui concorrevano in tanta eminen-
 za le qualità di un Superiore Ecclesiastico. *In*
nullo magis sentio Deum mihi esse iratum, quam in
hoc, quod cum essem indignus poni ad remum, posi-
tus sum ad gubernaculum. I veri Servi di Dio
 non vanno appresso a gli officij, ma li fuggo-
 no, e contro lor voglia vi sono impiegati, quã-
 do sono chiamati per divina disposizione. *San-*

Apud D. Thom. in *Et Viri* (dice Gregorio) *curas exteriores nequa-*
quam appetunt; quas summopere, si liceat, vitare
Apoc. lo- *festinant, sed timentes occultas dispensationes Dei,*
co cit. *tenent, quod fugiunt, exercent, quod vitant.*

Non

Non si può evitare , che in una comunità , per registrata che sia , non succedano difetti ; ma questa differenza è tra una Religione osservante, & un'altra rilassata : che in quella non si dissimulano i difetti , perche son corretti , e puniti : in quell' altra si permettono . *In hoc differunt laudabiles Religiones , & iam dilapse , sex alis non quod nullus peccans in laudabilibus reperitur , sed quod nullus impune peccare sinatur ; & peccandi aditus studiosè præcludantur , & incorrigibiles , & alios inficientes eliminantur , & boni foueantur , & diligantur , ut perseverent , & in melius semper proficiant.* Dal che s'inferisce , che il contrafegno di una comunità rilassata è, che in essa si dissimulano i difetti , e non son corretti. E conviene , che questa correzione sia conforme la qualità del difetto . Onde il Sacerdote Heli, benchè riprendesse i suoi figli : *Quare facitis res huiusmodi , quas ego audio res pessimas?* Nondimeno , perche non li riprese nel modo, che dovea, ricercando il loro difetto maggior correzione, e rimedio , Dio lo castigò con la morte sua, e de' suoi figli, privando ancora la sua discendenza del iommo Sacerdotio . E l'istesso Dio rende la ragione . *Eo quod nouerat indignè agere filios suos , & non corripuerit illos ; scilicet autoritate Pontificis , nec severitate Patris , sed potius lenitate matris , quod valdè timendum est Prælati .* Il Superiore s'hà da portar da Padre co' sudditi difettosi, mostrando quella severità , cioè quell'amor maschio, e rigore

Bon. de
c. 3.

1. Reg. c.

2.

Hugo ibi-
dem.

che ricerca il Difetto . Dice anco Gaetano . *In hoc peccavit Heli , quod quamvis arguerit filios , non tamen sic , vt honorem Dei praposuerit honori filiorum ; noluit enim confundere filios .* O quante volte accade questo caso nelle comunità , dove i Superiori pensando sia prudenza il non mortificare il suddito trasgressore , fa passaggio del di lui difetto:ò pure se lo corregge, non è con quella severità necessaria , pretendendo scusar la propria negligenza , e pusillanimità , con un pretesto poco giustificato , con dire , ch'i sudditi han da esser governati più con la benignità, che con la severità, più con l'amore, che co'l timore;perche benche questo debbia praticarsi co' buoni sudditi , farà però scusa frivola rispetto a' trasgressori , co' quali deve mostrarsi Leone , e co' buoni humile , e mansueti .

Ma senta in quanti mali egli incorre . *Negligentiam corrigendi , multa mala sequuntur ; quorum tria redundant in ipsum Prelatum ; Nam primum est confusio : sicut enim est honor Patris , bonos habere filios , ita redit in confusionem malitiae eorum . Secundum est culpa , transeunt enim in Prelatum culpe subditorum , quos non corrigit , vt in medico qui reus est mortis infirmi suscepti sub cura , nisi faciat , quod in se est de infirmo curando . Tertium est pena temporalis ; punientur enim non solum in futuro , sed etiam in presenti Prelati negligentes pro culpis subditorum , vt patet in Heli Sacerdote .* *Alia tria mala redundant etiam in dave-*
num

*Hum. in
Reg. cap.
171.*

num delinquentis . Primum est excæcatio mentis ; credit enim delinquens interdum , cum non corrigatur , illud quod facit , non esse malum ; vel non esse tantum malum , vt est . Secundum est delicti multiplicatio , delictum enim , quod non corrigitur , facilius multiplicatur . Tertium est finalis perditio , quia enim non corriguntur , ideò facilius delicta continuantur , & finaliter est interfectus . Sunt alia tria mala , quæ redundant ad damnum vniuersitatis . Primum est infectio , sicut enim morbida ovis , nisi sanetur , inficit Gregem , ita peccatum incorrectum . Secundum est difficultas corrigendi . Tertium est rebellio ad omne bonum . Delictum enim incorrectum , non solum deficit alios , sed inhabiles reddit ad omne bonum . Noti bene il Superiore i mali grandine' quali incorre , per esser rimesso per punire i difettosi .

Una delle radici principali perche la Religione non stà in quel stato florido della prima Centuria, è l'omissione de' Superiori nel punire i difettosi . Sono parole degne di ponderatione quelle del capitolo Generale dell'anno 1505. *Cum nostra Religio , merito , & numero flourerit , quandiu capitula quotidiana habebantur , ideò mandamus omnibus Præsidentibus Conuentuum sub pœna suspensionis a suis officijs , vt saltem de quindena in quindenam , capitulum de culpis teneant , quatenus ex frequentibus admonitionibus , prauis mores extirpentur , & Fratres in melius reformatentur .* Crebbe certo il merito , e' l buon concerto della Religione , mentre in essa si prati-

Ordin. 7.

cava ogni giorno il capitolo de *culpīs* ; perche in esso i Religiosi erano ammoniti , e corretti , de' difetti quotidiani per piccioli , che fossero , e però la trasgressione non poneva radice contro qualche statuto ; ma subito era fradicata , e gli altri Religiosi si contenevano dal commettere simili difetti , sperimentando il castigo in *caput alienum* . Cessò poi la frequenza di questi capitoli , cessò anco la correzione e si aprì la strada alla continuatione de' difetti . Onde quando si tratta di ridurre una comunità a miglior stato ; la prima cosa dev'essere la frequenza del capitolo de *culpīs* , e questo porrà in freno tutta la comunità .

CAPITOLO III.

Chi siano li Superiori chiamati da Dio al governo .

Questo ragionamento non comprende i Superiori , che senz'esser chiamati da Dio all'ufficio , lo conseguiscono con sollecitarlo , & applicar diversi mezzi . Li quali come intrusi , non sono da Dio riconosciuti per Prelati , ma sono da esso abbandonati , come *Oseè c.8.* dice l'istesso Dio . *Ipsi regnauerunt , & non ex me ; principes extiterunt , & non cognoui eos.* Questi tali come tanti ladri rubbano più tosto la dignità , che la conseguiscono , come chiamati da Dio . *Ex se namque , & non ex arbitrio Summi*
mi

mi Rectoris regnant (dice S. Gregorio) qui nequaquam diuinitus vocati, sed sua cupidine accensi, culmen regiminis rapiunt potius, quam assequantur. Vero è che non est potestas, nisi a Deo, come dice l'Apostolo, ma quantum ad modum adipiscendi potestatem (dice l'Angelico) quandoque non est a Deo, sed ex perverso hominis appetitu, qui per ambitionem, vel quocumque alio illicito modo potestatem adipiscitur. E questi tali non son riconosciuti da Dio come superiori, ma da esso abbandonati. Gran profunzione (soggiunge S. Gregorio) che havendo Moise, Geremia, & altri Santi ricusato di accettar il governo, non ostante, che l'istesso Dio glie lo comandasse; e finalmente l'accettavano con gran timore, e per non incorrere in qualche disobediencia a Sua Divina Maestà; e che uno, che non è Moise, nè Geremia, ma ripieno d'imperfettioni, e privo delle molte qualità, che ricerca l'officio Ecclesiastico, aspiri, pretenda, e s'inferisca da se stesso per esser superiore spirituale? *Moyfes suadente Domino trepidat, & infirmus quisque ut honoris onus suscipiat, anhelat?* Ma di questi si verifica quel che si dice nel Salmo: *Deiecisti eos, dum alleuarentur.* Stanno prostrati da Dio in terra, tanto che l'istesso inalzarsi alla superiorità, sia la loro caduta, e rovina: *Nec dicit,* soggiunge l'istesso Santo, *postquam alleuati sunt, sed dum alleuarentur, quia dum temporali honore suffulti, foras videntur surgere, intus cadunt; alleuatio ergo ipsa, ruina est; quia dum gloria falsa subnixi,*
sunt

D. Tho.
in Epist.
Rom. ca.
31. lect. I

In Past.
I. par. c.
7.
Psal. 72.

Epist. 5.

sunt, a gloria vera euacuantur ; perche come dice S. Tomaso, parlando de' simili ambiciosi , Opus. 64. tantò magis ad ima trahuntur , quantò magis se de modo ipsos eleuauerunt , & procurauerunt per alios tra-
cognoscē hi sursum .

di se ipsū L'istesso Santo Dottore tocca la radice della deformità di questo defetto : *Nullus debet*
 1. Tim. c. *appetere aliquid supra vires suas , non sibi proportionatum ; alias esset stultus : ille ergo benè Episcopatum desiderare posset , cuius facultas Episcopatu esset proportionata . Adhoc autem nullus est idoneus , quia Prælatu secundum gradum , & conuenientiam debet omnes alios excedere in conuersatione, & contemplatione , itaut in respectu sui alij sint grex - Et hanc idoneitatem de se præsumere , est maximæ superbiæ .* In un' officio , che ricerca tanta altezza di perfettione, la fragilità humana non può haueve altra legitima scusa, se non che senza ingerirse la persona , nè desiderarlo, anzi contro il suo volere, gli fù imposto . Onde conchiude il Santo , *& ideò non est accipiendum, nisi impositum .*

E mentre l'istessa dignità abborrisce questi tali : *Primatus fugientem se desiderat , desiderantem quoque se horret ;* abborriamoli anco noi, come destruttori dello stato Religioso, e come quelli , che *iam iudicati sunt* . Onde il nostro ragionamento è di quei Superiori , che son posti da Dio nell' officio , senza che loro vi s'ingeriscono .

Manon è tanto facile il conoscare quando

uno è chiamato da Dio all'ufficio ; nondime-
 no l'Angelico dà alcuni contrasegni di molta
 probabilità: *Quandoque habetur probabile signum, In Apoc.*
ut cum sit electio sincerè sine vitio , & a personis c.2.
Deum timentibus , & de timente Dominum, & in
alijs idoneo . Et qui ex corde dignitatem , quantum
est de se renuit ; sed timens Deum, non se ingerit; &
etiam oblatam potestatem officij , vero corde refu-
git ; & si suscipit, coactus suscipit necessitate præ-
cepti; timens hinc sibi de susceptione officij; timens
inde, ne forte sit contrarius diuinæ voluntati . Per-
 ciò diceva S. Gregorio . *Potestas ut ministrari*
rectè valeat, oportet primum , ut hanc non cupiditate *Ap.D.T.*
sed necessitas imponat ; percepta autem, nec pro *ibid.*
formidine debet deseri, nec ex libidine amplecti. Per
 questo ogni timoroso di Dio , vedendo i molti
 pericoli, che porta la superiorità, deve sfuggir-
 la , tanto più , che come dice l'istesso Santo :
Misericors Deus, quos tenere diligit, hos ab occupa-
tionibus exterioribus abscondit . Dio i suoi più
 diletti , per ordinario tiene nascosti in stato
 humile ; acciò senza niuno impedimento stia-
 no applicati al suo santo ossequio . Bensi chi
 da Dio è stato posto nell'ufficio , sarà da lui
 liberato di ogni pericolo con avanzo di molto
 merito : *Tamen illum quem Dominus sua mera* *S.T. ibid.*
voluntate , & ordinatione, licet occulta, facit insti-
tui, a periculo seruat , quia dat ei potestatem ad
regimen subiecti populi , & cumulum meriti pro-
prij .

Da quel che si è detto haurà il Superiore
 gran

gran probabilità per sapere se da Dio , ò da se stesso è stato posto nell'ufficio . Dice anco il Beato Umberto : *Benè faciunt qui ex diuina uocatione inducuntur ad recipiendam Prælationem ; melius tamen , qui ex charitate ; at optimè , qui fugientes Prælationes , eas ex sola obedientia suscipiunt* . San Gregorio con poche parole restringe tutto quello , che appartiene a questo punto , insegnandoci come dobbiamo portarci in simili accidenti : *Quid sequendum est , & quid tenendum ? nisi ut virtutibus pollens , coactus ad Regimen veniat ; virtutibus vacuus , nec coactus accedat* , brevi parole , ma contengono il tutto .

p.p. Past.
cap. 9.

Prima hà da supporre il Prelato , che la superiorità , e maggioranza Ecclesiastica è assai differente da quella de' superiori secolari , poichè di questa si servono essi per comandare , e dominare , & esercitar la lor potestà ne' sudditi : *Scitis (disse il Salvatore) quia principes gentium dominantur eorum , & qui maiores sunt ; potestatem exercent in eos* . Ma l'Ecclesiastica è ordinata a far l'ufficio di Ministro , e Seruo verso i sudditi : *Non sic erit inter vos (soggiunge Christo) sed quicumque voluerit inter vos maior fieri , sit (cioè erit) vester minister ; & qui voluerit primus esse , erit vester seruus* . E per assodar meglio in questa verità gli Apostoli , addusse se stesso per esempio , ch'è il supremo Superiore : *Sic filius hominis non venit ministrari , sed ministrare* . Onde Gaetano sù questo luogo dice:

Matt. 21

ce: *Magnitudo mundi est ad exercendum potestatem; In eumdem; magnitudo vestra (parla con gli Ecclesiastici loc. cit.) erit ad exercendum ministerium; principatus gentium est ad dominandum; principatus vester, ad serviendum*, perciò dice San Tomaso, che chi aspira ad haver cura spirituale de gli altri, sappia, che per questa via non acquista altrimenti dominio, ma servitù verso i sudditi: *Si quis desiderat habere primatum in Ecclesia, sciat, In Matt. quod illud non est habere dominium, sed servitutem, loc. cit.* E rende la ragione, perche conforme è proprio del servo impiegarsi giorno, e notte in servizio del padrone; nell'istesso modo il Prelato se vuol sodisfare all'obbligo dell'ufficio, deve impiegare il suo sapere, la sua industria, la salute, tutto se stesso in beneficio, e servizio de' sudditi; poiche accettando l'ufficio si fè debitore di tutto questo. *Servi enim est quod totum se ad servitium Domini impendat; sicut Prelati Ecclesie, totum quidquid habent, subditis debent.*

Et è tale questa servitù del Superiore verso i sudditi, che deve esporre la medesima vita a loro beneficio, quando la necessità lo ricerca. *Bonus Pastor animam suam dat pro ovibus suis. Co-* Ioan. 10.
ne Christo diede la sua, in segno della sua ser-
vitù verso il genere humano; Et quia servus quid-
quid est, Domini est; maximam suam servitutem si- Caiet. in
gnificat ex hoc, quod venit ad dandam vitam suam. eum loc.
 Questo è quello, che Santo Agostino dice nella Regola, parlando del Superiore: *Non se exi-*
sti-

stimei potestate dominante, sed charitate serviente, felicem. Questa servitù ita fondata nella carità, & amore; ad imitatione di quella di Christo, e però si rende tanto soave. Per questa istessa ragione il Sommo Pontefice dà a se stesso il titolo di *Servus Servorum Dei*; perche essendo la sua superiorità sopra tutte l'altre visibili, e maggior di qualsivogl'altra; è maggior anco la sua servitù verso la Chiesa Santa Grego-

S. Ant. 3. rjus magnus (dice S. Antonino) fuit ille qui hoc p. tit. 22. adinuenit, vt dicat se servus servorum Dei, vt cognoscatur cap. 8. scatur se maxime illum, cuius Vicarius est Dominum scilicet Iesum Christum, debere in humilitate imitari, qui ait discipulis; qui maior est vestrum, sit minister; sicut filius hominis non venit ministrari, sed ministrare, & in ultima Cœna eius dixit, Ego in medio vestrum sum sicut qui ministrat. Perciò disse Adriano III. conforme riferisce il nostro

Libr. 29. Vincenzo Belvacense. Bene dicitur, non tam spe. mor. nuncupatiue; quàm etiam substantiue Summus cap. 3. Pontifex, servus servorum; cioè che non solo hà il nome di servo de' servi, ma in verità, e realtà è servo de' servi.

Hor questa maggioranza Ecclesiastica, la quale chiamiamo servitù, conforme veramente è, consiste principalmente in tre cose; cioè che il Superiore per vincolo del suo officio è obligato a somministrare a' sudditi la dottrina, il buon esempio della sua vita, e generalmente tutto quello, che può giovare, acciò i sudditi crescano nella via di Dio. Onde Gaetano si

le

le parole del Salvatore . *Qui maior est vestrum , sup. Mat. erit minister vester*, dice: *Exhibebit se ad ministrandum vobis* (parla del Superiore) *recognoscendo se in veritate accepisse maioritatem ad ministrandum vobis doctrinam , bonos mores , & vniuersaliter , quæ sunt spiritus .*

CAPITULO IV.

Si spiegano le sudette tre conditioni della seruitù del Superiore verso i sudditi.

DEve il Prelato prima somministrare a' suoi sudditi la dottrina . Onde l' Apostolo, la prima cosa, che da Tito, come da Prelato, ricerca è l'uso di essa : *In omnibus teipsum præbe ad tit. 2. exemplum bonorum operum in doctrina, & c.* Perche questo è proprio del Superiore , insegnare, instruire, & illuminare i sudditi nelle cose dello spirito: *Hoc est proprium Prælati* (dice il Santo Dottore sù le parole accennate dell' Apostolo) *& ideò debet alios docendo , eis exemplum doctrinæ præbere .* Quest'è la promessa fatta da Dio al suo popolo, cioè , che li darebbe Pastori, che l'haverebbono pasciuto con la loro dottrina. *Dabo vobis Pastores iuxta cor meum, & pascent vos scientia, & doctrina .* Il Superiore Ecclesiastico hà da pasciare la sua gregge con l'assidue ammonizioni , & esortationi spirituali , svegliando, & accendendo per questa via i cuori de' sudditi all'amor di Dio, & all'osservanza di

Ierem. 3.

di quello , che promifero alla Divina Maestà . Perche molte volte stanno intiepiditi nel servizio di Dio , e però deve supplire alla loro negligenza . Un suo ragionamento sensato , dopo di haver prima raccomandato a Dio il negotio , opra gran frutto , e muove assai i cuori de' sudditi . Onde sono riprensibili quei Superiori , che in ciò sono rimessi , e tardi , mentre mancano nel primo esercizio , che ricerca il loro officio . Essendo vero , come insegna S. Tomaso , che *Prælati manu, idest exemplo boni operis; & ore, idest prædicatione obligat se Christo pro subditis .*

sup. Heb. c. 13. lect 3.

E' obligato per secondo luogo a somministrarli il buono esemplo della propria vita , e però diceva S. Gregorio : *Sit Rector operatione præcipuus, ut rectè viam subditis, bene vinendo denunciet: & grex, qui Pastoris vocem. moremque sequitur, per exempla melius, quàm per verba, gradiatur.*

Epist. 24.

Non solo hà da invitar con le parole i sudditi ad oprar bene , ma molto più col buono esemplo , come dice San Benedetto nella sua Regola , parlando dell' Abbate . *Omnia bona, & sancta ; factis amplius , quàm verbis ostendat .* Conforme Christo Signor Nostro volse battizzarsi (come dice Agostino Santo) per quest'istesso fine , *Quia voluit facere, quod omnibus facere imperabat , ut bonus magister , doctrinam suam , non tam verbis insinaret , quàm actibus exerceret .*

Apud D. Tb. opus. 60. ar. 9.

Quest'istesso significò il medesimo Salvatore , quando disse a S. Giovanni , che rifiutava di

bat-

battizzarlo. *Sic nos decet adimplere omnem iustitiam. Hæc est iustitia* (Soggiunge Ambrosio) *ut quod iubes alterum facere, ipse prius incipias, ut tuo alios horteris exemplo.* Conchiude Umberto. *Superiores omnem iustitiam debent implere, quia necesse habent omnem iustitiam docere.* Questa è la giustitia, e perfettione, che si ricerca nel superiore, cioè, che prattichi in se stesso tutto quello, che hà da insegnar a' suoi sudditi.

E questo buon esempio hà da essere in lui publico conforme disse Christo a quei primi Prelati, & in essi a tutti gli altri. *Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bona, &c.* E non hà da essere in una, ò altra virtù, ma in tutte. *In omnibus te ipsum præbe exemplū bonorum operū* dicea l'Apostolo a Tito. Verò è che tutti siano obligati a dar buono esempio, come dice l'istesso Apostolo, *providentes bona, non solum coram Deo, sed etiam coram omnibus hominibus;* ma quest'obligo specialmente corre nel Superiore, perche lui è come una Città posta su'l monte; e come è riguardato da tutti; il suo buono, ò mal'esempio si rifonde a tutti. Lui è come un'esemplare, dal quale ogni suddito cava la copia della imitatione. Lui è il condottiero, e Pastore della Gregge, che lo siegue conformandosi con lui nelle sue opre. Lui fa officio di medico, perciò non è dovere, che nella presenza dell'infermo, comparisca infermo col mal'esempio, acciò non se li dica. *Medice cura te*

Math. 3.

lib. 5. 2.
p. cap. 4.

Math. 5.

Rom. 14.

Q

ra te

Gr. apud ra te ipsum . Qua enim præsumptione alios mederè Humb. l. properat ; qui in facie vulnus portat ? Egli è la 5.2. p.c. legge , e regola viva, e visibile delle attrioni de' 4. sudditi . Onde la sua predicà deve essere quello , che disse Gedeone a' suoi soldati per animarli al combattimento . Quod me facere videritis, hoc facite.

Iudic. 7. La sua continua predicà a' sudditi hà da essere questa , fate quello , che io fò. I sudditi vogliono fatti dal Superiore, e non si curano di tante prediche . E se lui non si confida dar questo esemplo così universale , non deve accettar la carica . Non debet hominum babere Ducatum , qui nescit homines bene viuendo praire .

Gre. l. 2 I mor. c. 30

Il S. Dottore sù quelle parole di S. Pietro ; 1. Pet. 5. Forma facti gregis , & c. dice : scilicet sitis exemplar bene viuendi , vt per vos alij informentur ad scientiam , & honestam conuersationem . Forma, inquam non substantialis, sed accidentalis, que separata a substantia, nihil est : sic Prælatus separatus a Grege , nihil valet . Vndè Idolum dicitur Zachar. 5. O Pastor , & idolum derelinquens Gregem. Veramente il Superiore , che non s'impiega a beneficio de' sudditi dando il bono esemplo ch'è obliigato , ma allontanandosi dal rigore della disciplina regolare, è come un Idolo mutolo , che vuol essere honorato per ragion dell'officio, con sgravarsi da' pesi annessi alla carica . Sieguel' Angelico . Item debet esse forma, ad cuius aspectum informentur alij , & concipiant factus similes ; sicut ad aspectus virgarum Oves Iacob

cob

cob concipiebant secundum colores , quos videbant.

I sudditi facilmente si conformano co'l Superiore , imitando le sue attioni , e s'inanimano grandemente ad abbracciare il rigore della disciplina Regolare , quando vedono , che in ciò il Superiore è il primo ; & dal contrario si disanimano . *Si viderint Fratres Prælatum , asperitatem Ordinis cum ipsis viriliter sustinentem , multum ex hoc animantur ; Si verò viderint eum , quæ aspera sunt , fugientem , multum exterrantur .* Soggiunge San Bonaventura : *Alacrius certat miles in acie , si Ducem suum secum cernit laborem certaminis tollerare .*

Humb. l.
5.2. p.c.
4.

De sexa-
lis Scrap.
cap.6.

Averta ancora il Superiore , che se le sue opre non corrispondono a quello , che dice , & insegna a' sudditi , li persuade più tosto ad imitarlo nell'opre , che a far quello , che predica . Di ciò rende ragione l'Angelico . *Id enim homo agit , & elegit , quod videtur ei bonum . Undè magis ostendit esse bonum , quod ipsemet eligit , quam quod docet esse eligendum . Et indè est , quod quando aliquis dicit aliquid , & tamen aliud facit , magis suadet alijs , quod facit ipse , quam illud quod docet .* Chi crederebbe , che quando un Superiore esorta i sudditi ad abbracciar la disciplina Regolare , dalla quale si esenta , li persuade più la rilassatione , che la pratica dell' Osservanza ; e tanto accade per la ragione accennata , perche *validiora sunt exempla , quam verba .*

In Ioan.
cap.14.

Hà tal forza l'esempio del superiore , che

Q 2

qua-

quasi forza i sudditi ad imitarlo. Onde perche S. Pietro volendo condescendere a gli Hebrei già fatti Christiani , dissimulava in accomodarsi con loro circa i cibi prohibiti nell'antica legge ; benche fosse già ammonito da Dio di non far alcuna differenza in quelli, nondimeno dissimulava il contrario ; fù perciò ripreso da S. Paolo , che col suo esempio forzava i Gentili Christiani a Giudaizare . *Si tu cum Iudæis natione , & genere, gentiliter , & non iudaicè vivis , quomodo Gentes cogis iudaizare ? Non quidem imperio (espone l'Angelico) sed tuæ conversationis exemplo . Cogis (soggiunge Gaetano) exemplo facti tui ; facta enim Superiorum , non, tam inuitant , quàm cogunt subditos ad imitationem .* Questa forza tiene l'esempio di un Superiore, ò in bene , ò in male . E ciò fù comprovato nell'accennato caso ; poiche non solamente i Giudei Christiani condescesero a questa dissimulazione di S. Pietro, ma anco l'istesso S. Barnaba, come dice S. Paolo . *Et simulatione eius (cioè di S. Pietro) consenserunt cateri Iudæi; itaut & Barnabas duceretur ab eis in illam simulationem .* Non ostante, che Barnaba haveffe già praticato il contrario nella sua persona, & insegnato ancora, come nota il S. Dottore, che i Christiani, ò fossero Gentili, ò Giudei, non dovessero fare alcuna differenza ne' cibi . *Qui & contrarium fecerat , & docuerat .* Il che manifesta la grand'efficacia , che hà l'esempio del Superiore per tirar gli altri ad imitarlo .

Riflet-

ad Gal. 2

ibid. lett.

3.

Rifletta sù la risposta, che sarà costretto dare quando da Dio sarà domandato dell'esempio c'haurà dato al suo Gregge; e se la sua dottrina corrispose alla vita, che menava. *Reddunt*

Prælati in die iudicij rationem de sibi commissis, quando fiet eis illa quæstio Ierem. 3. Vbi est grex, qui datus est tibi, pecus inelytum tuum, quid dices cum visitauerit te? Tu enim docuisti eos aduersum te (scilicet loquendo bona, & faciendo mala) & crudisti in caput tuum (per mala exempla tua.)

D. Th. in
c. 13. ep.
Heb.

Come il suddito non si rilascerà nel rigore della disciplina Regolare, vedendo, che il suo Superiore, a cui incumbe più degli altri, il conservarlo, tenendo ancora obbligo di costringervi i sudditi; e nondimeno egli si allontana da esso?

Quis enim sub disciplina se constrictione contineat, quando, & ipsi qui ius constrictionis accipiunt, se

se voluptatibus relaxant. Dissè lo Spirito Santo. mor. c. 9. Qualis Rector est Ciuittatis, tales, & inhabitantes

Greg. 1.
mor. c. 9.
Eccl. 10.

in ea. Se il Capo di una Comunità non pratica nella sua persona l'osservanza delle leggi, nè meno la praticarono i sudditi; perche si conformarono con lui. Onde originandosi i difetti di questi *occasionaliter*, da quelli del Superiore, per il mal'esempio, che li dà, si attribuiscono à lui, e renderà perciò a Dio conto, come s'egli stesso l'havesse commessi.

Scire debent Prælati, quod tot mortibus digni sunt, quot exempla perditionis ad sudditos transmittunt. Condanna se stesso il Superiore, che al-

Greg. ap.
D. T. in
cap. 13.

trimente opra da quel, che predica a' sudditi. *Hebr.*

Per vltimo deve il Superiore somministrare a' sudditi , *vniversaliter, quæ sunt spiritus*, applicando i mezzi , che conducono, acciò i sudditi conseguiscano il fine della Religione , ch'è la perfetta amicitia di Dio . Et in ciò il principal mezzo quanto a questo punto , dev'essere la continua vigilanza in mantenere, & aumentare la disciplina Regolare, nella forma , che comandano le Sacre Leggi della Religione ; poiche con l'esatta pratica di queste , conseguiranno il fine del loro stato . Questo è quello, che in tanti Capitoli Generali se le incarica . Onde in quello del 1551. si dice . *Moneamus omnes, ac singulos RR. Prouinciales, & ceteros Conuentuum Præsidentes, vt quantum possunt, curent suos subditos ad veram formam vitæ Regularis (iuxta nostrorum Patrum instituta) renouare. Et exemplo illius, qui prius cepit facere, quàm docere, non minus eos doceant exemplo, quàm verbo. Neque sint (quod primus Ecclesiæ Pastor docet) veluti dominantes in Clero, sed forma facti gregis ex animo. Omnibus itaque viribus instent manutentioni, & reformationi nostri Ordinis, ac studeant, vt Sacra nostræ Constitutiones in suis Prouincijs, & Conuentibus obseruentur. Et circa ea præcipuè inuigilent, in quibus cognouerint plurimos defecisse.*

Si ricordi il Superiore , che Dio l'hà posto nell'officio, acciò sia Custode della sua Diuina Legge, e di quelle della Religione , e però a lui incumbe di vegliare , che si conservino in

viridi obseruantia : fradicando gli abusi introdotti contro di esse , e correggendo i trasgressori . Se haurà amor di Padre verso i suoi sudditi , non lascerà di oprare in questa forma .

Quis enim Filius , quem non corripit Pater? poiche al Padre appartiene correggere il suo figlio . Ad Heb. 12.

Qui parcit virgæ , odit filium suum , qui autem diligit illum , instanter erudit . Imitando in questo , Pnou. 13

Dio ch'è il primo Padre . *Flagellat omnem filium , quem recipit ; & ideò* (inferisce S. Tomaso) *qui non flagellantur , non sunt de numero filiorum ; unde est signum quasi æternæ reprobationis .* Il che In ep. cit Hebr.

dev'essere di molto sollievo di quei , che in questa vita sono tribulati , perche ciò è segno , che son trattati da Dio , come suoi figli .

Se il suddito si persuaderà , che la correzione nasce dall'affetto paterno del Superiore , e non dal lioure , o altro fine alieno , benche la senta , l'abbraccerà , e si emenderà . Ma acciò la correzione fortisca il suo effetto , deve il Superiore persuadersi , ch'è opra di Dio , se quella sarà efficace , e però prima deve ricorrere a lui per quest' effetto . *Ad discretionem eius , qui præest , primò pertinet , vt correctionem efficacem , opus diuinum esse intelligat , & ideò antè correctionem , orationem debet præmittere .* Humb. 3 p. i. 3. c. 3

Essendo vero quel che dice lo Spirito Santo : *Considera opera Dei , quod nemo possit corrigere , quem ille despexerit .* Questo suppone un'altra circostanza , degna di esser osservata da chi corregge , cioè che non subito , successo il difetto , deve Eccl. 7.

correggerlo: perche talvolta il suddito, per causa della sua passione, non farà disposto a ricevere la correzione: e puol'essere, che anco l'istesso Superiore, stia acceso di troppo zelo, e però si potrebbe dare al suddito qualche occasione di maggior disordine. Sarà dunque bene, che sopra sedà raccomandando prima a Dio il negotio, e stando egli in stato tranquillo, & il suddito non predominato dalla sua passione, colpirà meglio la spada della correzione.

La mansuetudine è necessaria; acciò la correzione fortisca l'effetto. *Vos qui spirituales estis, huiusmodi instruite in spiritu lenitatis, considerans teipsum, ne & tu tenteris.* Riflettendo il Superiore sù la propria debolezza, compatirà quella del suddito. Quest'è la ragione, dice S. Gregorio, perche Dio permise, che il Principe degli Apostoli cadesse: acciò conoscendo la sua infermità, imparasse a compatire le miserie degli altri. *Omnipotens Deus idcirco Principem Apostolorum permisit cadere, ut in culpa sua disceret qualiter alijs misereri deberet.* Lo spirito di Dio è soave, e quando il Superiore, che corregge è guidato da esso, lo fa con molta piacevolezza. *Viri spirituales non sunt nimis rigidi in corrigendo. Nam hoc spiritus huius mundi facit; sed Spiritus Sanctus suavitatem quamdam, & dulcorem efficit in homine.* Ma sopra ogni cosa si ricerca, che il Superiore non si muova da qualche ira a correggere, perche questa

toglie la vera giustizia . *Ira enim viri iustitiam non operatur* . Diminuisce la discrezione ; impedisce , che l'huomo possa riguardare il vero , toglie la misericordia , e conturba tutto l'huomo , e però non stà in quel tempo in stato di poter correggere gli altri .

CAPITOLO V.

Il Superiore Ecclesiastico per poter corrispondere alle obligationi accennate dell' officio deve prepararsi con la solitudine , inducendo di più a questa i suoi sudditi .

DA quel , che si è detto , si conoscerà , che il Superiore hà special necessità della divina assistenza acciò il suo governo sia ben regolato , e proficuo a se stesso , & a' sudditi . Quindi il suo unico rifugio dev' esser l' oratione . Ad esso particolarmente appartiene dire co' l Rè Giosafat . *Cum ignoremus quid agere debeamus , hoc solum habemus residui , vt oculos nostros dirigamus ad te* . In molte occorrenze si trovarà in tanta perplessità , che non saprà a che risolversi : ma se devotamente ricorrerà all' aiuto di Dio , raccogliendosi in se stesso , nell' intimo del suo cuore , intenderà quel che deve operare . *Hoc quotidie boni Rectores faciunt , cum res dubias discernere non posse cognoscunt , ad secretum mentis , velut ad quoddam tabernaculum evertuntur , diuinaque lege perfecta quasi coram* possi .

2. Para.
20.

Greg. 23.
mor. 4. 6.
12.

posita arca, Dominum consulunt: Et quod prins intus tacentes audiunt, hoc foris postmodum agentes, innotescunt.

Questo governo è spirituale; e però per il felice successo ricerca i mezzi ancora spirituali. Si componga il Superiore prima con Dio nel Ritiro, conoscendo la sua insufficienza, e debolezza per carica sì pericolosa, che ricerca tante condizioni. Consulti ivi suoi negotij, e confidi nella divina protezione, che senza dubbio sarà da essa aiutato. Poiche *Bonis Prælati, merito Sanctitatis, dat Dominus maiorem industriam, & efficaciam in regendo*. A lui per ragion dell'ufficio conviene dar questo esempio a' sudditi, ritirandosi alla contemplatione, come c'insegna l'istesso S. Maestro nostro. *Sit Præsulatione præcipuus præ cunctis, contemplatione suspensus, quia ad ipsum pertinet non solum propter seipsum, sed propter instructionem aliorum contemplari*. Il che con modo speciale si fa in tempo degli esercitij.

Ma s'egli prima d'esercitar l'ufficio non si ritirerà, non sò come anderà il suo governo; mentre non trovandosi tanto bene applicato alla consideratione delle cose divine, & aggiungendoseli tante occasioni di distrazione, & imbarazzi per ragion dell'ufficio; difficilmente si porterà da Superiore Ecclesiastico, ma più tosto da Economo temporale. Se prima d'esser posto nell'ufficio non trattava le cose di Dio con la dovuta puntualità, come farà pos-
sibi-

fibile che s'applichi a queste in mezzo di tanti impedimenti? Dice San Gregorio di se stesso.

Redire post causas ad cor desidero, sed vanis ab eo cogitationum tumultibus expulsus, redire non possū. Epist. 5.

E se ciò succedea ad un Gregorio Magno, che accaderà ad un altro, che stà molto lontano dal di lui spirito, e che ne anche prima d'esercitar l'officio, gustava dello spirito interiore. Come potrà raccogliersi, quando di continuo starà immerso negli affari dell'officio?

S'ogni Christiano deve con modo particolare insistere all'oratione, prima di cominciare qualch'opra ardua, e pericolosa; non essendo sufficiente la debolezza humana per il buon esito del negotio, se Dio non porge la sua mano. E qual negotio più arduo, o pericoloso può accadere ad un Religioso in tutto il tempo della sua vita, che quello della Superiorità, nella quale s'obliga a Dio di rendere conto dell'anime de'sudditi? *Necessitas orandi est cum aliqua opera ardua facturi sumus; ideo Dominus electurus Apostolos, orationem promisit.* Humb. 4. p. l. 6. c. 4. Christo ci diede questo esempio *ad nostram instructionē*, acciò ogni fedele s'applicasse all'oratione più dell'ordinario, ogni volta che dovesse cominciare qualch'opra rilevante, e difficoltosa, per poter impetrar da Dio per questa via i lumi, e forze necessarie per non soccombere alla difficoltà, e pericolo di quel negotio. E però con gran ragione l'ultimo Capitolo Generale, comanda specialmente che i Superiori prima d'eser-

d'esercitar la carica , si ritirino a far gl'esercitij spirituali, dove si renderanno istromenti habili al buon governo ; meritaranno la divina assistenza, & impetraranno da Dio tutto quello che li farà necessario per questo effetto . Deve dunque armarsi, e munirsi con questo scudo per vincere tutte le difficoltà, e sinistri accidenti che l'occorreranno nel progresso dell'officio.

E benchè il Superiore nel progresso del suo officio non possa star tanto applicato all'oratione, per gl'impedimenti continui della carica, nondimeno ha da rubbare a i negotij qualche tempo per questo esercitio , acciò non si raffreddi nello spirito , nè si allontani da Dio.

Quod si Prælati præpeditur varijs curarum distractionibus, speciali devotioni sapius intendere; saltem interdum, cum opportunè ei licet, quasi furtim, & raptim, ad orationis studium se conferat, nè omnino refrigescat, nè in dissuetudinem orandi veniat, nè Deo alienus efficiatur; nè gratia Divinæ propitiationis, ei quasi insensibiliter subtrahatur. Undè Moyses, cum per populi negotia exteriùs vexaretur, crebrò in tabernaculum fæderis ad Dominum recurrit: familiare ipsius colloquium ibi expectans, quo intrinsecus spiritu reficeretur. Et licet parva detur mora Prælati orandi, tamen quia pro alijs debet ex officio orare, datur ei quandoque propter alios copiosior orandi gratia. Quel poco tempo d'oratione nel Superiore, vale per molte hore di quella de' sudditi. Perciò in mezzo del negotio, deve alzar la mente a Dio, domandandoli il suo ai-

to,

Bonau. de
sex alis
ultimo.

to, seguendo il consiglio di San Gregorio, che dice: *Sancti viri qui exterioribus ministerijs deservire officij necessitate coguntur, studiosè semper ad cordis secretum refugiunt, ibique cogitationis cacumen ascendunt; & legem quasi in monte percipiunt, dum postpositis tumultibus actionum temporalium, in cõtemplationis suæ vertice sententiam perscrutantur, hinc est quod Moyses crebro de rebus dubijs ad tabernaculum redit, ibiq; secreto Dominum consulit, & quid certi decernat, agnoscit, sequita il Santo, questo non è altro, che intrare nel secreto, relictis quippe turbis ad tabernaculũ redire, est postpositis exteriorum tumultibus, secretum mentis intrare: ibi enim Dominus consulitur, & quod foris agendum est publicè, intus silenter auditur.*

Lib. 23.
mot. cap.

12.



Se lui oprarà nel governo nella forma già detta, potrà di più aspettare uno special premio nell'altra vita, & è una certa superiorità, ch'anco nel Cielo terrà sopra i beni di Dio. *Fidelis, & prudens dispensator* (dice Gaetano) *constituitur in alia vita super omnia, quæ Dominus possidet. Et vere super omnia constituitur, non solum, quoniam omnia in bonum illius cedunt (quod est commune omnibus Electis) sed speciale quoddam gaudium superioritatis rectè administratæ habebunt, tamquam constituti etiam in Cælis superiores super res Domini.* Il che è un privilegio assai singolare, e degno d'esser ponderato dal Superiore, per inanimarsi più alla retta amministrazione del proprio officio.

In Luc.
c. 12.

• Trovandosi dunque il Prelato in tanti pericoli

coli dell'anima sua , particolarmente per i difetti de'suoi sudditi, che si attribuiscono a lui, se ne manca al suo obbligo; qual mezzo più efficace potrà prender per liberarsene , quanto indurre i medesimi sudditi alla pratica degli esercitij spirituali ? poiche ivi si raccolgono , si compongono, e si risolvono ad osservar quello ch'hanno promesso a Dio . In quel tempo il suddito non haurà bisogno di ordinationi, e di precetti per osservar i silentij , digiuni , e quanto comandano le Sante Leggi della Religione; perche diventa un'altro, e porta seco la viva Regola della sua vita , ch'è il timore , & amor di Dio . E queste due cose, senza, che s'affatichi il Prelato, il faranno oprare in ogni tempo, & occasione, divota, e religiosamente . Ma senza questo mezzo, le ordinationi, e tutta la vigilanza del Superiore han poco effetto ; perche non mutano il cuore del suddito; e li sono come cose violente , che durano poco tempo , restando egli nel suo interiore , nello stato imperfetto di prima . Onde in ogni occasione che se le offrirà, si dimostrerà per quello, che è .

Et essendo l'obbligo, e fine principale dell'ufficio del Superiore Ecclesiastico , di somministrare a'sudditi *universaliter qua sunt spiritus*, mancherebbe per certo al suo debito (massime dopò che l' istessa Religione tante volte ce lo ha comandato) se fosse trascurato ; non applicando mezzo tanto opportuno per il buono indirizzo spirituale de'sudditi . Sù quelle parole

le

le del Salvatore: *Quis putas es fidelis servus, & prudens super familiam suam, ut det illis in tempore tritici mensuram*, dice Gaetano. *Ecce quorsum superior constituitur, non ut accipiat ab illis; sed ut det illis; dare enim spiritualia, officium est, propter quod directe instituta est à Christo superioritas in Ecclesia.* E mentre a questo effetto fù istituito da Dio, applichi tutta la sua prudenza, e destrezza a persuadere, esortare, & anco costringere (se in ciò trovasse ripugnanza) i suoi sudditi a praticar una volta l'anno gl' esercitij spirituali, che così si liberarà da gravi, e pericolosi scrupoli dell'anima sua, e renderà minor conto a Dio, per causa del suo officio; mentre per questa via si miglioraranno i sudditi, e le leggi della Religione staranno in maggior osservanza.

LUC. C. 4.

CAPITOLO VI.

Quanto sia conveniente che gli Elettori, prima di procedere all' electione, si ritirano à trattar con Dio, quel che debbiano fare.

E Ssendo l'huomo tanto bisognoso di guida per l'oscurità che patisce, li conviene, per non errare nelle sue opre, che siegue i vestiggi del suo Signore che disse. *Ego sum via veritas, & vita.* Et in altro luogo. *Qui sequitur me, non ambulat in tenebris.* Onde Beda parlando di

Apud D.
Th. opus.
69. ar. 3.

di esso a nostro proposito dice: *Sequamur iter humana conversationis ejus, si divinitatis gloriam volumus intueri.* Caminaremo rettamente nelle nostre azioni, ogni volta ch'andaremo appresso a questa guida. Con la sua santissima vita c'insegnò, come dovessimo oprare per salvarci, e col suo esempio ci ne istruì del mezzo che dovemo praticare, per procedere accertatamente intorno l'elettione. De lui narra San Luca, che prima di fare l'elettione de' dodici Apostoli, si ritirò in un monte, & ivi tutta la notte stette applicato all'oratione, e facendosi giorno fè l'elettione di essi. *Factum est autem in illis diebus exiit in montem orare, & erat pernoctans in oratione Dei, & cū dies factus esset, vocavit discipulos suos, & elegit duodecim ex illis, quos Apostolos nominavit.* Non pernottò in quell'oratione, per qualche necessità, che potesse avere nel far simile elettione; ma con questo suo esempio volle istruire la sua Chiesa, & ogni Elettore del mezzo, col quale deve prevenirsi, prima di procedere all'Elettione. *Oravit nocte, qua precessit electionem Apostolorum* (dice Vgone Cardinale) *non tamquam impotens sibi prestare, quod orabat, sed instruit te, quia non nisi præmissa oratione, facienda est electio in Ecclesia omnis enim actio Christi, instructio est Christiani.* Conviene dunque che l'Elettore (se vorrà accertare) prima ricorra a Dio per mezzo dell'oratione fervente, acciò la Divina Maestà s'inchini ad illuminarlo di quello, che in ciò douerà fare.

Luc. 6.

In eum
loc.

Sog-

Soggiunge anco Gaetano : *Non solum ora- In eum*
uit, sed nocte tota in oratione perseveravit, docens loc.

Ecclesiam suam, promotura aliquos, orationem
præmittat, non pro ceremonia, sed verè recurrendo,
pro diuinæ gratiæ inspiratione, & aspiratione.
Iesus enim non indigebat, vt oraret, sed ad nostram
instructionem pernoctavit in oratione. E se lui orò

per sola nostra instruzione, acciò imparassimo
 da lui il modo da osservare in simili circoltanze
 , che così la nostra attione sarebbe grata a
 Sua Divina Maestà ; per certo sarà assai ripren-
 sibile l'Elettore , che non praticarà questo
 mezzò . Onde i primi negoziati , e le prime
 manufatture , che debbono farsi, avvicinando-
 si il tempo dell'Elettione , consistono in que-
 sto mezzo accennato , perche così saremo illu-
 minati, e guidati dallo Spirito Santo ad elige-
 re persona degna , e della quale hà bisogno la
 comunità . *Sic se exhibuit præcatorem, vt memi-*
nisset se nostrum esse Doctorem. In ogni cosa fù
 maestro nostro , & in se stesso ci insegnò tutti
 li atti di virtù , acciò noi sapessimo come ha-
 veuamo di praticargli ,

Gl'istessi discepoli di Christo , come tanto
 bene istrutti dal loro maestro , praticarono
 questo medesimo documento nella loro prima
 elettione . Poiche dopò haver nominati di co-
 mun consenso , Giosèffo , e Mattia , acciò uno
 di questi subintrasse nel luogo dell'Apostola-
 to , dal quale prevaricò Giuda ; ricorsero al-
 l'orazione , per poter sapere per questa via la

R

di-

S. Aug.
 tra. 104.
 in Ioan.

Affor. I divina dispositione . *Et orantes dixerunt , Tu Domine , qui corda nosti omnium , ostende quem elegeris ex his duobus , accipere locum ministerij huius , & Apostolatus .* Se i Discepoli di Christo , che puramente cercavano la gloria di Dio , si confessano insufficienti di poter indovinare l'elezione , se prima non consultavano il negotio con Dio , non ostante , che tra di loro non fosse alcuno , che negoziasse per se , o per l'amico , di subentrare in quel luogo ; nondimeno esclamarono a Dio . *Ostende quem elegeris .* Che dovranno fare quelli Elettori , che non han tanta rettitudine in simili occorrenze , nè mancando per altra parte chi per se , o per il suo amico , solleciti l'ufficio . Come potranno accertare , se prima non lo consulteranno con Dio , sommettendosi alla sua direttione , e guida , quale solamente penetra il cuore humano , nascosto a gli huomini ; e però questi da loro stessi non ponno far giudicio , come ricerca l'importanza di questo negotio , molto oscuro alla vista humana .

Ma ponderiamo un poco meglio la radice di questa special necessit  , che corre nell'Elettore , di ricorrere all'oratione , prima di procedere all'Elezione . Acci  questa sia grata a Dio , e da lui approvata , conviene che l'Eletto sia chiamato , e posto dall'istesso Dio in quella dignit  spirituale , altrimenti vi sarebbe intruso . Perci  dice l'Apostolo , *Nec quisquam sumit sibi honorem , sed qui vocatur tamquam Aaren .*

Aaron. Effendo contro la conditione dell'istessa natura , che uno da se medesimo conseguisca uno stato più alto , e più eminente di quello, che li conviene , *Hoc est contra naturam* (dice l'Angelico) *quod aliquid perducatur se ad statum altiozem sua natura , sicut aer non facit seipsum ignem , sed fit a superiore . Vnde disciplina Dei non habet , quod quisquam sibi sumat honorem, favore , pecunia , potentia , sed debet vocari a Deo sicut Aaron*. Se la dignità Ecclesiastica è tanto eccedente lo stato della nostra natura , come l'huomo da se stesso , ò per altri huomini, sarà sollevato a quella, senza l'influsso , & ispiratione del supremo Superiore al quale solo tocca il disporlo ?

In ead. loc. text. 1.

sup. eund. loc. le. 1.

Soggiunge di più l'Apostolo ; *Sic , & Christus, non semetipsum clarificavit , ut Pontifex fieret, sed qui locutus est ad Deum ; filius meus es tu , &c.* Se l'istesso figlio di Dio , in cui si trovano in grado eminente tutte le perfettioni , e conditioni di un Pontefice , non di meno non da se stesso , ma dal suo Padre fù costituito Pontefice ; come l'huomo ardirà d'ingerirsi da se stesso per conseguire la dignità , e stato spirituale, tanto superiore alla sua conditione , e ch'è manchevole in molti requisiti , per poter esercitarla fruttuosamente ? sù questo luogo nota il S. Dottore , che l'Apostolo non dice , che *Christo , non fecit seipsum Pontificem, sed dicit non semetipsum clarificavit , ut Pontifex fieret . Cioè non solamente, che Christo non s'ingerà*

Hebr. 5.

per esser Pontefice , ma nè pure fece cosa , per la quale mostrasse cercar la gloria del Pontificato, come egli stesso disse , *ego gloriam meam non quero* . Per darci ad intendere, che per procedere rettamente in questo , non basta , che la persona non s'ingerisca da se stessa per esser superiore , ma di più si ricerca , che non faccia attione , che possa in qualche modo inclinar gli Elettori ad eleggerla . *Sunt enim quidam* (conchiude San Tomaso) *Qui se clarificant , ut fiant , sicut hypocritæ , qui demonstrant in se aliqua , ut eligantur* .

16. 8.
 sup. eund
 lo. Apost
 lect. 1.

Libr. 2.
 Reg. cap.
 15.

Aspirando Afsalone all'Imperio del suo Padre , andava ciò disponendo con esibire al popolo molte dimostrazioni di affetto , per guadagnare la loro volontà ; onde dice la Sacra Scrittura , che di questo modo *Sollicitabat corda virorum Israel* . Gran sciocchezza per certo , ò pure grande hipocrisia sarebbe (già che il S. Dottore le dà questo titolo (del Religioso , che alcuni mesi prima dell'Elettione , frequentasse più la comunità ; si ritirasse più , ò facesse qualch'altra attione , che in qualche modo potesse inclinar gli Elettori alla sua persona . Il giudizio da cui gli Elettori si hanno da regolare , hà da esser fondato nella vita , che da molti anni hà menato , *ex ante alla vita ferendum est iudicium* (dice San Gregorio parlando à questo proposito) e non da quello che da sei mesi , ò poco prima dimostra , perche questo non sarebbe altro, che imitar Afsalone

lone *Sollicitando corda electorum* .

Ritornando dunque al nostro punto, in tanto la Elezione sarà approvata da Dio, in quanto cadrà sopra persona chiamata , & eletta da lui per quell'ufficio . Onde gli Elettori , che procedono conforme il loro obbligo, non tanto eleggono, quanto, che manifestano, e palesano ad altri il chiamato , & eletto prima da Dio .

Ma come sapranno gli Elettori , che la tal persona sia chiamata da Dio all'ufficio ? Nella primitiva Chiesa , i Superiori Ecclesiastici molte volte eran dimostrati con qualche segno visibile , e così il popolo sapeva quei , che erano chiamati da Dio all'ufficio . *Antiquitus* (dice San Tomaso) *signo visibili ostendebantur, sicut patet de Beato Nicolao , & multis alijs* . Il che conduceva alla confermatione della fede ; ma adesso , che stà ben stabilita , è propagata .

Ibid. l. i

non vi è necessità di questi segni esteriori. Conforme per l'istessa ragione non viene adesso lo Spirito santo visibilmente, sopra i fedeli, come venne a gli Apostoli , & a tanti altri Santi della primitiva Chiesa; ma viene invisibilmente a tutti quelli , che si fan partecipi della divina gratia . Parimente nel nostro caso Dio con segni invisibili , cioè con interiori illustrationi dimostra chi è chiamato dalla sua Divina Maestà alla Superiorità Ecclesiastica . E la notizia di questo segno si conseguisce per mezzo dell'oratione, nella quale l'Elettore con humiltà , e sommissione prega Dio a degnar-

si d'illuminarlo, & inclinar il suo cuore ad eligere quel soggetto, che da lui è eletto, e chiamato a tal'ufficio. Poiche come insegna il nostro S. Maestro. *Viris iustis est familiare, & consuetum, interiori Spiritus Sancti instinctu edoceri, absque signorum sensibilibus demonstratione.* Ecco il modo come il buon Religioso farà instrutto interiormente, di quello, che dourà fare nel tempo dell'elettione, se ricorrerà a Dio per esser in ciò illuminato, e guidato. Avvicinisi l'Elettore a Dio con la fervente oratione, perche in essa intenderà quel che dourà fare. *Accedite ad eum, & illuminamini;* essendo proprio dell'oratione, come dice S. Bonaventura, illuminar la mente per conoscere quello, ch'è più espediente. *Oratio mentem illuminat, ad cognoscendum quid sit melius.* Questo è il mezzo, che c'insegnò il Figlio di Dio, com'anco i suoi Discepoli, conforme si è detto nel principio di questo Capitolo, che doveffimo praticarlo in tempo dell'Elettione, se vogliamo procedere in essa accertatamente.

Da quel, che si è detto s'inferisce la special necessità de gli Elettori di ritirarsi all'oratione, prima di procedere all'Elettione, non essendovi altro mezzo per poter venire in cognitione del soggetto chiamato da Dio. Et alcontrario s'inferisce, che quegli Elettori, che non si avvagliano di simile mezzo, procedono ciecamente, non havendo la luce comunicata loro da Dio per conoscere il segreto del

del

del suo divino conseglio. Da dove nasce, se non da questo mancamento, che in molte Elettioni si proceda con tanto sconcerto, eleggendosi persone men degne, lasciando altri, che sarebber più proficue al ben comune? E però sperimentiamo, che questi tali, come non chiamati da Dio all'ufficio, sono occasioni di rilassatione nelle leggi della Religione; mentre sono abbandonati da lui, come intrusi, e non posti da esso nella carica, il quale perciò non somministra loro quei speciali aiuti, che haurebbe dati all'altro, che lui chiamava, se fosse stato eletto.

E come l'intento nostro non è di trattar dell'Elettioni, ma solo di rappresentar l'obbligo speciale, che in quel tempo han gli Elettori di applicarsi all'oratione, e per manifestar questa verità, e sufficiente quanto si è accennato in questo Capitolo: perciò non c'imbarazziamo in altri punti toccanti questa materia. Nondimeno si ricordi l'Elettore della dottrina del suo Maestro, che insegna, che benchè eligendosi persona degna, lasciando la più degna, l'Elettione in foro esteriori, sarà buona: quanto però al vincolo della coscienza è obbligato ad eligere il più degno trà quei, che concorrono. *Ad hoc, quod electio impugnari non possit in foro iudiciali, sufficit eligere bonum, nec oportet eligere meliorem; quia sic omnis electio posset habere calumniam sed quantum ad conscientiam eligentis, necesse est eligere meliorem, vel sim-*

2.2.9.63
ar.2.ad 3

pliciter, vel in comparatione ad bonum comune . E mancando questo rispetto ad bonum comune , in preferir l'uno ad un'altro, sarà acceptio personæ , e però grave peccato , e maggior che se ciò succedesse nella distribuzione delle cose tempotali . Cum spiritualia sint temporalibus potiora, grauius peccatum est personas accipere in dispensatione spiritualium , quam in dispensatione temporalium . Sarà accettion di persona , ogni volta che il motiuo dell'Elettore in preferire uno a un'altro , non pertinet ad negotium , cioè quando lui non si muove dal maggior utile del ben comune (che questo è l'unico negotio nell'Elettioni) ma dall'amicitia , ò d'altri fini inferiori : & operando di questo modo , sarà partecipe di tutti i mali , che in detrimento della comunità , farà chi sarà Eletto .

Deve anco praticarsi nell'Elettioni , il documento di Gaetano : Si quis considerat , quod spiritualia sine temporalibus proptèr nostram infirmitatem , malè subsistunt ; quando ceteris paribus, preponeretur ille , qui utilior esset ad temporalia bona, non esset personæ, sed causæ acceptio . Sed quando cetera non sunt paria , putà quia pro temporalibus optimus, sed spiritualia negligit , preferenda est utilitas spiritualis , temporalis , quia illa est finis : quoniam temporalia data sunt Ecclesiæ proptèr spiritualia . Nota bene Padre Elettore quest'ultime parole, & in tempo dell'Elettione opra in conformità d'esse che così farai libero da molti scrupoli , ch'all'hora della morte ti

PO-

*S. Tho. in
eod. art.*

*in eū loc.
2. 2.*

potrebbero molestare assai : Non siamo stati chiamati all' acquisto delle cose temporali, ma a quello delle spirituali ; e però quel Superiore è per noi più utile , che più tratta del nostro profitto spirituale .

Ma non basta qualsivoglia bontà nel Superiore per poter esercitar bene l' officio . Poiché la speriienza tal volta dimostra esser vero quello che dice San Bonaventura . *Multos cernis sub magisterio quietè vivere , quos si à iugo ab-*

De Sexual.
c. 3.

solvuas , videbis non posse quiescere ; nec à qualibet re innoxios se servare ; Socialiter inter Fratres sciunt , & pacificè vivere ; super Fratres verò positi ; non solum inutiliter præsunt , sed insipienter , & nequiter . Lo Spirito del vero Superiore per le molte conditioni che ricerca, e assai raro . Onde accade molte volte, che uno sarà ottimo suddito , e mal Superiore . Perciò l' istesso Santo numerando quattro sorti d'huomini da bene , conchiude che gl'ultimi siano idonei per lo governo spirituale , cioè , *qui in bonis se exercent ; & zelo iustitiæ , & animarum calent ; qui non recipiunt consolationem de propria salutis profectibus , nisi alios trahant ad Deum , exemplo Domini , qui cum in se plenum semper habeat gaudium non contentus gloriam solus habere , exivit , assumpta forma servi , multos filios in gloriam secum adducere , opera , & doctrina .* Il Prelato che con la bontà , & esempio della vita , non accoppierà il zelo della giustitia , correggendo i difettosi , perdendo anco la propria quiete, per lo man-
reni-

tenimento della disciplina regolare, *insipienter, & nequiter praest*, non ostante che in se stesso sia buon Religioso.

CAPITOLO VII.

Quanto sia conveniente di ritirarsi il Predicatore, prima di dar principio alla Santa Predicatione.

FAcilmente si persuaderà il Predicatore a praticar questo ritiro, se riguarderà attentamente l'esempio lasciategli dal Supremo Predicatore. Mentre per questo effetto tante volte separandosi dal popolo, si ritirò al rifugio della Solitudine. E particolarmente prima che desse principio alla predicatione dell' Evangelio, si preparò col digiuno di quaranta giorni, e con la solitudine del deserto; per istruttione, & insegnamento di quelli, ch'haveano da imitarlo in questo Apostolico officio. Questi furono i preludij, e principij della sua santa predicatione. *Post baptyismum desertum ieiunij, orationis, & tentationis petit Christus* (dice Gaetano) *ut praeludia sua praedicationis exercent in huiusmodi.* E quello il fece per dimostrarti quanto sia grande il negotio della salute dell'anima: poiche quel Signore, ch'era sommamente perfetto (senza haver di ciò bisogno alcuno) si dispose per far il detto officio con sì grande apparecchio. E da questo

In Matth.
c.4.

PO?

potrà intendere il Predicatore in che sorte d'esercitij si debbia esercitare prima che cominci a metterlo in opra : perche nessuno si deve mettere al publico della predicatione , se prima non sarà esercitato nel segreto della contemplatione . La vita del Predicatore è composta di vita contemplativa , & attiva ; e non deve passar all'attiva della predicatione , se non dopò l'esserfi esercitato nella contemplativa , nella quale deve raccogliere quello che spargerà nella Predicatione . Onde la principal Maestra de' veri Predicatori , dev' essere la Solitudine , dove Dio parla al cuore , e rivela i segreti della Sapienza a quei , che sono veramente humili .

Cominciò dunque Christo ivi una vita più austera di prima , per insegnare a' suoi seguaci in questo santo ministerio , che per esercitarlo degnamente , haveano prima da domare , e mortificare la carne . *Ideo Christus, dice S. Tomaso, post baptyismum austeritatem vitæ assumpsit, (cioè nel deserto) vt doceret, post carnem edomitam, oportere alios ad Prædicationis officium transire .* L'altezza di questo officio ricerca che chi ha da esercitarlo , prima si purifichi da ogni difetto (al che conduce assai la mortificatione della carne) e di più sia perfetto nella virtù . Onde chi prima non si dispone in questo modo , non è di dovere s'impieghi nella Predicatione . *Quia nullus debet assumere prædicationis officium, soggiunge l'istesso Santo , nisi prius*

3.p.9.41
2.3.ad 1

prius fuerit purgatus, & in virtute perfectus. Vero è, che Isaja da se stesso s'offerse di predicare al Popolo Ebreo; ma prima, come nota S. Gregorio, si vidde purificato per ministero
In Pasto. *dall' Angelo. Is qui mitti voluit, ante per altaris*
I. p. c. 7. *calculum, se purgatum vidit, ne non purgatus adire quisque Sacra ministeria audeat. E perche difficoltosamente può uno conoscere se stesso, purgato dalle sue imperfettioni, perciò (soggiunse il Santo) è più sicuro lo sfuggir quest' officio, quando la carità non lo ricerca, ò l'ubidienza non supplisce. Quia igitur valde difficile est, purgatum se quemlibet posse cognoscere, prædicationis officium tutius, declinatur.*

Ma passiamo ad altri esempi, che l'istesso Salvator nostro lasciò a' Predicatori, dopò che cominciò la sua predicatione. Onde in San-

In cap. I *Marco si narra. Et diluculo valde surgens egressus abiit in desertum locum, ibique orabat. Hinc apparet (dice Gaetano) quod Iesu summo mane*
Mar. *solus recessit è domo in desertum ad orandum exemplum Prædicatoribus præbens, rapiendi tempus aliquod ad orandum, ad mentem in Deum eleuandam, præcando quæ sunt salutis. Soggiunge anco*

l'Abulense: Christus sæpe secedebat in desertum, separando se à turbis propter multa: primo propter
In cap. 4 *exemplum, quod dare intendebat Prædicatoribus; nam Christus tunc prædicare intendebat; ideo voluit omnia facere, quæ Prædicatores facere deberent, antequam prædicarent; & etiã postquam prædicare*
Mat. q. 5.

ALLA SAGRA SOLITUDINE. LIB. II. 269
cœperunt . *Prædicator enim debet interdum se ab-*
strahere à populo .

Similmente si narra in S. Luca . *Ipsè autem*
secedebat in desertum . Exemplum Prædicatoribus
dabat non ita vacandi prædicationis officio, ut obli-
uiscantur recurrere ad contemplationis quietem, ele-
uando in Deum mentem: utriusque enim vitæ (acti-
uæ scilicet, & contemplatiuæ) actiones iungi oport-
tere in Prædicatore adstruit exemplo proprio . Dal
predicare passava Christo a deserti ad orare ,
e contemplare , e da i deserti tornava a ripi-
gliar l'istesso Santo ministero , per insegnare a
i Predicatori , che se vogliono corrispondere
all'obbligo del loro officio, hanno da accoppia-
re la vita attiva (impiegandosi a beneficio del
popolo) con la contemplativa , eleuandosi
per mezzo di questa alla consideratione , e
meditatione delle cose Divine ; acciò la trop-
pa applicatione della prima , non vada estin-
guendo il fervore, e perfettione della seconda .
Ascendere debent Religiosi in contemplatione ad
vacandum Deo , & descendere in negotiosa actione
ad consulendum proximo, exemplo Christi , qui ali-
quando ascendebat in montem solus orare, aliquan-
do descendebat ad Ciuitates , prout ait Gregorius ,
docens qualiter vacandum est , & qualiter in-
dulgendum est actioni virtuose ad aliorum utili-
tatem .

Gli esercitij d'ambidue le vite ha d'accop-
piare il Predicatore , conforme all'opportuni-
tà del tempo , passando dall'una all'atra , e ri-

tor-

Cap. 5.

Caiet. in
eū loc.

Bon. in c.
2. loc.

L.6.mor.
C.24.

tornando da questa a ripigliar l'attioni dell'altra . *Non est perfectus Pradicator* (dice Gregorio) *qui vel propter contemplationis studium operanda negligit , vel propter operationis instantiã contemplanda postponit .* Onde parlando Beda dell'esempio di Christo , dice . *Quando orat , Theoricam vitam, quando sanat, actiuam informat. Item sanat , & orat ; per hoc instruens vt Tu procura proximi , amorem Dei , vel pro amore Dei , curam proximi non derelinquas .* Soggiunge di più S. Gregorio . *Hinc est , quod humani generis Redemptor , per diem miracula in vrbibus exhibet, & ad orationis studium in monte pernoctat, vt perfectis videlicet Pradicatoribus innuat , quatenus nec actiuam , amore speculationis funditus deserant ; nec contemplationis gaudia penitus , operationis nimietate contempnant ; sed quieti contemplantes sorbeant, quod occupati erga proximos loquentes refundant .* Nella contemplatione ha da ottenere da Dio il Predicatore quello ch'ha da comunicare al popolo ; ma la quiete di essa non ha da prevaler tanto in lui, che lasci d'impiegarsi a beneficio de' Fedeli , quando la necessitã lo ricerca .

L.6.mor.
C.17.

E' necessaria nel Predicatore la buona vita , spirito , e forza per muovere , e persuadere . E siccome la fiamma esce dal fuoco, così le parole, ch'hanno da accendere altri nella divotione , conviene ch'escano da cuore infiammato nell'amor di Dio ; e l'animo occupato in desiderij di cose terrene, non è acceco d'amor di Dio .

Dio, e così non può con le sue parole accendere i cuori di quei, che l'odono, del desiderio delle cose Celesti. *Mens concupiscentiys exterioribus occupata, igne Divini caloris non calet, & idcirco ad supernum desiderium inflammare, auditores suos nequeunt verba, qua frigido corde proferuntur. Nec enim res, qua in seipsa non arserit, aliud accendit.* Per accendere dunque gli Ascoltanti, conviene, che il Predicatore si ritiri prima alla quiete della contemplatione, dove il suo cuore hà da essere acceso dal fuoco dello spirito Santo.

Greg. 8.
mor. 8. 26

Hà d'havere il Predicatore eminente virtù e dev'essere molto fermo, e saldo nel santo timor di Dio, e che Dio habbia fortificato il suo cuore con molto profonde radici di humiltà, percioche con l'honor dell'officio, co'l concorso del popolo, che stà pendente dalla sua bocca, con la lode, & applauso di molti, e per l'astutia del demonio, che pretende impedire il frutto dell'anime, si han da muovere contro lui, e molte gravissime tentationi; e se non è in esso molto soda l'humiltà, stà in gran pericolo di vanamente gonfiarsi. Onde quei, che sono principianti nella virtù, e non han vinte le passioni, non han d'assumere l'officio di predicare ad altri. *Qui adhuc vitiorum bello subia iacet, nequaquam per predicationis usum, praesse magisterio ceterorum debet.* Altrimente si espone a' grandi pericoli, perche, come dice l'istesso Santo, farà vinto dalla propria lode; e chi

Greg. 23.
mor. c. 6.

pro-

procurava cavar altri dalla servitù de' vitij, ingannato da' favori humani, resta prigione, e schiavo del peccati. *Sapè officium prædicationis assumimus, vt per hoc fraternæ utilitati seruiamus; sed nisi placeamus cui loquimur, nequaquam libenter accipitur, quod prædicamus. Cumque placere mens utiliter studet, ad amorem laudis propriæ turpiter defluit, & quæ à captiuitate vitiorum, alios curabat eruere, ipsa suis fauoribus incipit captiua seruire. Quasi latrunculus quippè est appetitus laudis humanæ, qui recto itinere gradientibus, ex latere iungitur, vt ex occultis educto gladio, gradientium vita trucidetur.* Tema però, e non habbia ardire di asumere simile officio, senza, che siano in lui virtù sode, che per quello son necessarie.

L'Apostolo spiega i buoni effetti del Predicatore, che accoppia le due vite accennate. Et

2. Cor. ca. 2. *odorem notitiæ suæ manifestat per nos in omni loco.* Nella cui esposizione soggiunge Gaetano. *Inter bonos, & malos Euangelij Prædicatores, hoc interest, quod mali notitiam tantum Dei tradant; boni autem manifestant notitiæ Diuinæ odorem, hoc est suauitatem, appetibilitatem, delectabilitatem. suauitas enim Diuinæ notitiæ consistit in operibus conformibus notitiæ, & ad hoc est appetibilis. Illi qui dicunt, & non faciunt, manifestant tantum doctrinam fidei: qui autem dicunt, & faciunt, manifestant in seipsis odorem suauissimum notitiæ quam habent de Deo* Perciò dice il medesimo Apostolo: *Quia Christi bonus odor sumus Deo.* O che

fra-

fráganza esala un Predicatore , che accoppia la vita con quel che dice; & al contrario causa male odore se in ciò manca . Poiche fá (quant'è da sua parte) Christo simile a se , cioè che dica , e non faccia . *Mali ministri sunt mala fragrantia Christi* (prosiegue l'istesso) *Nam per eos Christus malè olet, vtpotè personam Christi cum malis operibus gerentes , & quantum in ipsis est, Christum ipsis similem (dicentem , & non facientem) agentes .* Noti bene il Predicatore l'ingiuria , che fá a Christo, non conformando la sua vita a quello , che insegna . Questo buono odore nel Predicatore nasce dalla contemplatione , che precede alla predicatione . *De perfectis viris post contemplationem suam redeuntibus dicitur, memoriam suavitatis tuæ cructabunt .*

Greg. ho.
5. in Eze
ch.

Parlando il S. Dottore a questo proposito , dice : *Hi sunt quasi thuribula , & vasa ignis Spiritus sancti, scilicet inferius clausa , per contemptum carnis , & terrenorum ; superius aperta per desiderium supernorum , de quibus exeunt vapores thymiamatis , idest orationum ex interna deuotione ascendentes coram Domino , de quibus etiam exit odor ad homines , per quem Christus manifestatur , quem predicant docendo , & sequuntur imitando .*

in Apoc.
cap. 8.

Il Predicatore Evangelico hà da tener serrato il suo cuore a gli affetti delle cose terrene , e molto aperto a' desiderij del Cielo . Et il suo buono odore delle ferventi orationi , hà da salir nel cospetto di Dio , e si hà da diffondere a gli uomini con l'imitatione della vita di

S

Christi

Christo, rendendosene veritiero testimonio, e rendendolo glorioso appresso gli huomini, conformandosi la sua vita alla dottrina, che insegna, come vero sequace di Christo, *qui capit facere, & docere*. Ma per dare questo buono odore al popolo, conviene che prima sia sale, e poi luce. *Prius sal, postea lux, quia oportet*

Hug. in prius bene viuere, quam benè docere. Conviene *Matt. c. 5* di più, che chi hà da trattar il ministero della Predicatione, l'eserciti con affetto filiale verso Dio, *vt glorificent Patrem vestrum, qui in Caelis est*. Un figlio naturalmente cerca la gloria del Padre, e però si hà da impiegare in questo officio cercando la dilatatione, e manifestatione della gloria dell'istesso Dio appresso gli huomini, acciò il suo Padre per suo mezzo resti glorificato, e santificato nelle sue creature. *Non sufficit discipulis (dice Gaetano) Quod sine sal, & lux mundi, vt intendant gloriam Dei per sua opera, sed exigitur ab eis, vt intendant illam filiali affectu, alioquin non querunt gloriam Patris sui*. Questo hà da essere il suo interesse, e'l suo fine nella santa Predicatione.

in eñ loc



CAPITOLO VIII.

Delli mezzi, che deue prendere il Predicatore per esercitare fruttuosamente il suo officio.

Nella solitudine della contemplatione ha da raccogliersi il Predicatore in se stesso, allontanandosi dalla vanità del secolo, con che si disporrà, e preparerà per predicar poi fruttuosamente. *In oratione, & meditatione debet omnia interiora sua colligere à vanitate seculi, & preparare se, antequam audeat predicare verbum Dei.* Ivi sarà illuminato da Dio di quello doverà suggerire a gli altri. *In contemplatione hauriunt* (dice San Gregorio) *quod alijs per predicationem effundunt.* Poiche come sarà possibile, che possa esercitar degnamente un ministero così alto con la santità, e perfettione, che ricerca, se prima non praticherà in se stesso, per mezzo dell'oratione, e ritiratezza lo spirito, e lumi, che poi dourà somministrare al popolo? la salute spirituale del prossimo, e la sua emendatione, meglio si negotia con Dio nel segreto del cuore con le lagrime, & ardenti desiderij del Predicatore, che con le parole in publico. Perche *frustra ad aures sonat vox Predicatoris, nisi intus moueat gratia largitoris.* E per ottener da Dio questa gratia, conviene, che preceda l'oratione del Predicatore. *Prus In Genf. debet orare Predicator* (dice Ugone) *vt sermo cap. 31.*

Hug. in
10. cap. 6.

Greg.

S 2

Dei

Dei currat, & fructificet in auditoribus. L' emendatione, e profitto spirituale del popolo ha da
 De Vit. esser frutto, e mercede dell' oratione del Predi-
 spir. c. 11 catore. Dice anco San Vincenzo. *Tu itaque, qui desideras proximorum animabus esse utilis, primo ad eum ex toto corde recurre; & hanc petitionem ab eo simpliciter postula, ut tibi illam cbaritatem largiri dignetur, in qua est summa virtutum, per quam possis perficere, quod optas.*

Fa a questo proposito il successo dell' istesso Santo; nella cui vita si narra, ch' essendo stato invitato da un Principe a predicar nella sua presenza, volle studiar la Predica più del solito, e non si applicò tanto all' oratione; ma li riuscì poco buona. Onde quel Signore rivolto a' circostanti, disse: Questo Fra Vincenzo è buon Predicatore, ma non tanto quanto se ne dice. E come il Santo si accorse del mancamento, il giorno seguente, mancando allo studio, accrebbe l' oratione, e fè uno sermone così dotto, & erudito, che ben parve cosa del Cielo. Perciò il Principe maravigliato li domandò: perche Padre havete questa mattina, predicato tanto meglio, che hieri? perche, ei rispose, hieri predicò Frà Vincenzo, & hoggi Giesù Christo. Onde le sue prediche erano più Parto di oratione, che di studio, e però riuscivano migliori, quando studiava meno, e si applicava più all' oratione, perche in essa meglio, che nello studio, s' impara quello, che il Predicatore ha da spargere in altri.

Espos

Esponendo il S. Dottore quellè parole del Salvatore . *Subleuatis oculis in cælum , dixit Pater venit hora clarifica filium tuum , dice : in quo datur nobis exemplum , vt quos instruimus verbo , iu uemus orationum suffragio , quia sermo diuinus maxime habet effectum in cordibus auditorum , cum oratione fulcitur , per quam diuinum auxilium imploratur .* Ha per certo gran forza la parola del predicatore , quando è accoppiata con l'oratione . Perciò dicea l'Apostolo . *Orantes simul etiam prò nobis , vt Deus aperiat nobis ostium sermonis .* E se ciò cercava l'Apostolo , che non dourà fare il Predicatore ? e però conchiude S. Tomaso . *Vnde , & finis sermonis nostri debet ad orationem terminari .* Parlando S. Bonauentura dell'esempio , che diede S. Giovanni vivendo tanti anni occultamente , e poi manifestandosi con la predicatione , asserisce ; *In hoc eruduntur omnes Predicadores ; vt prius uacent perfectioni propriae , & deinde adificationi alienae , quia cuius uita despicitur , restat vt eius prædicatio contemnatur .* Tratti prima il Predicatore di registrarfi bene con Dio per mezzo della ritiratezza , se vorrà ch'il suo predicare sia utile al popolo .

In cap 1.
Luc. c. 1.

Il convertir l'anime è una delle più alte , e sopra naturali opre del mondo , essendo così grande il poter del nemico , che tiene incateneate l'anime molto mal' habituate ; e per vincere si gran forza , fa mestieri di una forza maggiore , la quale si acquista più con lagri-

me , e gemiti, che con lo studio . Onde quei , che si convertono a Dio, non meno son figli di lagrime , che di parole ; Nè vi ha minor parte l'oratione del Predicatore, che la sua predicatione. Ma specialmète si ricerca in lui l'esempio della vita , non essendovi maggior argomento per credere quand'uno parli di cuore, che vederli far quel ch'egli dice , e confirmar la vita con la dottrina . La migliore , e più efficace di tutte le prediche è quella , che più giova a gli ascoltanti . Perche essendo la santità della vita una cosa soprannaturale , e divina , & essendo i giusti come lingue , e stanza dello Spirito santo , tutti gli huomini naturalmente hanno loro una certa veneratione più che humana, e li mirano , & ascoltano, non come huomini , ma come Angioli, e Cittadini del Cielo . E però per giovare , & insegnare ad altri , conviene , che il Predicatore sia virtuoso , & insegni quello , che lui fa nella propria persona .

Il Popolo ricerca dal Predicatore il buon esempio della sua vita , e questo il muove più , che lo splendore , e polizia delle parole . A questo ci esorta il nostro Patriarca in quella non men dotta, che fervorosa Epittola da Bologna scritta a' suoi Religiosi l'anno 1221. *Et quoniam vos in eminentissima specula constitutos, oculi multorum respiciunt, & à vobis magis exempla virtutum requirunt, quam ornamenta sermonis, &c.*

Per

Per questa ragione il Salvatore dà a Predicatori il titolo d'operarij. *Messis quidem multa, operarij autem pauci.* Per darci ad intendere, che hanno da predicare non meno con la vita che con la parola. *Operarios, idest Predicadores, magis opere, quam ore predicantes, efficacior est enim predicatio operis, quam oris.* Ma benche siano molti quei, che con la parola predicano, son però pochi gl'operarij, cioè quei che co i fatti della vita, e dottrina si dimostrano veri Predicatori. *Non dicit, Predicadores, sed operarij, ut intelligamus paucos esse, qui opere se exhibent Predicadores, quamvis exercitatione vocis multi predicent.*

Luc. 10.

Hug. ibi.

Caiet.

In questa conformità il Predicator delle genti dicea. *Non sumus sicut plurimi adulterantes verbum Dei, sed ex sinceritate, sed sicut ex Deo, coram Deo, in Christo loquimur.* Dove l'Apostolo riprendendo i Predicatori che s'abusano di questo ministero con ordinarlo al proprio interesse, assegna quattro condizioni, che deve havere il Predicatore Euangelico. La prima è *ex sinceritate*, cioè non ha da esser mosso a predicare da qualche fine temporale *excludendo omnem admixtionem cuiuscumque impura intentionis, puta lucri, commodi, gloria, & reliquorum huiusmodi.* La seconda è *sed sicut ex Deo*, come, chi è stato mandato da Dio, e non dagl'huomini ad esercitar questo officio: *apponendo Legationem diuinam, non solum ad excludendum quamscumque humanam intentionem, sed*

Cor. 2.

Caiet. in eum loc.

ad apponendum intentionem exequendi officium predicandi, non vt proprium, sed vt delegatum à Deo. La terza coram Deo, predicando come chi stà nella presenza di Dio, che penetra l'intimo del cuore. Hoc est habendo semper præ oculis præsentiam Dei. Non sufficit nobis sinceros, ac legatos Dei exhibere nos coram hominibus (qui non intuentur intima cordis) sed exhibemus nos tales coram Deo, ipso teste, ac iudice. La quarta, in Christo loquimur. Non cercando nel predicare qualche vanità, ò curiosità, ma solamente Christo, il quale ha da essere la materia, e fine della Predica. Non prædicamus vana, aut curiosa, sed in Christo, hoc est habendo Christum pro materia, ratione, ac fine sermonis loquimur.

Queste son le condizioni che si ricercano in un Predicatore Apostolico. In conformità di questo istesso, si dice nelle nostre constitutioni.

*Dist. 2. Predicator in primis vt dignè prædicet, desideret
cap. 12. habere ardentem dilectionem, atque in omnibus suis
text. 1. studijs, & operibus animarum salutem, & ad eam
vires suas intendere. Deinde foris debet præ se
ferre mores Religiosos, vitæque honestate, & christiane pietatis exemplo populos edificare. Tandem scientia atque intelligentia sacrarum scripturarum satis eruditus esse debet, & vtilia potius, quam curiosa docere. Tutte queste condizioni si ricercano nel Predicator Domenicano, particolarmente ne eorum insufficientia Prædicantium ordo veniat in contemptum, & vergat in periculum animarum, come ivi si soggiunge. Perde per certo*

la

la Religione il suo concetto, per causa de' Predicatori che con la bontà della vita non accoppiano la sufficienza necessaria .

Tre cose ricerca il nostro Maestro con Agostino Santo in un Predicatore Evangelico .

Primò vt doceat. Et questo fa cò istruir l'ascoltanti nella via di Dio, perciò conviene, ch'egli sia affiduo nello studio . *Secundò vt delectet ;* 2.2. qu. 177. art. 1.

mà non debet hoc quærere propter fauorem suum, sed vt homines alliciantur ad audiendum verbum Dei . Tertio, vt flectat ; e questo fa in quanto

lo Spirito Santo opra per mezzo suo movendo i cuori de gl'Vditori . *Ad hoc efficiendum Spiritus Sanctus vtitur lingua hominis , quasi quodam*

instrumento ; Ipse autem est , qui perficit operationem interiùs . Però diceua Gregorio . *Nisi corda auditorum Spiritus Sanctus repleat , ad aures*

Corporis vox docentium in cassum sonat : Onde Hom. 30 in Euan.

benche converta molte anime , non ha di che gloriarsi , come ciò fosse suo frutto . E però esponendo il Gaetano quelle parole del Salvatore à *fructibus eorum cognoscetis eos.* *Math. 7.*

soggiunge . *Fructus eorum sunt propriae Charitatis, siue consistat in Verbis , siue in omissionibus , siue in factis . Non sunt autem fructus eorum concursus populi , conversio hominum ad penitentiam*

mediantibus eorum prædicationibus, & similes effectus ; quoniam isti sunt fructus fidei, & deuotionis audientium, & non sunt propria opera Prophetarum . Anzi se non haverà il fine retto, che ricerca il suo ministero, pone ostacolo alla mo-

zione

zione

zione

zione

zione dello Spirito Santo circa il frutto dell'anime. *Predicatoribus deficientibus à proprio principio* (cioè dalla motione dello Spirito Santo) & *proprio fine* (che deve essere la salute spirituale de gl'ascoltanti) *ex toto nixu querentibus habere gratiam*, *vt in multitudine magna audiantur*, *impedimentum ponitur diuinę largitati ad influxum gratiarum*. Essi stessi, per mancamento del retto fine, impediscono l'esser mossi dallo Spirito Santo per poter fruttificare nell'anime.

Perciò quel Santo Laico, del quale s'è fatto mentione di sopra, vedendo, che il P. Maestro Taulero s'era ben purgato, dandosi in tutto a Dio; e che però era diventato l'istromento idoneo ad esser mosso dallo Spirito Santo a beneficio dell'anime, li disse. *Certum habe, vnā posthac concionem tuam centum prioribus fore vtiliorem, fructuosioremq;* *qui enim te audituri sunt, multò amplius proficient, ac emundabuntur, quam antea fecerunt; eo quod verba, qua hinc prolaturus es, ex mundo vase procedent, ideoque anima mundę, & Deum amanti, grata, & accepta erunt*. Essendo lo Spirito Santo l'istessa purità, non si serue in un'opra così soprannaturale, com'è la conversione dell'anime, de' ministri contaminati dal fine alieno da quello, che devono hauere nella Santa predicatione. E perciò essi stessi impediscono il frutto spirituale, che haurebbono fatto ne gl'ascoltanti, habendo retta intentione. E per questo si vede

tanto

tanto poco frutto nella Chiesa di Dio per mezzo loro. Dal che conosceranno il conto stretto, che perciò hanno da rendere al giusto Giudice.

Il nostro Salvatore comanda alli Predicatori. *Rogate Dominum messis, vt mittat operarios in messem suam.* E vuole significare che i Predicatori, e Ministri del Vangelo non hanno da predicare mossi da se stessi, ma come mandati dall'istesso Dio: e vuole esser pregato da essi per questo effetto. Nel che dimostra il desiderio grande, che ha da haueire il Predicatore della salute de' prossimi. *Rogat, vt rogetur, per quod ostendit desiderium Prædicatorum circa salutem animarum, vt etiam rogent mitti, nec aliter debere prædicare, nisi missi.* Chi da Dio non fù eletto per esercitar questo ministerio, non l'eseguirà degna, e fruttuosamente. Però dicea l'Apostolo, *quomodo prædicabunt, nisi mittantur?* (*supple nisi à Deo*) *quasi dicat* (espone l'Angelico) *non dignè; poiche prædicare quæ Dei sunt, quæ Diuini consilij sunt, nullus rectè attentat, nisi missus à Deo. Sicut nullus, nisi missus à Rege, absque temeritate consilium Regium prædicare potest.* O quanti hoggidi esercitano quest' officio, senz'esser mandati da Dio, verificandosi in essi quel che l'istesso Dio dice per bocca di Geremia. *Non mittebam eos, & ipsi currebant.*

Quando Dio elegge uno ad esercitar qual che ministerio, *dat ei idoneitatem ad officium exercendum.* Onde diceua l'Apostolo. *Qui, & fecit*

Luc. 10.

Hug. in eum loc.

Rom. 10. D. Tb. ibi lect. 2.

Caiet. in cap. 10. Luc.

Cap. 23.

D. Tb. 1. Cor. 3.

fecit nos idoneos ministros novi testamenti. E però chi è eletto da Dio a predicare farà molto frutto nell'anima , perche Dio lo renderà idoneo, e l'assisterà co' suoi Divini aiuti, de' quali sarà privo , chi non fù chiamato da esio, ma si offerse da se , mosso dal proprio spirito , fondato in qualche fine temporale ; ne meno di lui si servirà Dio in un'opera tant' alta , e soprannaturale ; come è la conversione dell' anime , non essendo sufficiente la sua parola per questo effetto, se in ciò Dio non opra movendo l'anima interiormente ; perciò si vede tanto poco frutto nella Chiesa Santa , benchè vi siano tanti Predicatori, perche *Non sunt missi à Deo, ma da loro stessi .*

Ma che contrasegno vi può essere per saper-si , che uno sia mandato da Dio ad esercitar questo ministerio ? Il Santo Dottore il riduce a due principij . *Mittuntur aliqui à Domino dupliciter ; vno modo , immediatè ab ipso Deo per inspirationem internam ; alio modo mittuntur aliqui à Deo mediante auctoritate Prælatorum , qui gerunt vicem Dei .* Il Religioso in primo luogo ha da procurar di renderli habile per l'esercizio di questo ministerio con la buona vita, con la dottrina, e con gl'altri requisiti, che esso ricerca. Poi ha da ricorrere all'oratione cò ogni humiltà , e perseveranza , acciò Dio si degni d'illuminarlo , se comanda esser servito da lui in questo ministerio . E se ciò li farà espediente , sarà ispirato dalla Divina pietà . O

veramente senza che lui si offerisca, ò ingoriscia ha d'aspettare, che sia approvato, e comandato dal suo Superiore per l'istesso effetto, & in quel tempo farà mandato da Dio a predicare, e farà gran frutto, mentre il Superiore rappresenta la persona di Dio.

Che diremo adesso dell'abuso introdotto circa questo punto tanto degno di esser ponderato, mentre molti Predicatori senza consultar prima con la Divina Maestà per mezzo delle continue orationi, per sapere se da essa sono chiamati all'impiego di questo Apostolico esercizio, e senza aspettare l'approvazione, e comandamento de' Superiori, si esibiscono da loro stessi, sollecitando, e negoziando le prediche con tanti mezzi? ma perchè gli stessi Superiori il permettono? Se è noto al Superiore, che il tale tratta poco della vita perfetta, e però non sia ministro idoneo per somministrare ad altri (se non *ad sui damnationem*) quello che non pratica nella sua persona, e forse nè meno haverà la sufficienza necessaria, perchè li concede licenza di predicare? poichè, come dice San Gregorio. *Illi debent superna predicare, qui in mentis suae dulcedine novuerunt eorum suavitatem cognoscere.* E se lui non assaggiò questa soavità del divino spirito, conforme lo dimostra con la vita esteriore; e di più ha prevenuto l'approvazione del suo Superiore, non è di dovere, che li si permetta predicare, Onde tanto lui, che sollecita la predica,

In 1. Reg
cap. 9.

ca, quanto il Superiore, che lo permette, si espongono a gravi pericoli.

C A P I T O L O I X.

Si conchiude la materia de' due Capitoli precedenti.

Ricercando dunque l'altezza di questo ministero tante condizioni, come haverà ardire di esercitarlo chi si offerisce da se stesso? Il predicare è un atto di comunicare ad altri le cose contemplate, & operate da lui.

S.T. 2.2. qu. 88. *Ex plenitudine contemplationis derivatur doctrina, & predicatio.* E chi stà tanto lontano da questo, come non si renderà riprensibile, esponendosi da se stesso a predicare, massime; se si muove da qualche interesse, ò altro motivo humano? Se ha zelo della salute de' proffimi, come non zela quella dell'anima sua, la quale per questa via perde assai? *Si priusquam infundaris te, (dice San Bernardo parlando a questo proposito) festines effundere, vita atque salute, quam alteri das, te fraudas, dum sana vacuus intentione, gloria inanis vento in flaris, aut terrena cupiditatis veneno inficeris.* Se l'ambitione l'inquieta, l'honor lo gonfia, l'interesse il muove, della mortificatione, e penitenza non tratta, nè è dedito all'oratione, e contemplatione, come conoscendo tutto questo di se stesso, haurà ardire di farsi medico per curar l'infermità

Ser. 12. in Cant.

mità degli altri, non havendo qualità di medico, ma più tosto d'infermo? *Tu Frater* (soggiunge il Santo) *cui firma satis propria salus nondum est, cui charitas, aut nulla est, aut adeo tenera, quatenus omni flatui cedat, omni circumferatur vento, favore liquefcatur, pauore deficiat, auaritia contrahatur, ambitione inquietetur, bonoribus tumeat; Tu inquam, ita in proprijs teipsum sentiens, quam dementia quaeso, aliena curare, aut ambis, aut quiescis.*

E però se non vorrà il Predicatore rappresentar nel pulpito la persona di un ciarlatano, ma quella di Predicatore Apostolico, li conviene, che prima attenda a stirpar ogni vizio, a purificarsi, & esercitar in se stesso con la contemplatione tutto quello, che poi douerà comunicare, & insegnare ad altri. Ha da essere conca, la qual prima si riempie, e poi senza suo danno comunica a gli altri quello, che le sopr'abonda; e non Canale, quale insieme ricevendo l'acqua, la rifonde, senza riservarsene per se. *Si sapiſ, concham te exhibebis, & non canalem; hic siquidem penes simul, & recipit, & infundit; Illa verò donec impleatur, expectat, & sic quod superabundat, sine suo damno comunicat.* Ma hoggidi più sono quelli, che nella predicatione si portano da canali. *Verum canales multos hodie habemus in Ecclesia; conchas verò paucas.*

Averta pure il Predicatore, che non oprando conforme quello, che predica, il guadagno, che

che fa, è d'incorrere nella propria dannatione. Senta quel che dice di se stesso la Tromba
I. Cor. 9. dello Spirito santo. *Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo*. Ma perche Apostolo Santo mortifichi, & affliggitanto il tuo corpo? *Ne cum alijs predicauerim, ipse reprobus efficiar*.

Il che certo li farebbe successo predicando
Caiet. in eum loc. *alijs Euangelicam doctrinam, & non adimplendo eam factis*. Trà l'altre verità predicate da lui, una fù, che i sequaci di Christo, e quei che hanno da hereditare il Cielo, han da tener la carne crocifissa, e mortificata da' vitij. *Qui autem sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitijs, & concupiscentijs eius*; e però dicea, che se lui non facea seco altrettanto, conformando la vita con la sua predicatione, condannava se stesso con la propria bocca. *Ergo implet factum* (dice San Tomaso) *quod docet verbo, ne se damnet ore proprio*. Poiche che altro è predicar bene, e vivere differente, se non un condannar se stesso? *benè docere, & malè viuere, quid aliud est*, (dice San Prospero) *quam se sua voce damnare*? con gran verità si dirà a costui, *de ore tuo te iudicio serue nequam*. Se conosce esser vero quello, che predica, e che così conviene oprare per salvarsi, come nõ opra in quell'istessa conformità? Per certo è di grande ammiratione del popolo, vedendo che la vita del predicatore nõ corrisponde alla sua predicatione, dal che nasce gran dispreggio suo, *Cuius vita despicitur, restat, ut predicatio eius contemnatur*.

O che

O che cordoglio , e confusione sarà nell' hora della morte in un Religioso , che non smalti la parola di Dio con la sincerità, disinteressata, e verità, che ricerca questo ministero Apostolico . Conoscerà all' hora molto bene , che per tante sue fatiche non ha , che sperar premio eterno ; perche l'ordinò ad altri fini , e conseguì già la mercede , che pretendeva ; onde li si dirà *recepisti mercedem tuam* ; per lo che Dio resta libero , e disobligato di remunerarlo . Crescerà la sua afflittione, considerando il poco frutto spirituale facto negli Aiscoltanti, quali si farebbono approfittati , & emendati , se si fosse portato conforme all' obliigo del suo officio ; preparandosi prima con la contemplatione , & applicatione alle cose divine , raccomandando a Dio con ogni verità il buon esito delle sue prediche , applicandosi a materie utili , e fruttuose , e non a dimostrar la vivacità dell'ingegno, per compiacere a gli huomini , e per tante altre cose , che gli occorreranno su questo punto . Et tutto ciò conoscerà con gran chiarezza per sua maggior afflittione .

Quanto poi i Predicatori debbiano star lontani dall'ingerirsi ne gli affari secolari , il dimostrò Christo nella risposta, che diede a quello , che lo pregava, comandasse al suo fratello , che dividedessero fra loro l'heredità . *Dic fratri Luc. 10. meo , vt diuidat mecum hereditatem* . Ma Christo rispose . *Homo quis me constituit iudicem , aut diuisorem super vos* . Nella cui esposizione dice

T

Gae-

Luc. 9.

Caetano . *Hoc exemplo Dominus docet Prædicatores, ut evitent secularia negotia, ut etiam requisiti non se immisceant negotijs secularibus . Et rationem explicat verbis suis ; quia scilicet impertinentia sunt hæc ad officium prædicatoris: huiusmodi enim impertinentia significatur dicendo , quis me constituit Iudicem aut divisorem ? Questo stesso significò il Signore , quando disse : Nemo mittens manum suam ad aratrum , & aspiciens retro , aptus est Regno Dei . Intendit per hanc parabolam (dice l'istesso Autore) quod qui applicavit se ad officium prædicandi, si affectu reuertitur ad mundana negotia , ineptus sit ad euangelizandum Regnum Dei . Et in promptu Ratio est , quia vincitur ab affectu humano , in tantum , quod non afficitur ad Euangelium propter mundana negotia . Secundum enim metaphoram habens manum ad aratrum , & retro aspiciens , ineptus est ad arandum , quia arandi opus exigit applicationem non solum manus , sed oculi ad arandum . Il Predicatore Evangelico ha da star molto lontano dallo strepito de' negotij temporali mentre sù chiamato a trattar altri di maggior altezza , come quei della conversione dell'anime . Et in ciò li farebbe di grand'impedimento l'applicazione degli affari mondani .*

3 p. 9. 40
art. 3.

Trà le altre ragioni perche fù conveniente, che Christo facesse vita povera in questo mondo, una sù (dice San Tomaso) *Quia hoc erat congruum prædicationis officio , propter quod venisse dicitur . Oportet autem Prædicatores Verbi Dei,*

ut

ut omninò vacent prædicationi , omninò a sæcularium cura esse absolutos . Non è possibile , che il predicatore possa attendere rettamente al fine del suo ministero , se non si libera in tutto dalla cura delle cose temporali , perche ciò è contrario al fine del suo impiego . Quivi soggiunge Gaetano . Notate Domini Prædicatores , & quod oportet Prædicatores a curis temporalium rerum esse absolutos ; & nec appetere , quod lucri causa prædicent . Et hoc quidem contra multos , qui stipendio prædicant , qui locum prædicandi non ubi maior animarum fructus , sed ubi maius stipendium præbetur , aut maior eleemosyna expectatur pro se vel conuentu , prædicant ; qui Iesu Christi , ac Ecclesie præcipuum officium ad mercedem , atque questum abducunt . Abuso intolerabile del Predicatore , che un' officio tanto sovrano , & Apostolico applichi al proprio guadagno , facendo di esso mercantia . Temporalia sunt res debite Predicatori , non tamen sunt finis ei debite ; unde nullus hoc fine debet prædicare . Labor illius est spiritualis , unde non potest poni sub pretio temporali , aliter esset ordo peruersus . Perverte in ciò il Predicatore l'ordine mentre la fatica sua tanto nobile , & eccedente i beni temporali , vuol vendere per un prezzo tanto basso , e vile . Ma dicono costoro , che il loro fine principale nella predicatione , sia la salute spirituale del popolo , e che *dignus est operarius mercede sua* . In ciò dicono bene . Ma quanti di questi lascierebbero di predicare , se non vi fosse la certezza dello

Hug. in 1
Cor. 9.

stipendio? il che è evidente segno, che il motivo principale, che hanno, sia l'interesse temporale, e non la conversione dell'anime.

Hor da quel che si è detto in questi tre capitoli, vedrà il Predicatore, che l'ultimo Capitolo Generale, sapendo le molte condizioni, che si ricercano per esercitar fruttuosamente questo ministero: e che però molti per mancanza di quelle, si espongono a' gravi pericoli, volle con gran zelo rimediare ad ogni inconveniente, applicando per quest'effetto la medicina efficace, con obligarli, che prima di cominciar a predicare, facciano gli esercitij spirituali; perche ivi si purgaranno dalle loro imperfettioni, rettificaranno l'intentione, riceveranno i lumi per somministrarli al popolo, si assodaranno nella perfettione, diventaranno Conche, e sperimenteranno molte altre benedittioni di Dio, e si renderanno istromenti habili, & idonei a predicar fruttuosamente, e senza perdita dell'anime loro. Così nella Chiesa Santa si vedrà maggior emendatione di costumi.

CAPITOLO X.

Della necessità, che hanno di ritirarsi quelli, che stanno applicati a gli esercitij scolastici.

BEnche la scienza in se stessa sia buona, essendo participatione della divina sapienza,

za, nondimeno l'Apostolo dice: *Scientia inflat*, I. Cor. 8. *charitas verò adificat*. Quando la scienza non è accoppiata con la virtù, e occasione di far insuperbire, e gonfiare chi la possiede. *Effectum scientiæ puræ describit inflationem; ea ratione*, Caie. ibi. *, quia excellentem constituit hominem, ac per hoc occasio tumendi habetur*, E tale il pericolo di un savio d'insuperbirsi per causa della scienza, che Dio, come buon medico, volendo preservarne l'istesso Apostolo, una delle ragioni, che assegna l'Angelico, perche li mandasse la tribulatione, della quale lui parla. *Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ*, fù quest'istessa. *Apostolus magnam habebat superbiendi materiam, & specialiter quantum ad maximam scientiam, qua emicuit, quæ specialiter inflat, ideò Dominus adhibuit ei remedium, ne in superbiam extolleretur*. E se un'Apostolo, vaso di elezione hebbe necessitá di simile medicamento, come non l'averà l'huomo debole, che di continuo tratta delle scienze, acciò non incorra in questo difetto?

Passa inanzi l'Apostolo a spiegar il suo senzo. *Si quis autem se existimat scire aliquid, nondum cognouit quemadmodum oportet eum scire*. Di due modi accade, che uno pensi di sapere, cioè *speculatiue*, e di questo modo non parla l'Apostolo; poiche niuno propriamente sa qualche cosa, se non sa, che la sappia. L'altro modo è *affettive*, cioè quando uno, che sa, da questo istesso s'inalza a dispreggiar gli altri; o

loro preferirsi . E di questo dice l'Apostolo ,
che realmente non sà , perche li manca il mo-
do di sapere , che deve osservare il vero fauio .
Hic ostendit Apostolus (dice San Tomaso) *quo-*
modo sine charitate scientiam inutiliter habent; qua-
si diceret, habetis quidem scientiam, sed non valet
vobis, quia inde superbitis contra ignaros. Scientia
autem si sola est, inflat. Acciò la scienza si ren-
da proficua , & utile si ha d'accoppiar con la
carità , perche questa è che solo piace a Dio,
e per la quale tutte le cose li sono accette , E
pero ci esorta S. Agostino . *Addite ergo scientiæ*
charitatem, & utilis erit scientia; per se quidem,
est inutilis, & ex charitate utilis; poiche da se
stessa sola è insufficiente , mancandole l'uso
retto, ch'è ordinarla in *edificationem* , & in ciò
depende dalla carità .

Ibidem

*Apud D.
Tho. loc.
cit.*

Quest'è la ragione perche la scienza senza
la carità è occasione di molte dissentioni ; & al
contrario , quand'è accompagnata con essa ,
partorisce gran concordia . *Studium ad scien-*
tiam ordinatur, qua sine charitate inflat, & percon-
sequens dissensiones facit, secundum illud Prou. 13.
inter superbos semper sunt iurgia: Sed cum chari-
tate edificat, & concordiam parit. La scienza
sola è come un cibo indigesto , che produce
mali humori , e per concuocersi , ha bisogno
del calore della carità . *Cibus indigestus* (dice
Bernardo) *Corpus corrumpit, & inflatum hydro-*
picum facit: Si digestus fuerit, nutrit; ita scientia
stomacho anime indigesta, si non fuerit igne chari-
tatis

*S.Th. 2.
2. q. 188.
a. 5. ad 2.*

*Serm. 36
in Cant.*

tatis decocta , malos humores generat .

L'istesso Santo spiega molto bene questo punto con le seguenti parole, esponendo l'accennate dell'Apostolo . *Hic non approbat Apostolus multa scientem , si modum sciendi nescierit . Modus enim sciendi est , ut scias quo ordine , quo studio , quo fine scire quaeque oporteat : quo ordine , ut id prius , quod maturius ad salutem ; quo studio , ut id ardentius , quod efficacius ad amorem ; quo fine , ut non ad inanem gloriam , vel curiositatem velle aliquid , sed ad edificationem tui , & proximi . Sunt namque qui scire volunt , eo fine tantum , ut sciant , & curiositas est ; quidam ut sciantur , & vanitas est ; quidam , ut scientiam vendant , & turpis questus est ; quidam , ut edificentur , & prudentia est ; quidam ut edificent , & charitas est : horum omnium soli ultimi duo non inveniuntur in abusione scientiae , quippe qui ad hoc volunt intelligere , ut benefaciant .* Dove il Santo scuopre le deformità , che ponno accadere circa lo studio , insegnando anco il fine , che in esso si deve havere .

Il desiderio di sapere è molto naturale in tutti gl'huomini , e come nobilita tanto la potenza intellettiva, tira seco la volontà ; come l'huomo ha tanto radicato nell'intimo delle viscere l'amor della propria eccellenza, la qual consequisce con le scienze, s'applica subito a questo mezzo delle lettere . E però la natura cortotta ha fomento , & occasione di gonfiarsi per causa delle scienze , e di perdere la divotione ; *Scientia , & quidquid aliud ad magnitu-*

Bern.in
cod.ferm
36.

2.3. qu. 82. r. 3. ad 3. *dinem pertinet, occasio est (dice l'Angelico) Quod homo consideret de seipso, & ideò non totaliter se Deo tradat; & inde est, quod huiusmodi quandoque occasionaliter deuotionem impediunt.*

Ma se il Religioso penetrarà quanto sia quello, che può insegnare Iddio, & in quanto poco tempo tutto quello, che può acquistat l'ingegno humano alla lunga, si applicarà più all'oratione. Ma quantunque fosse molto tutto quello, che si acquista con lo studio; è certo, che tutt'esso giova poco senza la sapienza di Dio. Felice per certo colui, che conosce Dio, quantunque altra cosa non sappia; e miserabile quello, che sà tutte le cose, se non sà Dio. Non è chiaro, che val più un punto di quello, che insegna Dio, che tutto ciò che possano insegnare tutti i Savij del mondo? la sapienza del mondo inalza, & insuperbisce; ma quella di Dio innamora, ne fà l'huomo superbo, ne ciarlatore; ma humile, e pentito, e ciò s'acquista con l'oratione. O quanto è più eccellente la sapienza Divina che l'humana. Senti quello che dice l'Ecclesiastico. *Quam magnus qui inuenit sapientiam, & scientiam! Sed non est super timentem Dominum. Timor Dei super omnia se superposuit.* E grande colui che ha la sapienza, e la scienza; ma è maggior quello che teme Dio, perche il timor di Dio stà sù tutte le cose.

Cap. 25. E se la sapienza Divina eccede tanto l'humana, come il Religioso ha da consumar tut-

to

to il tempo nell'acquisto di questa, senza trar-
 tar dell'altra? E per acquistar questa sapienza
 divina, giovano più gli atti della vita contem-
 plativa, che null'altro. Non deve dunque
 essere il Religioso continuo nelle dispute, e
 nella oratione pigro; ma deve accoppiar l'una
 con l'altra; perche sarebbe sua gran dannatio-
 ne, che molto s'affaticasse nell'acquisto delle
 scienze, e non procurasse ordinare, e compor-
 re la vita sua. Che sconcerto sarebbe in lui il
 volere usare tanta diligenza in quello, che val
 meno, facendo così poco conto di quello, che
 l'importa tanto, come è l'acquisto della virtù;
 che li giovarà l'acquisto di tutte le scienze, se
 perderà l'anima? Nella vita del B. Giordano
 secondo Generale dell'Ordine, si racconta,
 che erano ferventissime le sue orationi, le qua-
 li non soleua interrompere, che con lo studio;
 dicendo che l'oratione dev'essere il cibo, e lo
 studio la bevanda del Religioso. Onde richie-
 sto una volta, che fosse meglio, se sempre stu-
 diare, o sempre orare, rispose, & io domando
 a voi che è meglio sempre mangiare, o sempre
 bere; significando esser necessario condire l'uno
 con l'altro. Dice anco S. Tomaso, parlando di
 questi due esercitij, *Quorum unum non sufficit*
sine altero. Non basta ad un Religioso lo stu-
 dio senza l'oratione, ne questa senza lo stu-
 dio: ma ambedue devono accoppiarsi.

Opus. 64.

Ma vediamo in che forma il Religioso deb-
 ba praticare lo studio con l'oratione, acciò

la

la troppa applicatione a quello , non impedisca il fervor dello spirito . Per certo se vorrà sequitare il consiglio di S. Vincenzo , e la regola che in ciò dà , non farà perdita della virtù , ma gran guadagno , tanto in essa , quanto nell'acquisto delle scienze . Dice dunque questo Santo : quando tu leggi , ò studij rifletti in Christo , parlando con esso , domandandoli l'intelligenza di quello che studij , e nel meglio dello studio , alza gl'occhi del tuo intelletto alla Divina Maestà ; in modo che il tuo studio sia accompagnato con la breve oratione , alternando questa con lo studio , e questo con l'oratione . Così per mezzo di questa commutatione (soggiunge il Santo) sperimenterai maggior divotione nell'oratione , e nello studio una intelligenza più chiara . *Iteratò ad studium redeas , vel ad lectionem ; & iteratò ad orationem , & sic alternando commutes ; nam per huiusmodi commutationem , in oratione maiore reperies deuotionē & in studio intelligentiā clariorē.* Questo è facilissimo . & utilissimo modo di studiare , & orare che ogni Religioso deve praticare . Con che in breve diventerebbe non meno dotto che Santo . Diceva anco Bernardo . *Hauriendus est saepe de lectionis serie affectus , & formanda oratio , quæ lectionē interrumpat , de Mon. & non tam impediatur interrumpendo , quam puriore Dei c. 10. continuo animum ad intelligentiam lectionis restituat .* Di questo modo tornerà più disposto allo studio per la maggior chiarezza che ha-
vera

*De vita
spir. c. 9.*

Ad Frat. eius , & formanda oratio , quæ lectionē interrumpat , de Mon. & non tam impediatur interrumpendo , quam puriore Dei c. 10. continuo animum ad intelligentiam lectionis restituat .

verà per intenderlo. Soggiunge ancora S. Bonaventura. *Scientia qua pro virtute despicitur, per virtutem melius inuenitur*. Al che fa a proposito la sentenza di San Nilo *Si es Theologus, verè orabis, & si eris Theologus, & verè orabis, Theologus verè eris*.

In spes.
cap. 2.

De orat.
cap. 57.

Lo studio, e l'oratione, sono come due sorelle, che una aiuta l'altra, e però il Religioso che vorrà essere perfetto, e dotto, ha da passar dallo studio all'oratione, e da questa allo studio. Per questa ragione l'Angelico Dottore arrivò a tanta Santità, e dottrina, perche accoppiò insieme queste due cose. Narrandosi nella di lui vita, che *Numquam se lectioni, aut scriptioni dedit, nisi post orationem*. L'oratione il disponeva ad haver nello studio maggior chiarezza per intender meglio i misteri, alli quali s'applicava; e lo studio con la maggior cognitione delle cose divine, il disponeva a maggior divotione. E quando non potea penetrare qualche grave difficoltà, di che altro mezzo si prevaleva per intenderla bene, se non dell'oratione, e digiuno? *Ad orationem ieiunium adhibeat*. Perciò confessò lui stesso che fù più quello che Dio le havea comunicato per mezzo dell'oratione, che quello, che havea acquistato col proprio studio.

Nelle scienze Divine, alle quali il Religioso deve attendere, s'impara più, come dice il B. Alberto, con l'oratione, che con lo studio, *In princ.* portando a questo proposito le parole di Sa- *summ.*

lo-

Man. c.
20.

Lib. 5. c.
34.

Hug. in
epist. ad
Hab. c. 5.

lomone . Optavi, & datus est mihi sensus, inuocavi, & venit in me spiritus sapientia. Soggiunge, Augustino : *Qui vult habere notitiam Dei , amet, frustra accedit ad legem dum , ad meditandum , ad predicandum, ad orandum, qui non amat .* Il lume naturale benchè accoppiato con lo studio , non arriva a tanto per l'acquisto di simili scienze, se non sarà aiutato da un Maestro Superiore, ch'è lo Spirito Santo , e come la sua attività è tanto efficace , presto illumina l'anima di chi per mezzo dell'orazione, ricorre a lui per consequir l'intelligenza di quello che studia . Per arrivare alla cognitione delle cose superiori, conviene che l'anima stia netta, e pura, e senza l'oscurità che causano le passioni , le quali sono moderate dall'orazione, e però essa dispone l'huomo alla vera cognitione delle scienze divine . Onde dice Cassiano , *Quibus expulsis (cioè le passioni) confestim cordis oculi sublato velamine passionum , Sacramenta scripturarum velut naturaliter incipiet contemplari . Siquidem nobis non vt essent incognita , vel obscura , Sancti Spiritus gratia promulgata sunt , sed nostro vitio , velamine peccatorum cordis oculis obtenebrante , redduntur obscura ;* purifichi si il Religioso nell'orazione , e sperimenterà che quello che prima gli era oscuro , se li renderà chiaro . *Ma prius stude bene viuere , postea scire ; primo ad vitam , postmodum ad scientiam .* La vera scienza ha da cader sù la buona vita , così sarà proficua , & utile .

Quei

Quei che con istanti orationi , & atti humili ricorrono a Dio, si rendono degni d'esser illuminati dalla Divina Maestà , e fan gran profitto nelle scienze, a costoro Dio comunica la vera sapienza . *Maxime dat Dominus intellectum* (dice San Tomaso) *humilibus, & orationi instantibus* . Questi sono i mezzi principali che deve praticare , chi pretende far grande acquisto nelle scienze . Questo è quello a che ci esorta l'Apostolo San Giacomo . *Si quis vestrum indiget sapientia, postulet à Deo* . Dove soggiunge Gaetano , *Admuniculo orationis impetrandam docet sapientiam* . Sarebbe senza dubbio grand'arroganza , ch' essendo la sapienza dono di Dio, pretendesse uno conseguirla, non riconoscendo la sua insufficienza , e ché dalle sole mani liberali di Dio può ottenerla . Deve dunque a lui , come a fonte di tutte le scienze ricorrere, istando nell'oratione . *Cum sapientia donum Dei sit* (dice San Tomaso) *Non debet aliter acquirere* . Quanti con questo mezzo dell'oratione hanno in se stessi sperimentato quel che dice S. Bernardo . *Primum quidem ipsum fontem suum , idest mentem , de qua oritur , purificat consideratio ; deinde regit affectus , dirigit actus , corrigit excessus , componit mores , vitam honestat , & ordinat ; postremò diuinarum pariter , & humanarum rerum scientiam confert ,*

In Apoc. cap. 12.

Cap. 1.

Lib. 5. de erudit.

Princ. c. 10.

De consid. lib. 1.

C A P I T O L O X I.

In che libri ha da studiare il Religioso .

2.2. qu.
188. ar.
5. ad 3.

COnviene adesso che vediamo di che materia ha da essere lo studio d'un Religioso. Il S. Dottore spiega ciò con le seguenti parole. *Religiosis competit principaliter intendere studio litterarum , pertinentium ad doctrinam , quæ est secundum pietatem ; alijs autem doctrinis intendere , non pertinet ad Religiosos , quorū tota vita divinis obsequijs mancipatur ; nisi in quantum ordinantur ad sacram doctrinam .* Nota bene la ragione che s'assegna , perche il Religioso non debba attendere all' acquisto delle Scienze che non conducono alla pietà , perche tutta la sua vita fù dedicata , e consagrada al culto , & ossequio di Dio ; E però non deve trattar delle scienze , che non giovano a questo fine ; altrimenti verrebbe a profanar se stesso applicandosi allo studio , che non conduce in qualche modo all' ossequio di Dio , al quale fù dedicato . Onde Gaetano fondato sù questa ragione soggiunge . *Vndè sicut negotia secularia sunt absolute prohibita Religiosis omnibus , ita studia scientiarum secularium , scilicet Philosophia , Mathematica , & artium liberalium .* Vuole però che ciò s'intenda , con questa limitatione che , *sicut pietatis gratia , de superiorum licentia moderatè possunt Religiosi secularia tractare negotia ; ita Divina scien-*

cientiæ gratia licitum est Religiosis, cum Superiorum suorum beneplacito, vacare Logicæ, Philosophiæ naturali, & huiusmodi, ut scilicet possint errores confutare, & diuinitatis mysteria intelligere. Conchiude per ultimo. Et hæc benè aduertant Religiosi, qui totum vitæ suæ tempus in scientijs secularibus consumunt. Veramente sono assai riprensibili i Religiosi, che s'applicano tanto all' acquisto delle scienze, che poco conducono al fine del loro frato, consumando il tempo della vita in quelle, quando per obbligo della loro professione, devono attendere alle scienze che servono per oprar virtuosamente.

Dice S. Antonino. In Religionibus deputatis ad prædicandum, ut sunt mendicantes, quamuis liceat in scientijs secularibus studere, non tamen debent in illis quiescere, & per totum tempus vitæ suæ his vacare, sed studio scripturarum; & ijs ex quibus possunt consulere in foro animarum, cauendo sibi semper à curiositate, & inani gloria. Et ex his non solum alijs, sed etiam sibi sumere documenta vitæ.

In quest'istessa conformità parla il Testo delle nostre sacre constitutioni. In libris Gentilium, & Philosophorum non studcant, & si ad horam inspiciant, seculares sententias non addiscant, nec artes, quas liberales vocant: nisi aliquando circa aliquos magister ordinis, vel capitulum Generale, vel Prior Prouincialis voluerit aliter dispensare; sed tantum libros Theologicos, tam iuuenes, quam alij legant. E nella dichiarazione

3. p. tit.
16. c. 6.
§. 1.

Dist. 2. c.
14.

di

di questo Testo si aggiunge. *Declaramus, quod quamvis liceat Fratribus nostris studere scientijs secularibus, non tamen diù in illis versari debent, & omne etatis suæ tempus consumere, sed potiùs scripturarum studio, atque eis, quibus consulere possunt salutì animarum, debent se assidue, ac sollicitè exercere; a curiositate, & inani gloria cauendo, atque ex illis non sibi solum, sed etiam alijs ad benè sanctèque viuendum documenta capere.*

*I. p. q. I.
art. 5. ad
I.*

Se, come dice il Santo Dottore: *Minimum, quod potest haberi de cognitione rerum altissimarum, desiderabilius est, quam certissima cognitio, quæ habetur de minimis rebus,* come son quelle di che trattano le scienze humane, che ragione vuole, che il Religioso si fermi in quelle? ma ben deve usarle, e seruirsene come di ancelle.

*Prou. 9.
D. Tho.
ibi in,
resp. ad
2.*

Misit ancillas suas vocare ad arcem. La scienza che lui ha da praticare. *Vititur illis tanquam inferioribus, & ancillis, in quantum ex eis facilius manuducitur in ea, quæ sunt supra rationem.* Il mezzo non serue se non in quanto conduce al fine, e però non deve il Religioso consumare il tempo nell'acquisto della cognitione delle scienze humane, se non come di un mezzo ch'ha da seruirli per passar più oltre all'acquisto della vera scienza che tratta di Dio, per conoscerlo, & amarlo. Nell'acquisto di questa scienza ha da fermarsi, consumando il tempo nello studio di essa.

Tutte l'altre scienze fuor della Sacra Scrittura, sono ò inutili ò dannose, se a questa
non

non faranno ordinate; *Alia scientiæ præter Sacram scripturam, vel inutiles, vel noxiæ sunt, nisi referantur ad istam.* Hugo 2. ad Timot. cap. 3. questa sola scienza perche è speculativa, & assieme pratica, è utile al Christiano, perche perfecciona l'intelletto insieme con la volontà, onde assegnando il S. Dottore *ibidem* li buoni effetti che causa questa scienza, soggiunge: *Quadruplex est effectus sacre scripturæ, scilicet docere veritatem, arguere falsitatem, quantum ad speculatiuã; eripere a malo, & inducere ad bonum, quantum ad practicam,* ne in questo si ferma, perche de più riduce l'huomo alla vita perfetta. *Vltimus effectus eius est, vt perducatur homines ad perfectum, non enim qualitercumque bonum facit, sed perficit.* Questo volse significare l'Apostolo, quãdo parlando di questa scienza disse: *Omnis scriptura diuinitus inspirata, utilis est ad docendum, & vt perfectus sit homo Dei, ad omne opus bonum instructus.* E perciò il Religioso a questa facoltà deve attendere, ordinando ad essa tutte l'altre scienze, acciò queste non gli siano inutili, & dannose, ma bensi utili, e proficue.

Sono anche riprensibili quei, che consumano la vita nelle sottigliezze delle cose speculative della medesima Theologia, fermandosi nella via. Poiche questa scienza non solamente è ordinata alla maggior cognitione di Dio, ma anco ad oprar bene, e virtuosamente per via della contemplatione, con che la persona s'instruisce, e compone in se stessa, ò per aiu-

tar il prossimo. Ma questi tali trasportati dalla curiosità scolastica si fermano nella mera cognitione delle sottigliezze, e però la volontà resta arida, come prima, e non inclinata al ben'oprire. E tralasciano di studiare altre materie fruttuose. Con gran verità si può dire a costoro quello che dice Seneca: *Quid te torques, & maceras in ea questione, quam utilius est contempisse, quam solvere.* Che ti gioverà Religioso il saper tanti enti di ragione, tante sottigliezze, che non sono d'alcuna utilità, & in quelle vuoi consumare il tempo, dovendo applicarti alla lettura de' libri proficui, in questi hai da sudare, applicandovi tutta la vivacità dell'ingegno. Ben disse quel Santo. *Quid prodest magna cavillatio de occultis, & obsuris, de quibus nec arguemur in iudicio, quia ignoravimus.* Non renderai per certo conto a Dio, perchè non imparasti simili sottigliezze; ma bensì, perchè non t'applicasti a sapere quello a che t'obligava il tuo stato. *Grandis insipientia, quod neglectis utilibus, & necessarijs, ultrò intendimus curiosis; & damnosis.* O si tantam adhiberent diligentiam ad extirpanda vitia, & virtutes in serendas, sicut ad movendas quaestiones, non fierent tanta mala, & scandala in populo, nec tanta dissolutio in Cenobijs. Non si sperimenterebbero ne chiostrì tanti disconcerti, se i Religiosi lasciando la lettura de' libri de niun profitto spirituale, s'applicassero a quella d'altri, che ponno illuminar l'intelletto, e muovere la

Ep. 3.

Tho. de
Kemp. l.
1. de im
cap. 3.

volontà ad oprar virtuosamente . A questa applicatione ci esorta il nostro Padre S. Domenico nella lettera sopra accennata . *Studio semper vitium insistentes , & curiositatis dispendium evitantes* . Noti il Religioso la particola , *semper* , perche se vuole corrispondere alla perfettione del suo stato , ha da insistere sempre alla lettura de' libri , che li ponn'essere di profitto .

Le scienze , quali deve attendere il Religioso , non solamente han da perfettionar l'intelletto , ma principalmente la volontà , movendola ad oprar *secundum pietatem* . E quanto legge , e studia , deve ordinare a questo fine . Altrimente non studia come Religioso , cioè come dedicato all'ossequio di Dio . *Hoc habet sacra scriptura doctrina* dice S. Tomaso , *quod in ipsa non tantum traduntur speculanda , sicut in Geometria , sed etiam approbanda per affectum* . In alijs ergo scientijs sufficit , quod homo sit perfectus secundum intellectum , in istis vero requiritur , quod sit perfectus secundum intellectum , & voluntatem .

Dimanda la causa Dionisio Cartusiano , perche in tante Università della christianità , frà tante migliaia di studenti , *Solus Thomas de Aquino canonizatus est , & paucissimi alij* . E rende la ragione , perche il Santo unì la cognitione con la dilettione di Dio , ordinava lo studio ad inclinar la volontà per oprar bene , & alternava l'uno con l'altro : e però fù tanto perfetto nelle scienze , e nella santità . E pochi

Sup: He-
br. 5. lc. 2

De myst.
Theol.
art. 11.

devono essere che in ciò l'imitino negli studij. In esio la scienza (per la sudetta ragione) non fù ostacolo, ma maggior occasione di divotione, e del fervor dello spirito. *Si scientiam* (sono sue parole) *Et quamcumque aliam perfectionem homo perfecte Deo subdat*, conforme lui fece con tanta esattezza) *ex hoc ipso devotio augetur*.

Per certo è grande inganno di coloro che in tutto dediti all'acquisto delle scienze, non pensano alla divina sapienza. La scienza è per la sapienza. Onde quella senza questa non è utile. *Scientia namque nuda sine dilectione, & affectu subsequente, arida est, inquieta, curiosa, ingrata, inflata, & longe ab illa pace, que exuperat omnem sensum*. E però Agostino Santo domandava a Dio *Sentiam Domine per affectum, quod sentio per intellectum*. Non bisogna contentarsi della scienza speculativa, ma passare alla sperimentale della divina sapienza, perche quella sola più dispone alla dannatione che alla salute. E però la scienza del Religioso ha da ridurre la cognitione, quanto sarà possibile, all'affetto, in modo, che conforme cresce la cognitione speculativa, cresca anco l'amor verso Dio. A questo effetto l'Apóstolo scrivendo a i Filippensi, pregava Iddio acciò l'amor crescesse in loro, conforme andava crescendo la cognitione speculativa de' misterij divini. *Hoc oro, ut charitas vestra magis, ac magis abundet in omni scientia*. Dove

Gae

2. 2. qu.

82. 3.

ad 3.;

Gers de
Mystie.

Theolo.

c. 1. 6. 5.

Ad Phi-
lip. 1.

Gaetano: *Orat Paulus, non ut cognitio crescat, sed ut in cognitione magis, ac magis abundet dilectio; hoc est, ut crescente cognitione, magis, ac magis abundet dilectio.*

Per lo che nello studio non ha da star l'animo tanto applicato, in maniera che nello stesso tempo non ricorra a Dio; qual ha da esser sempre presente avanti lo studio, nello studio, e doppo lo studio: avanti lo studio drizzando puramente a gloria, & amor di Dio: nello studio, trà le speculationi intramezzando varij affetti, e jaculatorie d'amor di Dio: doppo lo studio, aspirando a Dio, e vivendo con Dio, e di Dio. Questo è il vero modo dello studio de' Religiosi. Per questa via si acquista la scienza de' Santi, e la sapienza, che dobbiamo acquistar con la divina gratia. Quest'è la via breve per diventar presto santo, e dotto.

Però molto più son riprensibili quei Religiosi, che poco sono applicati allo studio. Et in ciò mancano assai all' obbligo del loro stato, mentre la Religione nostra è ordinata alla vita attiva, e contemplativa, & ambe due le vite ricercano assiduità nello studio. Poiche senz'esso come potrà il Religioso insegnare, e predicare a gl'altri? *Multò tempore discas, dice S. Gerolamo, Quæ postea possis docere, ne sis miles, antequam Tyro. & magister antequam discipulus.* Perciò l'Apostolo esortava Tito, &c. in lui tutti i Predicatori dicendo, *Amplecten-*

Ad tit. i

V a

tema

tem cum, qui secundum doctrinam est, fidelem sermonem; ut potens sit exhortari in doctrina sana; & eos qui contradicunt; arguere. Similmente come potrà esser contemplativo senza studio. La vita contemplativa principalmente consiste nella consideratione delle cose divine, & in ciò l'huomo è indirizzato, e guidato dallo studio. Onde in lode dell'huomo giusto, che attende a questo dice il Salmista: *Beatus vir qui in lege Domini meditatur, die, ac nocte.* Gran biasimo del Religioso, che potendo, e dovendo per tanti titoli attendere all'affiduo studio, nobilitando, & illuminando il suo intelletto con l'applicazione a i libri della Sacra Scrittura, ò d'altri che richiede il suo stato, stia impiegato in occupationi di niun rilievo, consumando il tempo in otio, ò pure in cose aliene della sua professione, di che diffusamente si parlerà appresso.

Ritornando all'intento nostro della pratica de gli esercitij, soggiungo, che se un S. Tomaso, di cui si canta. *O munus Dei gratia vincens quoduis miraculum, pestifera superbia nunquam persensit stimulum.* Nondimeno per registrar meglio la sua vita, & acciò non si raffreddasse nella via dello spirito con la continua applicatione di tante materie sottili, faceva in certo modo il suo ritiro con lasciar molte volte simile studio, & attendendo spesso alla lettura delle collationi de' Padri. *Præsertim verò collationes Patrum ad componendam*
vi.

vitam suam assidue voluebat ; ne ex rerum subtilium speculatione (soggiunge Surio nella sua vita) affectus eius non nihil intepesceret . Dice anco S. Antonino . *Ne affectus nimis remittatur à feruore bonitatis (cioè per la troppa applica- 3. p. tit. 5 tione allo studio) & paulatim euanescat ; idè cap. 1. inter lectiones speculabilium formanda est breuis oratio, vel meditatio erga Deum , aut lectio sapè habenda de doctrinis moralibus , & affectiuis , sicut legitur de B. Thoma de Aquino, qui inter exercitia speculatiuorum quotidie legebat , vel audiebat aliquid de collationibus , vel vitas Patrum .*

Hor che bisogno haurà di ritirarsi al meno una volta l'anno, chi non ha simile privilegio, ne meno frequenta l'oratione quotidiana, come il Santo, e stà molto applicato in argomenti , dispute, & ostentationi pubbliche del suo ingegno , quali sono occasioni di suagamenti , di raffreddarsi nella via della virtù , perdendo la diuotione , e raccoglimento interiore , con darsi in preda a simili esercitij , che pascono l'intelletto, e poco l'affetto della volontà verso la virtù? può essere , che questo tale diventi buon metafisico, ma non diuoto , e perfetto Religioso . Sarà anco poco utile alla religione , perche la scienza li servirà per inalzarsi sopra gl'altri, e per altri suoi disegni, e non ad *edificationem* , se non seguirà l'esempio del suo Maestro, ritirandosi almeno una volta l'anno *ad componendam vitam suam* , al che l'esortiamo con tutte le viscere .

C A P I T O L O XII.

*Del pericolo nel quale si ritrova il Religioso
habituato nella trasgression della Re-
gola , e Constitutioni .*

E Certissimo che nella Religione Domeni-
cana, la Regola , e Constitutioni non
obligano i Professori di essa ad alcuna colpa,
se non per ragione del precetto, ò dispreggio
*In Pro-
const.* che v'intervenisse. *Volumus, & declaramus, vt
Regula nostra, & Constitutiones nostra non obli-
gent nos ad culpam, sed ad penam, nisi propter
preceptum, vel contemptum.* Vero è (come si
foggiunge) che il trasgressore commetterà per
altra via il peccato veniale, cioè, ò con la ne-
gligenza, ò per altro rispetto. Insegna anco
San Tomaso parlando di questo punto. *Tra-
2. 2. qu. sgressio, vel omissio ex suo genere non obligat ad
186. art. culpam, nec mortalem, nec venialem, sed solum
9. ad 1. ad penam taxatam sustinendam; quia per hunc
modum ad talia obseruanda obligantur, qui tamen
possent venialiter, vel mortaliter peccare, ex ne-
gligentia. Cioè quando dal torpore dell' ani-
mo è trasportato a trasgredire, vel libidine,
quando trasgredisce per causa della troppa
cupidità verso altra cosa. Seu ex contemptu. E
quando si trasgredisce di quest'ultimo modo,
s'incorre in peccato mortale, benchè sia in co-
sa minima, conforme si dice nell' istesso prolo-*

GO . *Transgressio constitutionis quantumcumque minima , ex contemptu facta , obligat ad culpam mortalem , quia ut dicit S. Bernardus : Neglectus semper culpabilis est ; contemptus verò damna- bilis .*

E spiegando il S. Dottore quando succeda questo dispreggio, dice . *Tunc committit aliquis, vel transgreditur ex contemptu , quando voluntas eius renuit subijci ordinationi legis vel Regulae ; & ex hoc procedit ad faciendum contra legem , vel Regulam .* E soggiunge immediatamente parlando delle trasgressioni ; *Frequentia tamen peccati, dispositive conducit ad contemptum secundum illud Prov. Impius cum in profundum venerit peccatorum , contemnit .* Onde Gaetano ponderando quest'istesso luogo ci ammonisce della cautela, che in ciò dobbiamo avere. *Caveat tamen ne frequentia peccati disponat ipsum paulatim , & tandem deducat ipsum ad voluntatem non subijcendi se Regulae , quoniam ut in littera dicitur , frequentia peccati dispositive inducit ad peccatum . Sicut consuetum veniale non correctum , dispositive inducit ad mortale .* Dove si deve notare , che le nostre Constitutione fanno tanto conto delle accennate parole del Santo , che in quattro luoghi le ripetano . La prima, nel Prologo . Poi nella dist. 1. cap. 4. parlandosi del digiuno . *Qui nec sextis serijs volunt a Cæna abstinere , quin potius nulla petita, & obtenta licentia, huiusmodi constitutiones de Ieiunio transgrediuntur , & in huiusmodi transgressionibus perseverare intendunt ,*

dunt , ad *damnabilem contemptum* , quàm facillimè disponuntur . E nell'istessa distinzione cap. 7. *Qui cum possent aliquibus diebus abstinere , tamen nulla petita , & obtenta licentia , carnes quotidie comedunt , & in hoc perseverare intendunt , ad culpabilem & damnabilem contemptum , quàm maxime disponuntur* . E nel Capitolo 10. de vestitu. *Qui lineis utuntur ad carnes ; & in huiusmodi transgressione intendunt perseverare , ad damnabilem contemptum disponuntur* . Quest'istesso pericolo corre nell'altre materie , che sono proibite dalla Regola , & constitutioni , nelle quali succede la frequente , & habitual trasgressione con volontà di perseverar in quella .

Ponderandosi bene quanto si è accennato , si conoscerà il pericoloso stato del Religioso , che habitualmente trasgredisce non una ma più Constitutioni , il quale non solamente non ha volontà di emendarsene , ma bensì perseverarvi . Poiche tanti anni ha così caminato , & al presente opira con tanta franchezza , come se quelle cose non fossero ordinate dalla Religione , & in questo modo terminerà la sua vita , se Dio non li porge la mano . E come farà possibile , che non stia disposto *Ad damnabilem contemptum* ? se può essere qualche caso , nel quale la frequenza della trasgressione disponga uno al dispreggio , qual si può immaginar più espresso , e manifesto , di quello , che si trova in uno , che habitualmente trasgredisce più Constitutioni ? E benchè non si obbligasse egli a praticar

car tutti i mezzi , che conducono alla perfezione, nondimeno se costrinse ad eseguir quelli, che la Religione gli ha tassato per l'acquisto di quella . *Non tenetur ad omnia exercitia , quibus ad perfectionem peruenitur* , (insegna l'Angelico) *Sed tenetur ad illa, quae determinatè sunt ei taxata secundum Regulam, quam professus est* . Ma dove è in lui la pratica di questi , se gli trasgredisce continuamente ? Che altro è questo se non un conculcare , e dispreggiar le leggi della Religione ? Come Dio non l'abbandonerà, permettendo che cada in difetti più gravi , mentre opra di continuo contro la proinestà fatta a Dio di offer varli ? Non penso sia temerità il giudicare, che simili trasgressioni, per lo più siano accoppiate con altre maggiori , perchè suppongono, che l'animo del Religioso stia assai lontano dalla sua Vocatione . Però dice S. Bonaventura . *Cauenda est negligentia exterioris disciplinae , quae pro decore Religionis , & habitationis profectus spiritualis statuta est ; cuius desertio , signum est negligentiae conscientiae* . La trasgressione esteriore degli statuti della Religione, e contrasegno che l'interiore del Religioso camina con molto sconcerto . Ne può allegare in suo favore prescrizione di cōsuetudine, ò abuso, che forse vi fosse introdotto ; poiche si obligò nella professione (come espressamente li fu intimato) di vivere , non conforme si vive in questo , ò qualch'altro Convento, ma come dicono la Regola, e le Sacre Constitutioni. Ol-

2. 2. 94.
186. 1. 2.

De Sex-
lis ca. 3.

tre che i Superiori inferiori, e maggiori, e gli stessi Capitoli Generali, esclamano sempre contro simili trasgressioni.

Ma se penetraremò meglio lo stato di costui, troveremo in esso altri maggiori pericoli. Distinguono i Dottori due sorti di dispreggio in una legge, cioè formale, quando espressamente uno la trasgredisce, non volendo soggettarsi ad essa, & da questo si muove ad oprar contro quella. L'altro è interpretativo, quale spiega S. Antonino in questa guisa *Dominus Io: Dominicus* (che fù un esimio Dottor dell'ordine, e Cardinale di S. Chiesa) *Hoc declarat per exempla, dicens: puto in Constitutione Ordinis Prædicatorum dici contemptum, voluntariam sine causa continuatam aliquandiu transgressionem; puta cum quis lineis utitur, & cum sanus sit, propter gulositatem tantum, vult ferè continuè carnibus vesci; & cum ieiunare valeat, saltem aliquoties in Hebdomada, nec sextis ferijs, à Cena vult abstinere, nulla insuper petita licentia, vel obtenta, & similia facit, quæ constitutiones vetant.* Onde conchiude S. Antonino. *Quisquis in Ordine Prædicatorum professus, tacitè vel expressè ex deliberato animo statuta principalia non seruat, cum intentione continuandi transgressionem huiusmodi, Apostata est apud Deum.*

Maestro Nazario sieque questa sentenza, e la sua ragione si è, perche il Religioso nella professione si soggettò alla Regola, e però ha l'intentione habituale *in actu primo* di osservarla,

3. p. sum.
tit. 16. c.
1. §. 9.

la . Ma questa intentione non è compatibile, *De stat.*
 con l'altra intentione habituale di trasgredir *obligat.*
 la medema Regola , per l'opposizione fra loro. *Relig.*
 Di più l'habito acquistato delle trasgressioni ,
 necessariamente contiene l'inclinatione della
 volontà a simili atti ; la quale inclinatione re-
 pugna con la volontaria soggettione di offer-
 var la Regola, e Costituzione. Onde conchiu-
 de , *ac proinde contemptum etiam habet interpre-*
tativum , cum letalis culpæ gravitate . E quando
 San Tomaso dice , che la frequenza delle tra-
 sgressioni, dispone solamente al dispreggio , e
 che nó sia l'istesso dispreggio, egli dichiara in
 questo modo *respōdeo D. Tho. loqui de frequentia*
inchoata , nec qua prauus habitus nondum est com-
plete generatus , ex solida firmitate roboratus ; ad
hoc enim, ut habitus suum accipiat complementum,
non quæcumque frequentia , sed ea qua longo tem-
poris tractu sit continuata requiritur, & in habitu
præto completo , certum mihi videtur legis, seu Re-
gulæ contemptum implicite claudi , & consequenter
etiam in actibus ex illo procedentibus, & de hoc ha-
bitu videtur loqui Divina Scriptura Prou. 8. dicens
impius cum in profundum peccatorum venerit, con-
temnit . Il contrasegno poi di questo habito ,
 farà quando il trasgressore opra *prompte , &*
delectabiliter , e senza niun rimorso .

E se questo è vero , che giudicio faremo
 dello stato pericoloso di chi con tanta fran-
 chezza trasgredisce habitualmente molti sta-
 tuti ? Insegna il Santo Dottore ; Religiosus non

2.2. qu. tenetur esse perfectus, sed ad perfectionem tendere, 189.a.9. cui contrariatur perfectionis contemptus. Et appresso soggiunge. *Traſgreſſio non obligat ad mortale, niſi propter contemptum Regulae, quia hoc directe contrariaretur profeſſioni, per quam aliquis vovit vitam Regularem.* Gaetano fondato in quella autorità aggiunge. *Religioſi omnes ultra communia vincula omnium chriſtianorum, & tria Religionis vota, & praecipua facta a Regula vel Prelato; habent duplex vinculum peccati mortalis, propter contemptum ſcilicet perfectionis, & contemptum Regulae.* Che diremo hora del Religioſo, che habitualmente traſgredisce la Regula, e gli altri mezzi preſcrittigli per conſeguir la perfezione? Come non interpretaremo, ché la ſua volontà ſprezzi tanto la Regola, quanto la perfezione con gli atti contrarij, e continuati tanti anni della traſgreſſione della Regola; e de' mezzi, che conducono alla perfezione; i quali egli è obligato a praticare. Mentre, chi diſpreggia i mezzi, diſpreggia anco il fine.

Pare ſia una ſalvaguardia di molti Religioſi, che ſi perſuadono liberarſi da' gravi ſcrupoli, appoggiandoli nelle accennate parole del Santo Dottore. *Religioſus non tenetur eſſe perfectus.* Vero è, che non è obligato ad eſſer perfetto, ma rifletta un poco meglio ſù l'altre parole, che ſoggiunge, *ſed tenetur ad perfectionem tendere;* e queſto ſi fa, oſſervando la Regola, e non altrimenti. *Religioſus non aliter tenetur*

tur ad perfectionem tendere, quam servando suam Regulam. Dunque in tantum tendit ad perfectionem, in quantum servat suam Regulam; e però qui eam non servat, non tendit ad perfectionem, sed recedit a tendentia in perfectionem. Mentre si allontana dalla pratica de' mezzi; quibus tenetur ad perfectionem tendere. Et essendo vero quel che ioggiunge l'istesso Dottore. Voluntas tendendi ad perfectionem, principium esse debet voluntariae paupertatis, ac per hoc reliquarum partium Religiosorum, conforme si cava dalla risposta, che diede Christo a quel giovine, si vis perfectus esse vade, & vende omnia. Siegue, che non essendovi questa volontà nel Religioso, che habitualmente trasgredisce la Regola, la sua vita sia assai pericolosa; e similmente l'osservanza de' tre voti, e tutto quello, che appartiene allo stato Religioso, sia in gran contingenza, e però si rende tanto pericoloso il suo stato; Quia non habet voluntatem practicam tendendi in perfectionem, sed oppositam, poiche trasgredendo habitualmente la Regola, e i mezzi, che deve praticare per l'acquisto della perfectione, recedit a tendentia in perfectionem; e però sta privo del primo principio dello stato Religioso.

Caieta.
ibid.

Matthæu.
19.

Se uno domandasse perche in una comunità di cinquanta, o sessanta Religiosi, pochi siano i perfetti? non risponderebbe contro la verità, chi asserisse, che questo proviene, perche pochi son quei, che osservano puntualmente la Regola, e leggi della Religione perche non

po-

potendosi conseguire il fine senza i mezzi, e questi in un Religioso, per diventarlo perfetto, sono l'osservanza, e pratica della Regola, e Constitutioni della sua Religione; chi non l'osserva, si discosta da' mezzi della perfezione, e però pochi sono i perfetti, mentre pochi sono quei, che l'osservano perfettamente.

Il Religioso giusto, dice l'Angelico, se qualche volta cade in peccato, ò per ignoranza, ò per qualche passione, facilmente risorge da quello; ma se peccarà *ex contemptu*, si farà pessimo, & incorreggibile. *Iusti non de facili peccant ex contemptu, sed quandoque labuntur in aliquod peccatum, ex ignorantia, vel ex infirmitate, a quo de facili releuantur. Si autem perueniant ad hoc, quod ex contemptu peccent, efficiuntur pessimi, & maximè incorrigibiles secundum illud Ier. 2. confregisti iugum, diripuisti vincula, dixisti non seruiam, in omni loco sublimi, & sub omni loco frondoso prosternaberis meretrix. Undè Aug. dicit. Ex quo Deo seruire Capi, quomodo difficile sum expertus meliores, quam qui in Monasterijs profecerunt, ita non sum expertus peiores, quam qui in Monasterijs ceciderunt.* Dove soggiunge Gaetano. *Nota tu fauens Religiosis Prælatos suos contemnenti- bus; & à suis Regularibus obseruantijs recedenti- bus, quantum criminis incurras, cum tales experientia Augustini, & iudicio D. Th. & auctoritate Ieremia sint pessimi, & correctionis incapaces.* Con questo si conferma quel tanto, che di so-

pra

2. 2. qu.
186. art.
10. ad 3.

pra si è detto cioè che difficilmente nello stato Religioso si trova mezzo fra l'ottimo, e pessimo, & a questo secondo estremo appartengono quei, che oprano *ex contemptu*. Perche si fan pessimi, & incorreggibili. E ben lo dimostra l'esperienza, mentre per ridurre all'emendatione un mal'habituato nelle trasgressioni, non bastano l'esortationi, l'ammonitioni, nè correctioni, prevalendo in esso l'invecchiata consuetudine, la quale il rende incapace della correctione. E come lui non pecca *ex infirmitate*, ma *ex electione*, opra senza rimorso, e senza dispiacenza, ma con diletto. *Qui ex passione peccat* (dice il Santo Dottore) *cum quodam remorsu, & dolore peccatum committit; sed ille qui peccat ex electione (quando scilicet ex consilio rationis affectus eius pronocatur ad malum) gaudet ex hoc ipso, quod peccatum committit, secundum illud Prou. 2. qui latantur cum malefecerint, & exultant in rebus pessimis.* Questo pare, che sia lo stato del Religioso male habituato in trasgredir di continuo la Regola, e constitutioni.

In 1. Cor.
cap. 13.
loc. 2.

Dirà il mal'habituato, che questa opinione sia troppo rigorosa, e scrupolosa. Li rispondo primo, che farà assai meglio per lui, che questo scrupolo il rimorda adesso, che può emendarfi, che nell'hora della morte, quando non sarà in stato di poter rimediarsi; ma si vedrà in grande afflittione, rivolgendo gli occhi sopra il poco conto, che fè delle sacre leggi della sua Religione. Secondo perche vuol porre,

X

la

la sua salute eterna in contingenza; e probabilità di opinioni, potendo liberarsi adesso da questo pericolo? Terzo non può negare, che trasgredendo habitualmente la Regola, non stia almeno disposto al dispreggio formale di essa. E chi l'assicura, che trovandosi in tal disposizione, non opri qualche volta *ex contemptu*. Quarto ritrovando il nemico la porta aperta in lui con la continua trasgressione, come non l'assalirà in altre materie più gravi? poiche simili trasgressioni, per lo più sono occasione di altri guai maggiori. Ma quando niente di tutto questo lo mova all'emendatione, almeno il suo interesse lo provochi ad abbracciar l'osservanza della disciplina Regolare; essendo grande il merito di quei, che la praticano, del quale egli se stesso priva. O quanto crescerebbe il suo guadagno spirituale, se in ogni sua azione, si conformasse con quella, regolando le sue opre conforme all'esemplare lasciatogli da' suoi Padri.

C A P I T O L O XIII.

Resta la Religione denigrata per causa delle trasgressioni habituali delli sudditi.

Sono per certo molti, & assai gravi i danni, che dalle trasgressioni habituali provengono alla Religione, & a' medemi, che le commettono. Onde San Bonaventura parlando a
que;

questo proposito dice : *Transgressio eorum deformat Religionis decorem ; profectum spiritualem, & aliorum adificationem solet impedire . Et in un'altro luogo . Cum disciplina negligitur , insolentia crescunt ; ac per hoc negligentia circa exercitacionem virtutum , exterius procedit in scandalum , per eorum patentem ruinam , qui stare videbantur in oculis aliorum . Ex quo fit vt Sancta Religionis splendor praeulgidus in pallorem digeneret ; sanctitatis pulchritudo sordescat , bona opinionis odor computreat, & nomen Domini blasphemetur . Non solo s'impedisce per questa via il proprio profitto spirituale , e di molti altri , ma di più si oscura , e si denigra grandemente l'istessa Religione , perdendo il buon concerto , e buona opinione appresso il popolo, il quale osservando gli andamenti esteriori de' Religiosi poco accorti, fa poco stima di tutta la comunità . La quale per quest'istessa ragione è privata anco del sussidio, che haurebbe delle cose temporali , mentre i secolari , vedendo la poca edificatione , che ricevono d'alcuni Religiosi, si ritirano di somministrarle le limosine, e Dio, come giusto distributore , non muove i cuori di questi a farle . *Saculares non videntes perfectionem , qua in talibus Religiosis exigitur (dice Gaetano) non dant largiter ; & Deus principalis distributor , iustissimè subtrahit elemosynas malemeritis de sua professione . Nam desistere à perfectionis studio ob negligentiam , ratio est , quare Deus non aperit eis manus secularium . Al contra-**

De Sexa-
lis ca. 3.

De inter.
hom.c.7.
par.1.

2. 2. 94.
188. 4.7

rio il buon'esempio di una comunità è richiamo di ogni benedizione . *Deuotio parit diuitias* (dice Bernardo Santo.) E questo giornalmente si esperimenta . *Cuius euidentissimum signum est*, soggiunge l'istesso Gaetano , *quod ubicumque vir aliquis perfecta vita nominatur , & creditur , vltro ei omnia offeruntur à fidelibus* . Il che ha maggior forza ; quando tutta la comunità stà accreditata, e vive con edificazione , & esempio .

O che conto grande douran rendere questi tali a Dio , che non considerano , che come figli sono succeduti nell'heredità de'Santi. E però quest'istesso deve obligarli a conservare lo splendore , che hereditarono della disciplina Regolare, la quale i loro antenati acquistaron con tanti sudori, e fatiche, lasciandola a' loro posterì, acciò la cōseruassero, & argumētassero. *Inter alia, quæ Religiosum debent ad obseruantiam Regularē inducere* dice il B. Umberto, *est hoc, nimirum successio sanctorum : viri enim Religiosi tanquam filij succedunt in hereditatem Sanctorum, ideò si veri sunt filij , & non adulterini , debent eos imitari in operibus* . Di questo motivo si valse il S. Tobias , quando burlandosi di lui i suoi domestici li diceano . *Vbi est spes tua , pro qua elemosinas , & sepulturas faciebas ?* Ma il Santo li riprese, con dir loro , che si ricordassero, ch'erano discendenti , e figli de'Santi , e perciò haveano obligo particolare di non parlare sì scioccamente . *Tobias verò increpabat eos, dicens , nolite*

ita

In Reg.
ca. 182.

Cap. 2.

ita loqui, quoniam filij Sanctorum sumus. Perciò i Religiosi, che degenerano dalla santità del loro Padre, e dalla perfettione dello stato, che professano, si rendono assai riprensibili, e degni di ogni confusione. *Quantò quis habuerit nobiliorem Patrem, & perfectiorem statum, & degenerat, tanto sibi maior confusio, & iudicium.* Essendo vero, che la figliolanza spirituale consiste nella somiglianza, & imitatione dell'opere del Padre. *Signum quidem filiationis alicuius, est* dice l'Angelico, *quod assimiletur, ei cuius est filius.* Sicut enim filij carnales, ut plurimum parentibus carnalibus assimilantur, ita, & filij spirituales (si sint veri filij) dicuntur spirituales parentes imitari. Il contrasegno, che uno sia vero figlio spirituale del suo Padre, è l'imitatione, e somiglianza nell'oprare. Questo motivo ce propone l'Apostolo per ridurre ad oprare virtuosamente. *Estote imitatores Dei, sicut filij charissimi.* Poiche *ad filium pertinet Patrem imitari.*

D. Anto.
nin. 2. p.
tit. 3. c. 4

In Io. c.
8. lect. 5.

Ad Eph.
5. S. Tho.
ibi.

Super il-
lud ut si
tis filij
Patris ve
stri.

Questa differenza pone San' Gio: Chrisostomo tra i figli carnali, e spirituali; che i primi sono simili a' loro Padri nella faccia, o in qualch'altro segno. Ma i figli spirituali devono esser simili a' Padri nella Santità. *Filij autem spirituales simulantur in sanctitate.* Dove ancora nota un'altra diversità, cioè che i figli carnali se sono simili a' padri, non per questo meritano lode, come neanche son degni di biasmo, se sono dissimili, perche non stava in potestà

loro il nascere simili, ò dissimili a' loro padri .
 Ma i figli spirituali, se saranno simili a' padri,
 imitando le loro opre , *laudandi sunt* , e se saran
 dissimili nell'attioni, devon'esser vituperati . *Si
 autem fuerint dissimiles , Nimis vituperandi sunt .*
 Et assegna la ragione , *quia in potestate vnus
 cuiusque est mensura faciendè iustitiæ* . Stà in li-
 bertà di ciascuno di rendersi simile al suo pa-
 dre con l'imitatione ; ò pur dissimile , degene-
 rando da quello . E perciò il primo *laudandus
 est* , e l'altro *nimis vituperandus* , per questa ra-
 gione dicea San Girolamo . *Non sunt filij San-
 Etorum , qui tenent loca eorum , sed qui exercent
 opera eorum* . L'habito, che portiamo nõ ci fà veri
 figli del nostro Santo Padre , ma l'imitatione
 della sua vita . Dal che s'inferisce , di quanto
 biasmo siano degni i Religiosi trasgressori del-
 la Regola , e Constitutioni , rendendosi tanto
 dissimili al loro padre , che con tanti sudori, e
 stenti stabili la Religione nel rigor della disci-
 plina Regolare , e però con gran ragione li
 chiamaremo figli adulterini ; mentre non imi-
 tandolo , dissipano l'heredità lasciatagli da
 lui .

Apud S.
 Ant. vbi
 sup.

Dourebbero ancora riflettere sopra il gran
 male , che fanno a quei , che Dio chiama alla
 Religione ; poiche questi l'imitarono , sequen-
 do gli abusi, e relaxationi , che troveranno in
 essa . Onde dicea S. Bernardo : *Quidquid à vo-
 bis statutum, quidquid vobis tenentibus , & seruan-
 tibus , in consuetudinem fuerit missum , absque*

Ad frat.
 de Mon.
 Dei .

omni

omni retractione à posteris vestris tenendum erit, & seruandum. Cogitate non solummodo, qui modò sunt, sed & qui post futuri sunt, quos in proposito Sancto estis habituri imitatores. Digni di gran lode sono i Religiosi, che con ogni puntualità osservano le leggi della Religione, perche co'l loro buon' esemplo provocano quei, che vengono alla Religione, ad imitarli, e però sono le colonne, che sostengono in piedi la Religione. Al contrario devono esser grandemente biasimati quei, che fan l'opposto, poiche i Posterì faranno loro imitatori, e la vita rilassata, che faran questi, si risonderà in essi. *Quicumque aliquod exemplum alijs relinquit, Bon de siue bonum, siue malum, particeps est imitatorum int. bom. suorum, siue in supplicio, siue in premio sempiterno. cap. 7.* I posterì certamente seguiranno nella Religione il modo di vivere, che in essa troveranno; e però chi con la rilassatione darà loro poco buon' esemplo, si renderà partecipe de' difetti, che questi commetteranno, e della pena, che meriteranno. Onde San Tomaso di Villanova parlando de' Religiosi trasgressori, dice: *Dupliciter rei sunt; & quia sub specie sanctitatis mali sunt, & quia eorum exemplo alij mutantur in malum.* *Ser. de Michael.*

La Religione è come una Città che stà munita con due forti di muraglia. *Ponetur in ea murus, & antemurale.* Stà fortificata per una parte col muro della divina legge; e per l'altra con l'antemurale della Regola, e Consti-

tutioni. Onde se il Religioso non farà vintò circa l'osservanza di queste, stà sicuro d'esser anco vittorioso, quanto all'osservanza della divina legge. Perche essendo lui solecito in custodir l'antemurale, questo istesso lo custodirà dagl'affalti del nemico. Perciò San Bernardo esortava grandemente i suoi Religiosi alla vigilanza, e custodia di quest'antemurale.

Epis. 32.

Rogo vos Fratres, & multum rogo, sic agite, & sic state, solliciti semper circa custodiam ordinis, ut ordo custodiat vos. Ma il Religioso che con le trasgressioni habituali rompe di continuo quest'antemurale, da l'ingresso al nemico, a conquistar la Città dell'anima sua, e rompere la divina legge, la quale era ben munita, se lui non la debilitava con la rottura delle leggi della Religione. Onde doppo che si liberò dalla gran tempesta del seculo, e postosi in porto sicuro della Religione, in esso patisce naufragio, per non osservare quel che promise a Dio. *Cum Dominus eripuerit eum de naufragio seculi, & quasi in loco tuto, scilicet in navi Religionis posuerit (dice Umberto) ipse furtivè in navi aquam ponit, in qua se submergit. Talis de loco salutis, facit locum perditionis.* E come lo stato Religioso non farà per lui luogo di perditione, mentre non corrisponde all'obbligo di esso, abusando i mezzi ch'ella li somministra per salvarsi, & oprando contro di essi così continuamente, e da tant'anni? fù per certo singular gratia di Dio il chiamarci alla Religione,

ma il non vivere in essa conforme la nostra
 Vocatione, osservando le leggi, e costituzioni,
 e segno di gran dannatione i *Sicut namque*
 (dice Cassiano) *immensa gloria fideliter seruien-*
tibus Deo, ac secundum Regule institutionem ei L. 4. insto
adherentibus, repromittitur in futurum; ita pœne renunc.
grauissima præparantur his, qui tepidè eam, negli- cap. 23.
genterque fuerint executi; & secundum hoc quod
professi sunt, vel quod ab hominibus esse creduntur,
fructus etiam congruos sanctitatis eidem exhibere
neglexerint.

CAPITOLO XIV.

Il trasgressore abituale delle leggi della Reli-
gione de genera dalla figliolanza
del suo Padre.

Religioso mio (parlo co' i trasgressori)
 come non riguardi il tuo Padre? *Atten-* Isai. 51.
dite ad Abraham Patrem vestrum. Consideran-
 do le sue grande fatiche, le sue continue ora-
 tioni, passando le notti intiere orando nella
 Chiesa, quasi senza riposo; le sue discipline
 cosi rigorose, e continue, tanti viaggi a piedi,
 la sua singolar astinenza, senza mangiar car-
 ne, digiunando anco, quando stava infermo,
 con tanta povertà, e tant'altre penalità. E tut-
 to questo fè per stabilire, & asodare la sua
 Religione. Et acciò questa restasse meglio
 difesa, la muni con la siepe fortissima della
 Re-

Regola, e costituzioni. Ma io, e tu con le trasgressioni continue, dissipamo questa siepe, con tanta perdita dell'anime nostre, e con render vani (quant'è dalla parte nostra) e per noi, e per gl'altri che ci seguiranno in questo stato, tanti sudori, e fatiche del nostro Padre, e di tant'altri suoi figli, che in ciò indefessamente faticarono. Ben ci potrà dire. *Expectavi, ut faceret vvas, & fecit labruscas.* Ci hav'aspettato tant'anni, acciò producessimo frutti degni, dell'emendatione di nostra vita, e conservassimo l'heredità, che ci lasciò della disciplina Regolare, con imitar le sue attioni, ma doppo tant'anni giacemo nell'istessa inosservanza, & in una continua rottura delle sante leggi della Religione.

Come non riuolgi l'occhi alla tua madre Sara. *Et ad Saram, quæ genuit vos.* Cioè all'istessa Religione, la quale da tant'anni ti sostenta, ti dà ogni comodità spirituale, & temporale, ti ha honorato per tante vie, e tu le corrispondi con oscurarla, e denigarla. Pensava ella esser sollevata da te, come da buon figlio, e che dovessi essere il suo sostegno; ma sperimenta il contrario, poiche con le tue continue trasgressioni la debiliti, e disponi più tosto alla caduta, e ruina, che al sollievo. *Luxitq; antemurale, & murus pariter dissipatus est.* Cadendo l'antemurale della Regola, e Costituzioni, ogni cosa minaccia ruina nello stesso Religioso. *Cum observantia regulares sint quasi*

Is. 6. 5.

Ser. Tbr.
2.

Vm. sup.
reg. cap.
182.

se-

sepes , sequitur ex eorum dissipazione direptio omnium bonorum spiritualium .

Riguarda anco i tuoi Fratelli, quali per le tue trasgressioni portano una Croce assai pesante . Essendo vero quel che dice S. Tomaso:

Nec oportet, quod semper Sancti habeant exteriores tribulationes, cum interius affliguntur ex mala conuersatione peruersorum , questa fù la Croce ,

In Ep. ad Heb. 12. lect. 2.

che portò Loth , come dice l' Apostolo S. Pietro , vedendo l' opere inique de' suoi compatrioti: *Habitans Loth apud eos, qui de die in diem*

2. Pet. 6.

animam iusti iniquis operibus cruciabant . E benchè non vogliamo significar tanto nella tua

2.

persona; nondimeno sappi , ch'è grand' afflittione de' Religiosi, che puntualmente attendono all' obbligo dello stato loro, il veder tante trasgressioni, nelle quali incorrono molti; sapendo loro molto bene , che per questa via v'è in ruina la disciplina Regolare , non facendo si conto delle sacre cerimonie della Religione, le quali la conservano in decoro , e credito, e la distinguono da una radunanza, & habitatione di Secolari . E perciò si cruciano nel più intimo del cuore : *O quantam materiam doloris habent viri perfecti, qui vident Religionem grauiter corruisse à statu antiquo ,*

Vmb. su- per Reg. 6. 182.

Che potemo tu , & io aspettar dal nostro Padre; quando nell' hora della morte ricorremo a lui per aiuto in quel tremendo passo , se non questa risposta: *Nec ego pater, nec vos filij ;* mentre siamo tanto dissimili a lui nelle nostre

ope-

opere? ben disse Origine: *Omnis qui dicit Pater noster, qui es in Cœlis, non debet habere spiritum servitutis in timore, sed spiritum adoptionis filiorum; qui autem spiritum filiorum non habet, & dicit Pater noster, qui es in Cœlis, mentitur, cum non sit filius Dei, Deum patrem suum appellans.* I nomi di padre, e figlio sono correlativi; e quando non vi è figlio, nè meno vi è padre. E se la figliolanza spirituale, conforme s'è detto, consiste nell'imitatione, e somiglianza delle attioni del padre, con che verità potrò io chiamar padre il Patriarca S. Domenico, le cui opre non hò imitate, e di più mi rendo ogni di più dissimile a lui, rompendo le Constitutioni?

O che angoscia farà dell'anima mia in quell'hora, dubitando se la benedittione promessa a i figli di questo mio S. Padre cadrà sopra di me, poiche quella che fù promessa da Dio a i figli di Abramo, non si dà a tutti i suoi discendenti, ma solo a quei che sono figli suoi spirituali, cioè a quelli, che fanno imitar la fede, & opre sante di esso: *Neque qui semen sunt Abrahæ, omnes filij* (dice l'Apostolo) quali parole esponendo S. Tomaso, dice: *Neque omnes qui sunt carnale semen Abrahæ, sunt spirituales filij Abrahæ, quibus Deus benedictionem repromisit; sed solum illi, qui eius fidem, & opera imitantur.* Haurò per certo gran fondamento di dubitare; mentre benche sia stato annumerato tra i suoi figli; nientedimeno, non concorre-

de

do in me l'imitatione delle sue opre, la qual mi rende suo figlio spirituale, non sò per certo, che sia per succedermi, nè meno con che verità possa chiamarlo Padre.

Anzi haurò maggior fondamento di dubitare, che di Padre diventarà mio accusatore, perche hò trasgredito così continuamente le sue sante leggi. Conforme disse Christo a gl'Ebrei trasgressori della legge, che diede loro Moisè: *Nolite putare, quia ego accusaturus sum* *vos apud Patrē, est qui accusat vos Moyses, in quo vos speratis; quia ex hoc quod prætergressi sunt mandata eius (esponde l'Angelico) sunt accusandi.* E soggiunse Ugone *idest non accusabimini in iudicio pro contemptu mei, sed etiam pro contemptu Moysi.* Forse è poco dispreggio, & ingiuria, che fò al mio Padre, trasgredendo le sue leggi habitualmente contro la promessa, che li feci, rendendo vani (quant'è da mia parte) & inutili a me stesso, & a quei, che succederanno in questo stato, i sudori, e stenti suoi in piantar questa Religione, murita da lui con tante santissime leggi? *In quo vos speratis.* La mia speranza era di haverlo per mio intercessore; ma se lui sarà il mio accusatore, come potrà intercedere a favor mio? Se come dice S. Agostino *in medit. cap. 4. Tot iudicibus inops astabo, quot me præcesserunt in opere bono, tot arguentibus confundar, quot mihi præbuerunt bene viuendi exemplar,* di questo maggior confusione sarà l'esempio buono del

Io. c. 5.

D.Th. ibi

In eundē

loc.

Pa

Padre , se fù dispreggiato.

Domanda S. Agostino , chi siano hoggi i figli di Abramo ? E risponde lui stesso , che benchè gli Hebrei solamente siano i suoi discendenti; nondimeno son figli di questo gran Patriarca ; poiche degenerandono dalla di lui fede , & imitatione ne' costumi , perderono la figliolanza del loro Padre ; & in luogo loro subentrarono in esca i Gentili , che in ciò l'imitarono . Mentre ciascheduno è figlio di quello , che imita *quisquis imitatus fuerit Abraham , filius est Abrahæ ; quisquis degeneravit a fide Abraham , perdidit progeniem Abrahæ : Iudæi degeneraverunt , perdidērunt . Imitati sumus nos , inuenimus .* Quest'è l'improprio rinfacciato dal Salvatore a gl'istessi Hebrei , che tanto si gloriavano di esser figli di Abramo : *Nos filij Abrahæ sumus .* Ma rispose loro Christo: *Si filij Abrahæ estis , opera Abrahæ facite .* Mostrate con l'opre , che sete suoi figli , imitando le sue attioni : *Hoc signum esset , quod essetis filij Abrahæ* (espone il S. Dottore) *si eum imitaremini .* Ma perche l'erano in ciò tanto dissimili , conchiuse Christo , ch'erano figli di un altro Padre , qual'imitavano . *Filiorum est tam frequentissimos se exhibere Patri , ut agantur spiritu Patris , ut operentur ad nutum Patris .* Quest'è il segno , che uno sia figlio di un'altro , cioè , che sia vivificato con lo spirito del suo Padre , e che opri *ad nutum* , conforme i comandi , e leggi del Padre . E se l'Apostolo con-

In Psal.
149.

Io. e. 8.

Caiet. 8.
Rom. 8.

con-

conchiuse , *Qui spiritum Christi non habet , hic Rom.8. non est eius* . Come non faremo noi l'istessa conseguenza , che chi non hà lo spirito del Padre S. Domenico , imitando le sue attioni , & osservando le sue leggi , *hic non est eius* ? Conforme non l'ha chi habitualmente trasgredisce la Regola , e le sante leggi , che ci lasciò per osservarle ; Nelle quali espresse , e manifestò il suo spirito , il suo volere ? E se i Gentili entrarono nella figliolanza d'Abramo , perche l'hanno imitato , dalla quale sono esclusi gl'Ebrei , come tanto dissimili nelle opre , come il secolare , che imitarà l'attioni del Padre San Domenico , non sottentrerà nella mia figliolanza , qual per certo hò perduta non imitandolo ?

Chi attentamente considererà gli andamenti di alcuni Religiosi (trà i quali comprendo me stesso) con molta ragione potrà applicarci quello , che dice S. Bernardo dell'abuso de Chierici , quali , dice il Santo , separando con grande artificio il dolce , e dilettevole dall'amaro , e penoso del proprio stato , vogliono il primo , e rifiutano il secondo ; non ostante , che in qualsivoglia stato , ambedue le cose vadano sempre accoppiate : *Habent singula hominum genera laboris aliquid , & voluptatis ; sed advertere licet , & mirari quemadmodum Clerici id miror in hac artificio discernentes , & ad inuicem sequuntur , totum quod delectat , eligunt , & amplectuntur ; quod molestum est , fugiunt , & declinant.*

De sing.
vit. Cler.

Vogliamo anco noi in questo nostro stato l'honorifico della Religione (non parlando di tanti ottimi Religiosi) la sua quiete , e comodità , con sequestrar però quello , che porta di molestia , e d'amarezza ; cioè il rigore della disciplina Regolare ; e tacitamente cerchiamo di convertire lo stato di mortificatione , e di penitenza in un'altro di honorevolezza , comodità temporali , e proprie sodisfattioni . E però sotto diversi pretesti di esentioni , impieghi , di delicatezze , aliene dalla nostra vocatione , e per tante altre vie procuriamo liberarci da pesi che sono connessi col nostro stato . Quali pretesti non ci scusaranno appresso il Sommo Giudice che *est scrutator cordium* . Siamo per una parte in tutto liberi da travagli , & afflittioni continue dallo stato secolare ; e di più cerchiamo sfuggire quel poco rigore che porta lo stato Religioso accoppiato con tante comodità .

Non sò se vi sarà alcuno che dirà , che le cose delle quali parliamo , siano leggiere , e di poca imporranza ; e che non consiste in esse la perfezzione , ne il profitto spirituale . Ma quando anche ciò fosse (il che non è) sappia che le trasgressioni in cose piccole indeboliscono l'anima , e la dispongono ad altre di maggior rilievo ; e le gran cadute delle Religioni , che erano osservanti , ebbero principio da queste , come dice S. Antonino . *Præfata Religiones, quæ cum magno fervore, & vita sanctimonialia inisium habue-*

*habuerunt, minima negligentes traditionum pater-
narum, in processu temporis de fluxerunt, & ex-
inanita sunt, usque ad fundamentum in eis; che è Eccl. 19.*
quello che dice lo Spirito Santo, *Qui spernit
modica, paulatim decidet.* Dice anco San Ber- *de ordin.*
nardo *à minimis incipiunt, qui in maxima pro- vit.*
ruunt.

Ma acciò il Religioso sia più cautelato per l'avenire circa qualsivoglia trasgressione de' statuti della Religione, benchè in cosa minima, ricordiamo il caso successo nel monastero di S. Odone: dove trovandosi nell'ultima agonia della morte un Religioso esemplare, cominciò a gridare a i Frati circostanti, che li raccomandavano l'anima. *Adiuuate me obsecro, nam raptus fui ad tribunal Christi, & ecce teterrimus humani generis Hostis, & accusator Diabolus sacculum plenum micis ostentavit, quas ego, pro consuetudine, comedere nolui, atque ita à mensa ceciderunt.* Il Demonio l'accusava nel giusto tribunal di Dio, perche haveffe oprato contro la sola consuetudine della Religione in una materia tanto lieve, com'era di mangiar le miche di pane. E passando la molestia del Demonio più oltre, esclama di nuovo il buon Religioso: *Paulò post rursus clamavit horrendum in modum: en adest diabolus ferens sacculum, de quo dixi vobis.* Doppo questo, segnandosi col segno della Croce, aiutato dall'oratione de' circostanti, rese lo spirito al Signore. Hor se tant'animo prende il Demonio nell'ho-

ra della morte in un buon Religioso, per mancamenti tanto minuti ; se tant'horrore , e spavento generano nell'ultimo passo i difetti sì leggieri ; che horrore , e timore causeranno le trasgressioni habituali continuate da molt'anni, & in cose che oscurano, & debilitano il nervo, e'l vigore dello stato Religioso. ? Rifletta sopra di ciò il trasgressore, acciò ritorni in se, e ti raffreni nella facilità di trasgredire le leggi della Religione, se non vorrà trovarsi in gravi afflittioni nell' hora della morte .

Per consolatione poi del Religioso osservante, aggiungeremo un' altro caso che adduce **Cap. 38.** S. Teresa nella sua vita . Racconta ella, ch'essendo morto un Religioso del suo Ordine, viddo salir in Cielo l'anima di lui, senz'entrar nel purgatorio. Del che restando ella molto meravigliata, poiche, come narra essa stessa in altro luogo, di tante anime che Dio le fè favore di manifestar il buono stato loro, quando partivano da questa vita , dice che quelle di trè Religiosi solamente erano salite al Cielo senza toccar il purgatorio, e forse uno di questi tre, dovea essere questo del qual parliamo . Hora stando la santa applicata a questo singular privilegio , le fù significato, che per essere stato Religioso che havea osservato puntualmente la sua professione , li haveano suffragate le bolle della Religione per non entrar nel Purgatorio . Simili gratie si concedono a Religiosi osservanti della Regola ; che professano ;

fano; ma la principal è la gran gloria, che per questa via acquistano .

Benche l'infermità del Religioso abituato in trasgredire, sia difficile di curarsi, e per la diuturnità del tempo, e perche l'istesso infermo non la conosce, ò non la tiene per tale, e però non inclina a medicarsi: nondimeno, perche si suppone che non vi sia Religioso che non voglia sanarsi, e la sua piaga resta sufficientemente scoperta con qualche s'è detto, manca solamente l'efficacia che l'induca a pigliar il medicamento. E non essendovi più efficace, per guarire di qualsivoglia infermità, quanto quello degli esercitij, perciò li conviene che si risolva praticarli. Sentirà qualche difficoltà in pigliar la medicina del Ritiro di dieci giorni, ma sia certo, che risolvendosi, l'amarezza se le convertirà in giubilo, & allegrezza, verificandosi in esso quel che dice lo Spirito Santo Eccles. 6. *Exiguum enim in opere illius laborabis, & cito edes de generationibus illius.* La fatica in comparatione del frutto, sarà picciola, e genererà nel suo intelletto la vera cognitione del suo stato; e nella volontà veri desiderij dell' osservanza regolare; e ringratierà Dio del miglioramento della sua salute spirituale. *Revera cum inceperis* dice S. Tomaso, *tristitia implebit cor tuum, sed si perseveraueris, tristitia tua vertetur in gaudium. Tunc enim purgabitur affectus, & renouabitur voluntas; ut omnia, quae prius difficilia, imò impossibilia videbantur,*

Opus. 60
art. 24.

cum multa percurrantur dulcedine, & aviditate,
 comincia dunque a praticare questo mezzo,
 • che certamente sperimentarai tutto questo,
 che t'insegna il tuo Maestro.

Finisco questi tre Capitoli con la pia esortatione che ci fa il nostro Beato Umberto, inanimandoci a seguire i vestigi de' nostri Padri, che tanto si affaticarono nello stabilimento della disciplina Regolare, *Omni virtute vos*
De trib. to della disciplina Regolare, Omni virtute vos
not. cap. pracor, & moneo contestans per eum, qui suo reue-
ult. rendo sanguine nos redemit, & ad vitam pia morte
reparauit; vt vestrae professionis, vestrique propositi
non immemores; semitarum meminertis antiqua-
rum, per quas antecessores nostri currere festinaue-
runt in spiritu vehementi & iam regnant cum Chri-
S. Th. ad sto beata requie perpetuo consolandi. Se la vita di
Habr. c. qualsivoglia Santo ci necessita in un certo mo-
12. lect. do ad imitarlo. Ex vita Sanctorum quodammo-
1. do inducitur nobis necessitas ad imitandum. E pe-
Apud D. ro dice S. Agostino. Sicut Spiritus Sanctus loqui-
Tbo. ibi. tur in scriptura, ita in gestis Sanctorum, quae nobis
sunt forma, & praecipuum vitae. Come la vita, &
esempio del mio Padre non mi farà un precet-
to, & una Regola costringendomi ad imitar-
lo? Ricordiamoci dunque delle sue opre me-
rauigliose, e di quelle di tanti altri Padri no-
stri, li quali con tanto fervore attesero a con-
1. Mach. servare, & aumentare l'Osservanza Regolare.
cap. 2. Emulatores estote legis, mementote operum Pa-
trum, quae fecerunt in generationibus suis, & acci-
pietis gloriam magnam. La nostra gloria confi-
ste

fte nell'osservanza delle leggi che ci lasciarono i nostri Padri. Imitiamoli dunque con renderci simili a loro, che così si verificherà in ciascheduno di noi quello che dice lo Spirito Santo. *Mortuus est Pater illius, & quasi non est mortuus, similem enim reliquit sibi post se.* Vivrà per certo in noi il nostro Padre, se l'imitaremo, & ogn'uno di noi potrà dire. *Vivo iam non ego; Vivit verò in me Dominicus.* Poiche Paulo dicea che Christo vivea in lui, perche l'imitava perfettamente. *Sicut bonus Pater dicitur vivere in filio, qui Patrem in omnibus imitatur.*

Ecccl. 30

*Hug. ibi-
dem.*

CAPITOLO XV.

Della necessità che incumbe al Religioso per vincolo del suo stato, di praticar bene l'oratione.

DIO con l'ordine della sua Sapienza, e Provvidenza dispose, che l'huomo, come bisognoso d'ogni cosa, sottomettendosi a lui, e riconoscendo la sua insufficienza, e necessità, e che in ciò da niun'altro può essere aiutato, se non dalla sua onnipotente mano, impetrasse il rimedio per mezzo dell'oratione. Onde ricorremo ad essa, non per mutar la diuina dispositione, ma acciò s'adempisca, e s'ottenga da noi quello, che la Divina Maestà dispose di concederci per mezzo, e valore dell'oratione.

2. 2. qu. 83. ar. 2. ne . *Non propter hoc oramus (dice l' Angelico) ut diuinam dispositionem immutemus; sed ut id impetremus, quod Deus disposuit per orationem Sanctorum esse implendum; ut scilicet homines postulando mereantur accipere, quod eis Deus Omnipotens ante saecula disposuit donare.* E come che l'huomo fù creato per un fine soprannaturale, ch'è il vedere, e goder Dio, il mezzo anco per consequir questo, conviene sia soprannaturale, ch'è la gratia, la quale particolarmente ci si da per l'oratione. Si come dice il Salvatore: *Petite, & dabitur uobis, quaerite, & inuenietis, Math. 7. pulsate, & aperietur uobis; omnis enim qui petit accipit, &c.* Poiche l'effetto proprio dell'oratione è l'impetrare. *Triplex est effectus orationis. Primus est mereri, quod est commune omnibus actibus charitate informatis. Secundus effectus orationis est ei proprius, quod est impetrare. Tertius autem effectus eius est, quem presentialiter efficit, scilicet quaedam spiritualis refectio mentis.*

Ma non solamente è proprio dell'oratione l'impetrare, ma di più com' insegna l' istesso S. Dottore, concorre come causa dispositiva, per ottener da Dio quello che li domandiamo. Il che dimostra la gran necessitá che n'habbiamo; mentre la forma non s'introduce, se non nella materia disposta. Questo dichiara Gaetano con le sequenti parole. *Singulariter est notandum, quod oratio est in genere causae efficientis, dispositivae tamen. Ex hoc namque habes, quod*

quod, cum Deum oramus pro re aliqua, non solum mentes nostras Deo offerimus, ac appropinquamus eidem, sed etiam causas apponimus efficiendis petitis. Dal che inferisce, che uno che non ora come deve, giustamente è privato del frutto dell'oratione, cioè d'impetrar da Dio quello che domanda. Conforme non ha che sperar frutto, chi fù negligente in coltivar il suo orto; poiche mancò d'applicarvi la causa per raccogliarlo. Propter quod merito non orans, ut debet, priuatur optatis sicut negligens cultor priuatur fructu horti, agri, &c.

Inferisce di più che conforme sarebbe gran pazzia, se uno aspettasse gli effetti naturali, senza applicarvi le proprie cause naturali; onde chi non semina, non può haver speranza di mietere, sarà anco gran pazzia del Cristiano se aspettarà gli effetti soprannaturali, senza l'oratione, ellendo essa la causa che ci dispone per ottenerli. *Considera, & attende quanta agantur Christiani stultitia, qui in ceteris effectibus media natura aut arte speratis, conantur, ut media adhibeantur cause, alioquin censent vanam esse expectationem. In orationum autem fructibus procurantibus somniant, tamquam Orationes inter causas non sint, aut inter remotas valde, sint. Quo fit, ut somniantes in causis, nihil percipiamus in fructibus.* Parole degne d'esser ben notate, particolarmente del Religioso, che non pratica l'oratione con verità, & applicatione conveniente. Se l'anima sua non l'ha reso

frutti spirituali nell'horto del cuore; Se non ha fatto l'acquisto delle virtù; Se doppo tanti anni non si è emendato delle cattive inclinationi, dia la colpa a se stesso; poiche non seppe coltivar l'anima con l'affidua oratione, ch'è il mezzo, e dispositione per consequir simili effetti; bensì l'haverà prodotto spine, e mal'herbe, conforme le produce la terra non coltivata. Se l'oratione è semenza nella terra, dello spirito, come senz'essa poteva raccogliere i frutti? Onde conforme chi più semina, più raccoglie, e chi meno, meno anco raccoglie. *Qui parçè seminat, parçè & metet*: E chi non semina, non può haver speme di raccolta, così chi s'applica più all'oratione, raccoglierà maggior frutti di perfettione, e chi meno, minor sarà anco il suo profitto. E chi non tratta dell'oratione, sarà privo della vita virtuosa. Cresce dunque, o si sminuisce in una la perfettione Christiana, conforme lui più, o meno si applica all'oratione: e quello sarà il più perfetto, che più tratterà di essa, perche l'oratione perseverante stà sempre congiunta con l'emendatione della vita, e con l'acquisto della virtù? Onde dice San Bonaventura. *Quantò perfectius quis orat, tantò fiet ei oratio delectabilior, & efficacior, & quantò rarius, tantò insipidior, & tadiofior*.

Fà a nostro proposito la rivelatione fatta dalla Madre di Dio a San Elisabetta Regina d'Ungaria, qual racconta S. Bonaventura in
que-

questa forma . *Filia tu credis, quod omnem gratiã In vita
quam habui, habuerim sine labore; non est ita; imo Chr.c.3.
nullam gratiam* (cioè fuor della prima) *donũ aut
virtutem à Deo habui, nisi magno labore, continua
oratione, ardenti desiderio, profunda deuotione, mul-
tis lachrymis, & multa afflictione, dicendo, facien-
do, & cogitando semper sibi placita, sicut sciebam,
& poteram .* L'insegnò di più quest'altra veri-
tà; cioè che Dio ordinariamente non comu-
nica alcuna gratia, senza che preceda l'oratio-
ne, e mortificatione . *Pro firmo scias; quod nul-
la gratia descendit in animam, nisi per orationem,
& corporis afflictionem .* E se l'istessa Madre di
Dio tanto privilegiata sopra tutte le pure crea-
ture, non conseguì alcuna grãtia (fuor della
prima) se non con questi mezzi, che potrà spe-
rar un peccatore non avvalendosi degli stessi
mezzi? Forse pretende esser preferito alla stes-
sa Madre di Dio? più certo farà che lui resta-
rà nelle tenebre dell'oscurità, e lontano da
ogni vera virtù, non praticando l'esercitio
dell'oratione .

CAPITOLO XVI.

*Il Religioso senza oratione, e morto alla vita
del suo stato .*

B Enche la causa principal estrinseca della
diuotione, sia Dio; la causa però intrinse-
ca di essa, è da parte nostra, & è la meditatio-
ne

ne della divina Bontà , de' beneficij ricevuti da Dio ; e la consideratione de' nostri difetti, Per questa via nasce in noi la divotione , & ogni altra virtù , *Causa deuotionis extrinseca, & principalis Deus est: (dice l'Angelico) causa autem intrinseca ex parte nostra, oportet quod sit meditatio, seu contemplatio, ad quod quidem inducit duplex consideratio; una quidem, quae est ex parte diuinae Bonitatis, & beneficiorum ipsius. Et haec consideratio excitat dilectionem, quae est proxima deuotionis causa. Alia ex parte hominis considerantis suos defectus, ex quibus indiget, ut Deo innitatur. Et haec consideratio excludit praesumptionem, per quam aliquis impeditur, ne Deo se subiiciat, dum suae virtuti innititur. Sù le quali parole soggiunge Gaetano. Ex huiusmodi meditationibus, quae quotidianae esse debent Religiosis, & spiritualibus personis, omisso vocalium orationum multiloquio voluntario, deuotio, aliaque consequenter gignuntur virtutes. Nec Religiosi, aut Religiosa nomine vocari potest, qui saltem semel in die ad huiusmodi se non transfert. Non merita al certo nome di Religioso, chi almeno una volta ogni giorno non si applica seriamente a simili considerationi. E rende di ciò la ragione l'istesso autore. Quomodo namque effectus absque causa. finis absque medio, insularis portus absque nauigatione haberi nequit; sic nec Religio in actu, absque frequentatis actibus suarum causarum, mediorum, ac vehiculorum. Se uno non può giungere ad un'Isola senza navigarvi, nè meno giunge-*

rà ad esser Religioso in atto , & ad esser devoto , non praticando i mezzi , che a questo conducono , che sono gli accennati . Vero è che la devotione da Dio ha da venire a noi, ma vuole, che noi la cerchiamo praticando questi mezzi , se desideriamo esser devoti . Onde dice San Bonaventura . *Deus non requirit à nobis, quod non dedit, scilicet gratiam deuotionis ; sed hoc vult, vt eam queramus , & cum dederit reseruemus , & gratias ei agamus .* De prof. rel. c. 33.

A desio s'intenderà in che senso si avveri quella spaventosa sentenza pronunciata da San Bonaventura . *Reuera Religiosus orationem assiduam non frequentans, non solum est miser , & inutilis, quinimo coram Deo fert animam mortuam in corpore viuo,* per la cui intelligenza si deve supporre, che vi sono due sorti di vita; Vna è quando l'huomo può esercitar , ma attualmente non esercita l'opre di quella vita . L'altra è quando l'esercita : *Duplex est vita* (dice il Santo Dottore) *vna secundum actum, alia secundum potentiam . Vita quidem secundum potentiam, est habere opera vite in potentia. Vnde dormiens, quantum ad actus exteriores, dicitur viuere in potentia ; viuere autem secundum actum est quando exercet quis opera vite in actu .* Onde il Religioso , senza l'oratione , e devotione non ha vita attuale di Religioso , perche questa dipende dall'esercizio di quelle , che sono proprie della virtù della Religione . E però senza quelle, sarà misero , & inutile in atto, mentre non meritiamo

con

con le potenze, ò con gli habiti, ma con gli atti: nè l'huomo si rende degno di lode, ò di biasmo da quello, che può oprare, ma da quello, che opra. Sarà anco l'anima sua morta, ò addormentata in atto, poiche non esercita gli atti vitali della virtù della Religione, i quali lo costituiscono attuale, e vivo Religioso in atto.

Dirà forse alcuno, che stando il Religioso applicato giorno, e notte nelle cose appartenenti al culto divino, ha la vita attuale di Religioso, mentre simili esercitij sono proprj della virtù della Religione. Ma si risponde, che questi esercitij esteriori sono meno principali di questa virtù, e se non faranno uniti con gli atti interiori, da' quali prendono il valore, e merito, non costituiscono la vita attuale di Religioso; e però senza questi sono di poco rilievo:

2. 2. qu. *Religio habet quidem interiores actus, quasi principales, & per se ad Religionem pertinentes* (cioè l'oratione, e divotione) *& exteriores actus, quasi secundarios, & ad interiores actus ordinatos.* Soggiunge di più l'Angelico: *In diuino cultu necesse est aliquibus corporalibus uti, ut eis quasi signis quibusdam, mens hominis excitetur ad spirituales actus, quibus Deo coniungitur.* Onde mancando questi atti interiori, quali solo uniscono l'anima con Dio, mancano parimente i principali esercitij, che la fanno vita attuale del Religioso. La vera adoratione, e culto di Dio consiste negli atti interiori dell'huomo. *Veri*

ada-

adoratores adorabunt in spiritu , & ueritate . E 10. ca. 4.
 quando non vi sono questi , l'altra esteriore ,
 è solamente di labra , e non accetta a Dio : *In*
omnibus actibus latriæ (dice S. Tomaso) Id quod
est exterius refertur ad id , quod est interius . sicut ad
principalius ; ideo ipsa exterior adoratio fit prop-
ter interiorem , ut uidelicet per signa humilitatis ,
quæ corporaliter exhibemus , excitetur noster affe-
ctus ad subiiciendum se Deo . E mancando que-
 sta soggettione interiore dell'anima a Dio , la
 quale si fa con l'oratione , e diuotione , l'altra
 esteriore è di poco giovamento , nè meno è
 sufficiente per constituir la vita attuale del Re-
 ligioso .

2. 2. qu.
84. ar. 2.

Dal che s'inferisce l'obbligo speciale del Re-
 ligioso per vincolo del suo stato di esser diuo-
 to , & applicato all'oratione , poiche dalla virtù
 (Religione) è chiamato Religioso ; *Specialiter*
Religiosi dicuntur , qui totam vitam suam diuino
cultui dedicant , à mundanis negotijs se abstrahen-
tes . E conforme si dedicò a questo continuo
 culto , professando lo stato Religioso , così ne
 siegue , ch'essendo gli atti principali di questa
 virtù , la diuotione , & oratione ; deve impiegar-
 si in questi due ; altrimenti vsurparà il titolo , e
 nome di Religioso , mancando nel punto prin-
 cipale del suo stato , e dal quale ottenne il no-
 me di Religioso . S'inferisce anco , che S. To-
 maso , conforme si racconta nella sua historia ,
 con gran verità disse , che il Religioso senza
 oratione era un soldato in battaglia senz'ar-
 mi ,

2. 2. qu.
82. ar. 2.

mi, & ignudo, poiche l'armi proprie di Religiofo, che il fanno Soldato di Christo nella nuova militia dello ftato Religiofo, sono l'oratione, e devotione. Con quefte ha da combattere contro i fuoi nemici, e senza effe ftarà difarmato, nè può fperar alcuna vittoria. Di lui fi potrà dire: *Nomen habes, quod viuas,*

Apoc. 3. haverà nome di Religiofo, ma i fatti non corrisponderanno al fuo nome, e però farà Religiofo finto, & apparente. *Fictum est* (dice l'Angelico) *cum non respondet interius, quod si-*

In cap. 6. *gnatur exterius.*

Io: *Si orationis studium postponimus* (dice San Bo-
De prof. naventura) *in quo gloriari de nostra Religione po-*
Re lig. 1. *terimus, nisi forte de solo nomine, & exteriori habitu,*
2. c. 69. *& verbis Scripturae, quae in folijs, & in ore magis,*

quam in affectu, & opere gestamus? Disse Christo:
Matth. 5. *Nisi abundauerit iustitia vestra plusquam Scriba-*
rum, & Phariseorum, non intrabitis in Regnum
Caelorum. I Farisei, e Scribi erano la gente
più Religiofa, e la più versata nella Sagra
Scrittura, e si gloriavano delle cose esteriori,
cioè dell'habito Religiofo, della dottrina, e
della lode, che per questo le proveniva. Hora a
questi è simile il Religiofo, che non tratta di
oratione; perche non essendovi registro inte-
riore senza di essa, tutta la sua santità, e per-
fettione, consiste nelle cose esteriori, cioè nell'
habito, e nella dottrina, che insegna.

Con che vita dunque viverà il Religiofo po-
co applicato all'esercitio dell'oratione, se non

vive con quella, ch'è propria del suo stato; non essendovi se non due vite, una buona, l'altra cattiva? forse si persuaderà, che benchè non viva con la vita perfetta del suo stato, viverà con la buona vita non perfetta del secolare? ma li rispondo, che etiandio ciò fosse, deve confessare, che in atto è Religioso finto, mentre non vive con la vita, che il suo stato, & habito dimostrano. Di più un secolare per i continui travagli, incommodità, e per tanti altri guai, è rattenuto a non trasgredir così facilmente i divini precetti; e se non si abuserà del suo stato, si conserverà nella buona vita non perfetta. Ma simile vita nel Religioso stà esposta a' gravi pericoli, perche il suo stato ricerca in lui più di questo, mentre stà libero da travagli, & affanni del seculo, ha senza fatigare, nè pensarvi le commodità necessarie alla vita humana, ha di più tanti mezzi, e così continui di far vita perfetta; e niuna occasione di allontanarsi da essa, se non quelle, ch'esso stesso volontariamente cerca. E se dopò tante benedizioni del Cielo, starà disapplicato a gli esercitij più principali del suo obligo, chi l'assicura, che viva con la vita buona del secolare? pèso che vi sia maggior fondamento di dubitare, che lui a lungo andare cadrà in difetti gravi, e ne pur viverà con la vita buona non perfetta. Perche non pare, che questa vita possa durar in lui lungo tempo, conforme si è detto più diffusamente, trattandosi della di lui tepidezza. Se un secola-

la,

lare non attende all'oratione, farà in parte scusato, perch'è impedito dalla cura della famiglia, e da tanti altri imbarazzi annessi al suo stato. Ma che un Religioso libero già da tutti gl'impedimenti, chiamato da Dio con una Singolar gratia, acciò attenda principalmente all'esercitio dell'oratione, nondimeno sia in ciò tanto trascurato, e segno di gran dannatione, perche non haurà di Religioso, se non l'habito.

Se ogni Christiano ha necessità di esercitarsi nell'oratione, maggior è quella del Religioso, per più capi. Primo perche. *Vehementius*

Humb l. tentatur; e però deve vegliare, & orare più del
4.cap.9. secolare per non consentire alle vehementi suggestioni diaboliche, essendo perciò il suo pericolo maggiore. Onde racconta San Gregorio,

L.3.dial. cap. 7. che un S. Eremita vidde in Monastero di monaci una moltitudine di demonij, & andando alla piazza della Città vidde, che in tutto essa non vi era se non un solo demonio, e questo otioso. E dimandando egli all'Angelo, che l'era guida, la causa di questo, li rispose, che nella Città tutti facevano quel che il demonio voleva, e così un demonio solo bastava per tutti: ma che nel Monasterio, ove tutti procuravano di resistere al demonio, ne andavano tanti intorno per tentarli, e farli cadere. Secondo, *Quia maiora bona habet*, e perciò li conviene esser sollecito per mezzo dell'oratione nella custodia di quelli, perche li perderebbe presto,

sto, se da Dio non fossero custoditi . Poiche il demonio, come astuto corsaro va appresso alle navi più ricche . Terzo , *arduum est valde , quod habet facere ; scilicet semitam tenere , & vsque ad mortem in ea perseverare* . Essendo più difficile, è più pericoloso il caminar per la via stretta, e non praticata, che per la pubblica , e battuta , e ciò infino alla morte , però ha special bisogno del divino aiuto, il qual deve implorare con le orationi, dicendo a Dio . *Perfice gressus meos in semitis tuis, ut non moveantur vestigia mea* . Quarto, *Sicut diues, qui non potest multum orare, elemosinis hoc recompensat, sic Religiosus defectus elemosynarum corporatum , orationibus debet recompensare* . Mentre lui non può far limosine corporali, deve supplire con le spirituali delle assidue orationi . Quinto, *De elemosinis viuunt Religiosi, & orationes eorum multam petuntur ; & in suffragijs eorum, magna fiducia habetur ; ideo oportet eos multum orare , ne ab eis homines decipiantur* . Sarebbe senza dubio grave scupolo del Religioso , che in questo mancasse . Mentre i fedeli lasciaron i loro beni a' Religiosi, acciò liberi da ogni solitudine circa le cose temporali , si occupassero solamente in servire , e glorificar Dio, e come mezzani fra esso, & il popolo , lo placassero, e giovassero con le continue orationi, tanto a vivi, come a morti .

Racconta San Bonaventura, che dicea S. Bernardo, *ora frater, instanter ora, quia ille dicitur habere tunicam mixtam sanguine , qui carnem suam* In Reg. non. c. 2.

nutrit de pauperis sudore . Quando il Religioso non havesse altro motivo di applicarsi all'oratione , dourebbe bastare il considerar , che lui è sostentato dal sudor de' poveri, e de' benefattori . Se riflettesse con quanto sudore, e travaglio de' secolari fù acquistato il pane, che mangia, non si scordarebbe tanto di essi , oprando contro l'obbligo della giustitia , che a questo il coltrinse . Onde dice il nostro Nider : *Morum intentioni satisfacere, opus est maximæ pietatis, & veriùs opus Iustitiæ; illos verò defraudare, Dei iram est super se concitare* .

Lib. 2. de
Ref. c. 7:

Da dove nasce la relaxatione nella Religione, se non dal mancamento dell'oratione? perche se da questa si praticasse , conforme l'obbligo del nostro stato, la Regola, e le Sacre Constitutioni, starebbero in *viridi obseruantia* , perciò diceva Santa Teresa . *Oremos sin Cesar, que conque Caminde se haga esto, que es lo mas importante, no se dexará de cumplir los ayunos, disciplinas, y silencio, que manda la orden* . Essendo certo, che il Religioso, che pratica bene l'oratione , ha dentro di se chi lo stimoli a caminar con ogni puntualità circa l'osservanza di quello , che promise a Dio . Et in tanto in questo mancherà, in quanto non haverà perseveranza nell'oratione , perche l'oratione perseverante non è compatibile con la trasgressione della legge ,

Caminde
perf. c. 4.

Asserisce San Bonaventura . *Arida est omnis Religio , que non oleo isto (cioè della divotione) Saginatur; instabilis est bonorum operum structura , que*

De Sex-
lis ca. 3.

que deuota orationis frequentia non compaginatur, sicut paries lapidum sine cemento . In omni Religione, vbi deuotionis feruor tepuerit, etiam aliarum virtutum machina incipit deficere, & appropinquare ruina . La comunità, che seriamente non attende alla oratione, minaccia la propria ruina; e più tosto farà radunanza di tanti secolari, che di veri Religiosi, eccetto nell'apparenza . Che verità di spirito può essere dove non si tratta con Dio, ch'è origine di ogni bene, e per qual via si negotia con esso, se non per l'oratione? onde è evidente segno, della relaxatione di un Convento, quando in esso non si attende all'oratione con la puntualità, e feryore, che conviene . Al contrario benchè una comunità fusse rilassata, presto si rinovarebbe, se li Religiosi si applicassero a questo esercizio in verità, sicome sarebbe conveniente, nè ci vorrebbe altro mezzo per riformarla; appena uno tratta l'esercizio dell'oratione, che subito comincia a sentire un calore, & allegrezza nell'anima sua, ch'il fa correre nell'osservanza delle leggi: per lo contrario una gran tepidezza, quando si devia dall'oratione. E la ragione è perche essendo Dio fonte di luce, e di calore, come quello, che si avvicina al fuoco, subito sente, e riceve in se il calore, e l'allegrezza del fuoco, & appartatosi da quello, poco a poco va raffreddandosi; così, ne più, ne meno avviene a coloro, che si dilungano, o si avvicinano a questo divino fuoco, & esercizio. E però tanto più una comu-

nità si assodarà , & si fortificarà nell'osservanza Regolare, quanto più tratterà dell'oratione ; e quanto più si dilungarà , tanto più si raffred- darà, e rilassarà .

C A P I T O L O X V I I .

Si termina la materia de' precedenti due Capitoli .

DVE cose si ricercano in ogni Christiano per caminar bene nel servizio di Dio; cioè che si astenga dal male , il che si fa vincendo le tentationi, e che cresca nel bene . *Declina a malo, & fac bonum* . Hor il mezzo più principale per conseguirle ambedue, e l'oratione . Onde San Tomaso su quelle parole dell'Apostolo. *Obsecro igitur primum omnium fieri obsecrationes, orationes, postulationes , &c.* dice: *in quo aperte ostendit Apostolus, quod inter omnia necessaria ad vitam Christianam , precipua est oratio , qua valet contra pericula tentationis , & ad proficiendum in bono* . Caminarà per certo il Religioso prosperamente nella via della virtù , se superando le tentationi, andarà crescendo nella perfezione .

E per dimostrare , che uno degli effetti dell'oratione sia il superar le tentationi, bastarebbe, che l'istesso Salvator nostro in più occasioni ci comandò avvalerci di questo mezzo per lo sudetto effetto . *Vigilate , & orate , ut non intretis in tentationem* . La ragione , perche l'ora-
tio-

zione vince le tentationi è , perche l'huomo elevando la mente a Dio per mezzo di essa, non solamente devia l'animo dalla tentatione (che è un bel modo di vincere , e superare ogni tentatione) ma di più si pone sotto il presidio, e tutela di Dio, domandandoli il suo aiuto ; e la Divina Maesta, come prontissima ad aiutarci , porge il suo aiuto per superarla . *Remedium non intrandi in tentationem, ipsa oratio est ; quoniam actualiter eleuando mentem in Deum, non solum deuiamus , & auertimus animum a tentationibus , sed sub presidio diuino ponimus illum , & petimus gratiæ diuinæ opem, ne delectatione, aut timore, intret animus in ea, quæ tentando à dæmonibus , à mundo , seù à carne ingeruntur .*

Caiet. in
Luc. cap.
22.

L'istesso Salvatore accenna la radice di questa necessità in tempo della tentatione . *Spiritus quidem promptus est , caro autem infirma .* Il pericolo di cadere nasce dall'infermità , e debolezza della carne, la quale non sta soda , e ferma, etiamdio nel giusto , sotto il dominio dello spirito ; e però non aderisce immobilmente al bene , e facilmente si muta alla presenza dell'oggetto, quando non è custodita con lo scudo dell'orazione . *Cum liberum arbitrium de se sit vertibile (dice l'Angelico) & hoc ei non tollatur per habitualem gratiam præsentis vitæ, non subest potestati liberi arbitrij, etiam per gratiam reparati, vt se immobiliter in bono statuatur .* E però si ricerca l'orazione per ottener con essa da Dio il suo Divino aiuto , acciò si renda l'huomo

2. 2. qu.
137. a. 4.

L.3. mor
cap. 19.
fermo, e costante nel bene. *Liberum arbitrium* (dice San Gregorio) *in bono firmatur electis, cum eorum mens à terrenis desideriis, gratia aspirante, suspenditur* (gran miseria dell'huomo, mentre con ogni peccato mortale si fa perseverante nel male infino la morte, quanto è de parte sua, e non si può rendere perseverante nel bene da se stesso per virtuoso, che sia. *Homo peccando constituit se in statu, unde non potest resurgere, & propterea remanet perseverans in malo usque ad mortem, quantum est ex se; sed virtuosè agendo non potest se statuere in statu, unde non possit ex se ipso declinare*)

Caietan.
ibid.

Mat. 26.
Soggiunge l'istesso autore. *Necessitatem orandi, & petendi ne intrent in tentationem, aperit* (cioè Christo) *ex periculo infirmæ carnis, hoc est carnalis affectus: ac si apertius diceret; non sufficit vobis; quod habeatis spiritum promptum ad vitandum peccatum, sed oportet vos orare, ne intretis, succumbendo in tentationem; quia periculum est ex parte carnalis affectus, qui non est firmus sub spiritu, sed mutatur ad præsentiam obiecti.* Il che molto bene si sperimentò in quella stessa notte; poiche benchè tutti i discepoli stessero risoluti anco di morir per Christo, *etiam si oportuerit me mori tecum, non te negabo; similiter, & omnes discipuli dixerunt:* ma tutti loro fra poche hore alla presenza de' ministri di Satana, mostrarono tanta fiacchezza, e debolezza della carne, che in poche hore: *discipuli omnes, relicto eo, fugerunt.* Verificandosi in ciò la parola di Christo, *caro*

Vbi Caietan.
vide locum.

autem infirma : e parirono quello scandalo abbandonando il loro Maestro, e Salvatore. Ma se haveſſero ſeguito il di lui comando, vegliando in oratione, non farebbono caduti in ſimile ſiacchezza; poiche l'oratione li haurebbe reſi coſtanti per non ſdruciolare in quello ſcandalo.

Facciamo qui una breve ponderatione . Se i Diſcepoli di Chriſto tanto riſoluti a morir per lui, confortati con la preſenza, e viſta di un Dio; prevenuti da lui ſteſſo, nondimeno perche non ſi avvalſero del mezzo dell'oratione, caddero in tempo della tentatione: come non farà ſuperato in ſimile occasione, chi non ha un propoſito tanto efficace di non cadere, nè gode ſimile conforto, e farà repentinamente aſſalito dalle ſuggeſtioni diaboliche, non prevedute da lui, ſe non farà munito con lo ſcudo dell'oratione? Il pericolo di cadere lo portiamo ſempre con noi, perche ci è conaturale, ch'è la debolezza, e ſiacchezza della carne, e la ſua mutabilità, quando ſe l'offeriſce l'occasione, mentre lo ſpirito anco del giuſto non ſtá fermo, e ſodo nel bene, ſe oltre la gratia abituale, non ſe le concederà l'attual'aiuto di Dio, il che ſ'impetra con l'oratione, e però ſenza di eſſa, ſuccumberà alle tentationi gravi. Per queſto il Salvator noſtro ci eſorta *oportet ſemper orare*; & il ſuo Apoſtolo *orate ſine intermiſſione*. Perche eſſendo l'infermità di cadere, continua, e conaturale in noi; continui anco

gli assalti del nemico ; conviene che la medicina e' l rimedio sia anche continuo in noi, se vo-
lemo sfuggire il peccato .

Conoscendo molto bene la S. Chiesa questa infermità connaturale de' suoi figli, come Madre pietosa, ne domanda a Dio il rimedio : e però lo prega si degni di volgerci l'occhio, muoversi a compassione, porgendovi il suo aiuto, acciò non cadiamo, ma siamo sostenuti dal suo divino aiuto . *Infirmi-
tatem nostram pro-*

Dom. 2. pitius respice, atque ad protegendum nos dexteram post off. tua maiestatis extende , poiche siccome l'huomo non può vivere senza respirare , ne meno può vivere spiritualmente senza questo divino aiuto . *Sicut respirare importunum omninò nunquam est* (dice Crisostomo) *ita etiam, non quidem petere, sed non petere potius, importunum est: sicut enim respiratione hac iugiter indigemus, ita etiam eo, quod à Deo praestatur, auxilio* . E come questo aiuto ci si dà per la virtù dell'oratione, ben si conosce il pericolo, che ha di cadere, chi non la pratica . O infermità incurabile de' figli di Adamo, che dura tutta la vita dell'huomo, benchè stia in gratia, mentre dal canto suo, non ha, se non *posse deficere* . Ma la divina pietà si compiace dar il sostegno per non cadere a chi confessando questa sua indispositione, e che in essa da ella sola potè esser sanato, ricorre a S. D. M. con humili preghiere . *Spiritus adiuvat infirmitatem nostram*, dice l'Apostolo .

Iddio figurò molto chiaramente quanto si è det-

è detto , in quell'oratione , che Moisé facea nel Monte , quando il popolo d'Israele combattea contro Amalec , dove pare , che la vittoria de' nemici non dipendea tanto dalle forze , & armi di quei, che combattevano, quãto, dall'oratione del Profeta , di modo tale , che conforme al sollevar , ò abbassar le mani , così cresceva , ò mancava la forza del popolo , che combatteva . Onde dice la Sacra Scrittura .

Cumque eleuaret Moyses manus , vincebat Israel ; sin autem paululum remississet , superabat Amalec . Exod. 17

Nel che volse il Signore darci ad intendere , che la vittoria delle tentationi , e di tutti i nostri nemici , consiste nella fortezza , e continuatione dell'oratione , e che al passo , ch'ella camina , parimente camina questa vittoria . E , pero si persuada il Religioso , che mentre andrà zoppicando in quell'esercitio ; così similmente andrà nella vittoria de' suoi nemici . Ma se vuol esser continuo vincitore , affatichisi di tener sempre il suo cuore , e le mani in altro col mezzo dell'oratione , imitando il Profeta , che diceva : *Oculi mei semper ad Dominum , quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos .* Psal. 24.

Con questo istesso fatto il Sacerdote Eliacim inanimò il popolo d'Israele a non temer l'esercito di Oloferne ; *Memores estote Moysi serui Domini , qui Amalec , non ferro pugnando , sed precibus sanctis orando deiecit .* Conforme mostrò l'effetto meraviglioso , che successe per mezzo della Santa Giudith .

De modo bene videndi ser. 49.

In quest'istessa conformità parla San Bernardo . *Quando quis orat , Spiritum sanctum da se vocat ; sed postquam venerit , confestim omnia tentamenta demoniorum , qui se mentibus hominum immergunt , presentiam eius ferre non sustinentes , effugiunt* . Poiche l'oratione è un riguardare Dio, e ch'egli parimente ci ri riguardi; la cui vista è cagione di ogni nostro bene, e della fuga de' nostri nemici: è una saetta, con la quale si vincono le tentationi , è un specchio , nel quale si conoscono le loro astutie . Onde

Ser. 5. de Quad.

l'istesso Santo soggiunge . *Oratio quotidiana diaboli bella exuperat , vincit demones , superat immundos spiritus* . Perciò pregava i suoi Religiosi, che in tutte le loro tètationi, e bisogni ricorressero allo scudo dell'oratione, in cui habrebbero trovato il rimedio . *Rogo vos fratres , ut semper ad manum habeatis tutissimum orationis refugium* .

S.Tho. 2. 2. 94. 83. art. 15.

Oratio est præcipua ad proficiendum in bono . Per la cui intelligenza si deve supporre , che la buona oratione va accompagnata da gli atti di molte altre virtù . Poiche essa procede dalla Carità, mediante la virtù della Religione, della quale è proprio atto . Vi concorre ancora la Fede, con la quale chi ora, crede di poter ottenere da Dio quello, che domanda . Ci vuole ancora l'humiltà, con la quale riconosca l'huomo la sua necessitá , e che in essa da solo Dio puote esser sovvenuto . Per ultimo v'interviene la divotione , ch'è il principal atto della virtù

virtù della Religione , e con essa prontamente
 eseguisce la volontà quello che appartiene al
 culto divino . Tutti questi atti di virtù con-
 corrono nell'oratione ben fatta , e però ella è
precipua ad proficiendum in bono . Di più l'impe-
 trare il favore , & aiuto della diuina gratia ,
 particolarmente s'attribuisce all'oratione, co-
 me s'è detto ; perche questa fra tutte l'altre
 opre virtuose ha per officio proprio il doman-
 dare , e cosile corrisponde come premio l'ac-
 quistar la gratia , come chiaramente significò
 il Salvatore . *Si vos cum sitis mali , nostis bona* **Math. 7.**
data dare filijs vestris , quantò magis Pater vester
de Cælo dabit spiritum bonum petentibus se . Con
 l'esercitio dunque di tanti atti meritorij , che
 concorrono nell'oratione, e con gli aiuti divi-
 ni, ch'ella impetra, cresce chi ora , nel bene .
 In essa si gustano i dilette spirituali , e la divi-
 na soavità, la qual fa correre all'acquisto del-
 le virtù; essa ubriaca l'anima, digerisce il cibo
 delle buon'opre, e lo comparte per tutti i mē-
 bri spirituali , fortificando la fede, confortan-
 do la speranza , scaldandola carità , e perfec-
 tionando tutte l'altre virtù . *Orando bibitur* **Bern. in**
vinum latificans cor hominis , vinum spiritus , quod Cant. ser.
inebriat , & carnalium voluptatum infundit obli- **18.**
nionem: bumentat interiora arentis conscientie, escas
bonorum ætuum digerit, & deducit per quadã ani-
mæ membra, fidem roborans, spem confortans, vege-
tans, ordinansque charitatē, & impingans mores .
 Niuna cosa tanto disunisce il cuor nostro dal-
 l'amor

l'amor del mondo, ne così risueglia l'huomo a tutte l'opre buone, e travagli, come la gratia dell'oratione, senza la quale non si ponno goder le cose supernaturali, che come stanno sopra di noi, è bisogno che l'huomo si levi sopra di se medesimo, il che si fa per mezzo della gratia, la qual si dà a chi la domanda con humile, e divota oratione.

Terminiamo questi tre capitoli con la seguente riflessione. L'aiuto di Dio è necessario all'huomo tanto per far opra degna di vita eterna, quanto per vincere le tentationi gravi; e questo aiuto non si concede comunemente, se non per mezzo della divota oratione. Dunque senz'essa non vi farà opra di vita eterna, ne meno si vincerà la tentatione grave. Dal che s'inferisce per una parte il pericolo, nel qual stà di cadere chi non pratica bene l'oratione, essendo tanto continvi gli assalti de' nostri nemici: e per l'altra il poco merito che haurà. Al che anco s'aggiunge che per i peccati veniali, che sono molti continvi in uno che non tratta d'oratione, demerita quest'attual ausilio così necessario. E se con humile oratione non si dispone per imperrarlo da Dio; che cosa si potrà sperar da lui, se non molte cadute in difetti gravi? Perciò le conviene, che con ogni humiltà ricorra sempre a Dio, si degni concederli questo spirito d'oratione, dalla quale dipende tutto il suo bene. Essendo vero, come dice S. Gio: Chri-

• sotto-

sofotomo . *Supra vires hominis est serere cum Deo colloquium, nisi adsit vis, & actus Spiritus Sancti.*

Lib. 2. de orat.

E conforme per lo calore non si trova disposizione più vicina che l'istesso calore ; così anco per ottener da Dio questo spirito, non v'è maggior preparatione , che l'oratione medesima , per mezzo di cui ha da impetrar lo spirito dell'oratione . Seguendo il consiglio di San Efrein . *Bonum fuerit semper orare , & nunquam deficere; quemadmodum ait Dominus . Quare siue opereris , siue dormias, siue iter facias, siue comedas siue bibas, siue decumbas , caue orationem tuam intermiseris . Poiche Oratio semper est necessaria, sicut gratia , sine qua viuere spiritualiter non possumus .*

To. 1. ho. de Oran. Deum .

Tho. de Kemp. de discipoli. Claustr. l.

5. cap. 1.

In cap. 6 Matth.

Vgone Cardinale assegna i molti buoni effetti dell'oratione, provandoli con diversi fatti della Sacra Scrittura , che per breuità si tralasciano . Onde dice *Oratio desiderium accendit, cor serenat, casum euitat , diabolium fugat, torporem animi excitat ; veniam peccati impetrat, vitam ad pœnitentiam faciendam prolongat ; sanitatem corporis impetrat, Deum iratum mitigat, gratiam impetrat , sapientiam, & scientiam impetrat, à carcere peccati liberat , temporalia multiplicat bonis , & aufert malis , confortat , & audaciam præstat , opprobrium tollit , pacem , & quietem conseruat .* Come dunque non si applicarà il Religioso ad uno esercizio , che produce tanti beni ; massime essendo cosa , che stà in nostra mano , e tanto facile a praticarsi . Per orar poi

In Ep. ad Rom. c. 1. lect. 5. poi sempre, il tuo Maestro ti dà il modo di farlo. *Quantum ad finem orationis, qui est, ut intellectus noster ascendat in Deum tandiù quis orat, quãdiù totam vitam suam in Deum ordinat.* Ch'è quello che diceva l'Apostolo. *Siue manducatis, siue bibitis, siue quid aliud facitis, omnia in gloriam Dei facite.* Onde in questo senso, il solo peccato interrompe l'oratione.

Hor che scusa potrà addurre un Religioso poco applicato all'oratione, havendo Dio disposto il nostro rimedio in una cosa tant'alta, & eccellente, e così facile, che sempre in mano nostra stà il farla; havendo lui per altra parte tanta opportunità d'applicarsi a questo santo esercizio, come libero da negotij del secolo; e Dio sempre apparecchiato, e disposto ad esaudirci, anzi lui c'inuita, e le sue mani per noi sempre stanno aperte; ne habbiamo bisogno d'un terzo per trattar con esso, ne s'infaldisce, poiche *Diues est in omnes qui inuocant illum.* Come non lo muove a questo la dignità, e la gloria, alla quale l'ha inalzato il Signore, che possa trattar, e conversar con Dio, tener ragionamenti, e colloquij con Christo; desiderar quel che vuole, e domandarli ciò che desidera. *Considera quanta est tibi concessa felicitas, quanta gloria attributa Orationibus, fabulari cum Deo, cum Christo miscere colloquia, optare, quod velis, quod desideras postulare.*

Ricordati che sei figlio d'un Padre (lasciando tanti suoi figli che così bene seppero imitarlo)

tarlo) il quale consumava le notti intiere in continua oratione ; onde di lui si narra . *Noctes in Ecclesia penè ducebat infomnes ; ac modò in genua procumbens , modò toto corpore prostratus , orabat .* Cerca imitarlo almeno nel ritiro di diece giorni , e t'assicuro , che facendolo , resterai tanto innamorato di questo esercizio , che risarcirai il tempo passato , e conoscerai , che l'oratione è radice d'ogni bene spirituale . Onde si come quel Capitan generale domandato dal suo Rè , che cosa bisognasse per formar un esercito formidabile , rispose con una parola , danaro , danaro , danaro : perche con questo s'ottiene nel mondo quanto si desidera . Così parimente se mi domanderai , che cosa bisogna acciò un Religioso vinca i suoi nemici , diventi perfetto , e conseguisca il Regno del Cielo , ti risponderò anco in una parola , oratione , oratione , oratione , perche essa è radice de ogni bene nella via dello spirito . E perche il ritirarsi , non è altro , che applicarsi più all' oratione , siegue che tutti gli encomij , e privilegi dell' oratione si debbiano d'avantaggio a gli esercitij spirituali , e però se vuoi esser perfetto Religioso , non ci vuole che esercitij , esercitij , esercitij spirituali .

CAPITOLO XVIII.

*Dell' Attentione , che si ricerca in recitar
il Divino Officio .*

L' Attentione , che si ricerca , acciò uno soddisfaccia all' obbligo di recitar il Divino Officio , può esser di tre maniere . La prima consiste in attendere alle parole che si professano . La seconda è circa la consideratione del senso dell' istesse parole . La terza è verso il fine dell' oratione vocale , ch'è di lodar Dio , e domandarli gratia , e favore per conseguir la vita eterna . *Triplex est attentio* (dice Santo Tomaso *qua orationi vocali potest adhiberi ; una quidem , qua attenditur ad verba , ne aliquis in eis erret ; secunda , qua attenditur ad sensum verborum ; tertia qua attenditur ad finem orationis , scilicet ad Deum , & ad rem pro qua oratur ; qua quidem est maximè necessaria .* Con qualsivoglia di queste tre attentioni , sodisfa chi recita l' officio ; ma l' ultima è più perfetta , alla qual si deve aspirare , perche considera più immediatamente il medesimo Dio , contemplando la sua Divinità . Onde chi si serve della prima attentione , ha da essere in modo che non escluda l' altre due , che sono più profigue , vsandola come un mezzo per sollevarsi ad una dell' altre due , se Dio si compiacerà di concederglielo . Si

Caiet. ibi quis putat suæ parvitati accomodatius medium attende-

tendere ne erret, & in hac attentione vult persistere; intendat hoc vt medium, si fortè misereatur sic Deus; & det meliorem attentionem sic disposito ad meliorem, quam potius vellet.

Sodisfà anco all'Officio Divino chi in quel tempo attende alla meditatione dell'Humanità, e passione di Christo Signor nostro, perche s'applica ad un mezzo, che conduce più alla consideratione della Divinità, che se attendesse al senso delle parole. Non essendovi mezzo più accomodato per entrar nella contemplatione di Dio, ch'el istessa Humanità di Christo; però la Chiesa canta: *Vt dum visibiliter Deum cognoscimus, per hunc in inuisibilium amorem rapiamur.* Onde conchiude il Santo Dottore. *Et ideo ea, quæ pertinent ad Christi humanitatem, per modum cuiusdam manuductionis, maxime deuotionem excitant; cum tamen deuotio principaliter circa ea, quæ sunt Diuinitatis, consistat.* Soggiunge poi Gaetano in che modo debba ciò praticarsi. *Cum grano salis hac intentio habenda est per totum; vt scilicet negligatur hæc perseuerantia, si ascendere ad ea, quæ Diuinitatis sunt, in progressu dabitur, quod debet esse principale intentum. Ita quod talis orantis mens debet ea, quæ sunt passionis Christi cligere, vt media, non vt finem, vt scilicet per illa (si Deus dederit) ascendat ad ea, quæ Diuinitatis sunt.* Per quest'istessa ragione, dice il Santo Dottore, che Christo doppo la sua Resurrettione, volle dimorar poco tempo co i suoi Discepoli, per

2. 2. qu.
82. ar. 3.
ad 2.

Caetan.
ibid.

maggior loro profitto spirituale, acciò non si fermassero nella Sacratissima sua Humanità, ma allontanandosi da essa, passassero alla consideratione della Divinità, ch'è il fine. *Cum Sup. c. 7 Christi Humanitas sit nobis via tendendi in Deum, Io. lec. 4 non debemus in ea quiescere, ut in termino; sed per eam debemus in Deum intendere. Ne ergo corda discipulorum ad Christum carnaliter affecta, in eo, ut in homine, quiescerent, ideo Christus corporalem sui presentiam ab eis citò subtraxit: perciò li disse expedit vobis ut ego vadam.*

Mancando dunque una delle tre attentioni accennate, l'oratione non sarà accetta a Dio; nè chi dice l'Officio sodisfarà al suo obligo, perche in ciò usarebbe una negligenza colpevole, e volontaria, e sarebbe come un burlarsi di Dio, & irritarlo a sdegno in tempo dell'officio. *Non est absque peccato, quod aliquis orando, evagationem mentis patiatur* (cioè quando succede di proposito, o con negligenza colpevole) *videtur enim deridere Deum, sicut si alicui homini loqueretur, & non attenderet ad ea, quæ ipso profert. Undè Basilius dicit, quod Divinum auxilium est implorandum non remissè, nec mente bûc, vel illuc vagante; eò quòd talis non solum non impetrabit, quod petit, sed etiam Deum magis irritabit?* Còforme s'irritarebbe una Persona di qualche autorità, se un villano li parlasse senza attendere a chi parla, e ch'è cosa li dica. Vero è, che quando questa divagatione non viene da negligenza, ma da debolezza, e fiacchezza
della

della nostra poca fermezza in star applicato alla meditatione , non ostante il proponimento di chi recita l'officio , sarà scusabile : e però soggiunge l'istessio San Basilio . *Si verò debilitatus à peccato , fixè nequis orare , quantumcumque potes , teipsum cohibeas , & Deus ignoscit , eò quòd non ex negligentia , sed ex fragilitate non potes , ut oportet , assistere coram eo .*

Apud D.
Th. 2. 2.
q. 83. ar.
13. ad 2.

Dove si deve avvertire, che l'istessa ragione corre nell'oratione, anco, che non è di precetto; e però peccarà chi nell'oratione volontaria non starà con la dovuta riverenza, & attentione, ma con la mente fuagata: *Nota diligenter, quod quia ex proposito vagari in oratione (benchè ciò succeda per sola negligenza culpabile) peccatum est ex genere suo . Idèd non solum in oratione necessaria ex præcepto , sed etiam in oratione spontanea, tenetur orans attendere ; Ita quod licet non teneatur orare , tenetur tamen , si orat , attendè , quantum est ex parte propositi , orare . Et ratio est similis in alijs actibus virtutum , quos scilicet homo , si exercet eos , tenetur eos exercere cum debitis circumstantijs .* E in questo conosceranno il loro difetto quei, che adempiscono le loro divotioni per una mera consuetudine, e senza attentione a' quello che dicono, ò fanno . Dove in cambio di meritare , demeritano per l'irriverenza, con la quale fanno simili divotioni .

Caietan.
ibid.

Da quel che s'è detto s'inferisce , che non sodisfa al precetto chi in una parte notabile

del Divino Ufficio starà suagato per colpevole negligenza, poiche ciò sarebbe, come se espressamente non volesse attendere all'ufficio. Onde Gaetano soggiunge. *Nota, quod Author* (parla di San Tomaso) *Basilij auctoritate utens, euagationem ex negligentia computat sub euagatione ex proposito; ita quod euagatio ex proposito distinguitur in euagationem directè ex industria, cum quis explicitè vult non attendere; & euagationem ex negligentia, ut cum quis negligit attendere, quia enim negligentia voluntaria est, ideò euagatio voluntaria reputatur, & est. Euagatio autem ex fragilitate excusatur, utpotè non ex voluntate, sed impotentia procedens. Hæc igitur euagatio sine peccato est; prima autem semper cum peccato, mortali quidem, quando ex contemptu, vel quando ex industria in oratione, quæ est sub præcepto, quis in notabili parte euagatur; proinde namque est, ac si illam omitteret; veniali verò, quando oratio est spontanea absque proposito attendendi.*

Come l'opre esteriori non hanno altra bontà di quella, che ricevono dagl'atti interiori; acciò la lode, ch'èteriormente il Religioso dà a Dio sia grata alla Divina Maestà, conviene che s'accoppi con la lode interiore; altrimenti sarà inutile, e di niun merito. *Laus oris inutilis est laudanti, si sit sine laude cordis.* E se vuoi sapere in che forma s'hanno d'accoppiare assieme queste due lodi, te l'insegna l'istesso

D.Th. 2.
2. qu. 91.
ar. 1. ad 2

1. Cor. 14

Santo. *Tunc enim loquitur Deo laudem, dum*

ma.

magnalia operum eius recogitat cum affectu .

Quando canti , ò lodi Iddio esteriormente , è necessario che la tua mente stia applicata in pensar le grandezze , e meraviglie della Divina Maestà , acciò li sia grata la tua lode esteriore . Questo è quello che dicea l' Apostolo . *Orabo spiritum , orabo mente , psallam spiritum , psallam , & mente .* Poiche *quid prodest strepitus oris* (dice San Gregorio) *ubi mutum est cor* . Mutolo farà per certo il cuore del Religioso , ogni volta ch' esso con la lode esteriore non accoppierà l'interiore verso le magnificenze di Dio .

1. Cor. 14

Comandò Dio nel Levitico , che nell' Altare del Tempio , dove gli si offerivano i sacrificij , ardesse sempre il fuoco ; & acciò non mancasse , volse che il Sacerdote somministrasse ogni giornò legna . *Ignis autem in altari semper ardebit , quem nutriet Sacerdos , subijciens ligna per singulos dies .* Il Tempio santo di Dio , e a lui consagrato è la mente divota , e pia ; l' Altare è il suo cuore . *Templum sanctum est Deo mentis pia* (dice San Bernardo) *& Altare optimum cor eius .* Vuol dunque Dio , che in questo Altare

Cap. 6.

In med.
cap. 6.

del cuore humano se li faccia un continuo sacrificio delle sue lodi , le quali per tanti titoli se li devono . Il fuoco di questo místico sacrificio è il fervore della divotione , che deve ardere continuamente nell' Altare , cioè nel cuore d'un Religioso . Et acciò questo fuoco della divotione non s' estingua in esso , conuic-

ne ch'esso somministri più volte nel giorno le
legna della divina lode, che così il fuoco del-
la carità, e divotione arderà sempre in lui.

*Bon. de
Sexal. c.
vlt.* *Ignis est deuotionis feruor, qui semper in Altari
cordis ardere debet, quem Sacerdos deuotus semper
subiiciendo ligna diuinæ laudis, debet nutrire, ne
aliquando extingatur.* E però quante volte il

giorno loda Dio, tante volte pone nuoue le-
gna per conservare in se stesso il fuoco della
carità, e della divotione; mentre per questa via
sueglia, muove, e provoca se stesso a glorifica-
re, e magnificare la Divina Maestà. Verifi-
candosi in lui quel che dice il Salmista. *Bene-
dicam Dominum in omni tempore*, poiché riac-
cenderà il fervore della divotione, che potea
cominciar ad estinguersi, con la seguente lo-
de di Dio; nella quale tante volte, giorno, e

*D. Tb. in
epist. ad
Eph. c. 5.
lect: 7.* *notte, s'esercita il Religioso. Ex frequenti me-
ditatione Ignis caritatis in corde accenditur. Que-
sto è il Sacrificio tanto accetto alla Divina
Maestà, del quale parla San Bernardo, e al
quale ci esorta. Canticis spiritualibus in omni-
bus operibus suis illum lauda, & glorifica, nihil
enim magis supernis ciuibus spectare libet, nihil
Rogi summo iucundius exhibetur, sicut ipse te-
statur, sacrificium laudis honorificabit me.*

*In med.
c. 6.*

Ma ciò s'intende quando la lo-
de esteriore è accompa-
gnata con l'interio-
re, e non altri-
mente.

CAPITOLO XIX.

*Del modo che se deve offeruare in
lodare Dio .*

HAvendo l'huomo ricevuto da Dio quanto ha, è di dovere, che tutte le sue potenze interiori, & esteriori, impieghi (massime il Religioso che si dedicò al suo culto) in lodare, e glorificare il suo benefattore, magnificando, & esaltando le sue ineffabili grandezze, e meraviglie; a questo fine giova la lode esteriore, che sveglia l'huomo a lodar Dio nel più intimo del suo cuore; & insieme provoca gl'altri all'istesso. *Vallet exterior laus oris ad excitandum interiorem affectum laudantis, & ad prouocandum alios ad Dei laudem.* Onde Gaetano: *affibus exterioribus vititur Religio vt signis excitantibus interiores in se,* (quando ciò si fa privatamente) *vel in alijs* (quando è publico) questo è dunque il fine della lode esteriore, cioè eccitar, e muovere l'affetto interiore a lodar, e glorificar Iddio, conforme facea Davide, esortando gl'altri a quest'istesso. *Semper laus eius in ore meo, audiant mansueti, & letentur. Magnificato Dominum mecum.* In questo modo l'huomo rende a Dio il suo tributo, non solo cò gli atti interiori, che sono i principali, ma anco con gli esteriori, occupando tutto se stesso in lodare, e glorificare la Divina Maestà.

*D.Th. 2.
2. q. 91.
ar. 1: ad 2
Caiet. 2.
2. q. 81.
artic. 7.*

Quanto sia degno l'esercitio di quelli, che si uniscono assieme a lodar Dio, si cava particolarmente dall'assistenza de gl'Angioli, che stanno in mezzo di loro, facendoli compagnia, osservando le orationi, divotioni, e santi desiderij di essi, per presentarli alla Divina Maestà, & ottenerli le gratie, e gli aiuti necessarij. Perciò dicea il Salmista. *Præuenerunt*

Psal. 67. principes coniuncti psallentibus in medio iuencularum timpanistriarum. Sù le quali parole dice Vgone. *Exhortatio bona est ad Religiosos, ut attenti sint in Psalmodia; quia præuenerunt principes, idest Angeli qui expectant, ut portent orationes eorum, & representent coram Deo.* Ma *coniuncti psallentibus, non dormientibus, aut nihil dicentibus.* Non assistono i spiriti beati a quei che dormono, ò pure c'hanno il cuore vagabondo, & applicato a cose inutili, & aliene da quell'esercitio; ma solamente a quei che diuotamente attendono alle lodi di Dio. Perciò San Bernardo ci fa questa esortatione. *Psal-
lentibus dignanter Sancti Angeli admisceri solent; propterea attendite principes vestros, cum statis ad orandum, & psallendum, & state cum reuerentia, & disciplina; nimirum missi in ministerium propter nos, ut hereditatem capiamus salutis; deuotionem nostram in superna ferunt, & referunt gratiam; usurpemus officium, quorum sortimur consortium, laudem ergo cum Cæli cantoribus in cõmuni ducentes, psallite sapienter.*

Essendo il vero che non è cosa in questo
mon-

mondo , che si al vivo rappresenti lo stato della Celeste Gierusalemme, quanto la radunanza di quei che devotamente in *spiritu* , & *veritate* , insieme lodano , è magnificano la Divina Maestà . Questa è la ragione principale , perche lo Spirito Santo ordinasse l'officio divino nella Chiesa militante (come dice San Bonaventura) acciò imitasse la trionfante , nella quale i Santi Angeli con gli altri Beati continuamente , senza mai cessare , stanno applicati alle lodi di Dio . *Officium diuinum in Ecclesia Spiritus sanctus ordinauit propter imitationem Caelestis concertus , quo Sancti , & Angeli in Caelo assiduò in presentia Dei eius laudibus sunt intenti .* Imitaremo quei Beati se nelle lodi di Dio faremo assidui , non cercando altro interesse in essi , che la pura gloria di Dio, magnificandolo per quello ch'è , e per quello che risplende nelle sue opre maravigliose . *Quantò anima fidelis in laude Dei propriam partem minùs respicit , & quantò ampliùs Dei partem querit in hoc mundo , tantò laus eius apparet hic purior , tantò excellentior , tantò erit utilior communitati , & iucundior , & tantò consequenter Deus , qui talem dedit puritatem , apparebit gloriosior .* Cominci dunque di quà il Religioso a far quello , che spera far per tutta l'eternità , lodando Dio di continuo con questa rettitudine ; altrimenti la sua lode , benchè accetta a gli huomini , sarà poco grata a Dio , mentre *Multa sunt opera in mundo , quae sunt bona hominibus ; & tamen non Deo bona , quia rectè non fiunt .*

De Sex
alis c. 8.

D Th. de
Beat. c. 5

D. Th. la
epist. ad
Philem.
cap. 1.

Es-

Essendosi degnato Christo conforme la sua promessa; *Ecce ego vobis cum sum usque ad consumptionem seculi*, di starsi con noi così sacramentalmente, come spiritualmente; sarà di dovere che li moltriamo quella riverenza di honore, e di lode che ci permette la nostra debolezza; imitando in ciò la nostra Madre, Gierusalemme, con far noi secondo la nostra possibilità in questo esilio, quel che i Beati fanno nella Patria. In questo modo i spiriti Angelici con grand'allegrezza s'accoppiaranno, & uniranno con quelli, che in comune lodano Dio con la riverenza, & attentione che conviene; li conforteranno, e proteggeranno, come quelli ch'hanno da hereditare, in loro compagnia, la suprema gloria. Rappresenteranno di più nel cospetto di Dio la loro oratione, e bisogni per impetrarli il rimedio. Onde re-

In *med.*
cap. 6.

plica S. Bernardo, *Quam felix esses si spiritualibus oculis intueri posses. quomodo praeveniunt Principes coniuncti psallentibus; videres proculdubio; qua cura, quoque tripudio intersunt cantantibus, assistunt orantibus, adsunt meditantibus; solliciti congaudent, confortant, instruunt, & protegunt; discurrunt medij inter nos, & Deum, nostros gemitus fidelissime ad Deum portantes, ipsiusque gratiam devotissime ad nos reportantes.*

Ma avverta il Religioso, che gl'Angioli fedelmente riportano, e rappresentano a Dio tutto quello che passa, quando una comunicà assiste al Divino Officio. Onde nelle Croniche

che dell'Ordine Cisterciense, si narra, che stando a matutino S. Bernardo co i suoi monaci, vidde molt' Angioli, che stavano notando, e scrivendo quello ch'ivi i monaci facevano, & in che modo il faceano. Et alcuni scriveano con oro, altri con argento, altri con inchiostro, altri con acqua, secondo l'intentione, e spirito con che ciaschuno orava, e cantava; e d'altri nulla scriveano; perche se bene alcuni Religiosi stavano ivi col corpo; nondimeno col core, e'l pensiero stavan molto lontani, e divertiti in cose impertinenti. E dice ancora che vidde, come principalmente al *Te Deum laudamus* erano gl' Angioli molto solleciti, perche si cantasse molto devotamente, e che dalle bocche d'alcuni, che lo cominciavano, usciva come un fiume di fuoco.

La perfettione dell'huomo consiste in sotto-metterfi al suo Creatore; e questo fa, lodandolo divotamente. Onde cercando Dio da noi la divotione, & attentione nelle lodi che li diamo, non cerca qualche suo interesse, ma il nostro bene. *Deo reuerentiam, & honorem exhibemus, non propter seipsum, quia ex seipso est gloria plenus; sed propter nos; quia per hoc quod Deum reueremur, & honoramus, mens nostra ei subijcitur, & in hoc eius perfectio consistit.* Soggiunge anco il Santo in altro luogo. *Deum non colimus per exteriora sacrificia propter seipsū, sed propter nos, & propter proximos; non enim indiget sacrificijs nostris; sed vult ea sibi offerri pro-*

D. Tb. 2.
2. q. 81.
art. 7.

2. 2. qu.
29. ar. 4.
ad 1.

propter nostram deuotionem. Vero è che il fine nostro in lodarlo, non ha da essere l'utile nostro, mà puramente l'istesso Dio; ma lui questo converte in beneficio nostro, & vuole che per questa via cresca la nostra perfectione. Onde Gaetano esponendo le accennate parole del Santo Dottore. *Deo reuerentiam, & honorem exhibemus, non propter seipsum, sed propter nos*, Soggiunge. *Ly, propter nos, non denotat causam finalem, sed terminum utilitatis*; poiche lodiamo Dio *propter seipsum, vt finem*; mà questo non è *propter ipsius Dei, sed nostri utilitatem*; non aggiungendosi a Dio qualche maggior gloria per causa delle lodi che li diamo; ma da questo proviene a noi gran beneficio, & utile; mentre così ci soggettiamo a lui, dove consiste la nostra perfectione. E però ricercando Dio da noi che attendiamo alle sue lodi devotamente, sollecita in ciò il nostro utile, e'l maggior aumento della nostra perfectione; dove dimostra il desiderio grande che tiene del nostro profitto.

Tre gradi di lode verso Dio assegna Taule-
ro. Il primo è l'esteriore, ch'è il più infimo. Il
secondo è più perfetto, cioè l'interiore, quan-
do l'huomo *Ex imò cordis sui cum amore, &*
intentione, cum omni intellectu, totisque viribus
suis Deum magnificè laudat, & extollit. Il terzo
è il più sublime; *Vt homo ex diuina illuminatio-*
ne, intus in fundo suo, Deum tam excelsum, &
magnum, se verò tam pusillum, & modicum intel-
ligat,

Ser. I. de
Ven. sacr.

ligat, quod Deum laudare non sit idoneus, neque ad hoc possit sufficere. Conforme la nostra cognitione verso l'istesso Dio all'hora sarà più perfetta (dice San Tomaso) *Quando eum nos dignè cognoscere non posse, sentimus*; così anche la lode più perfetta, che possiamo dar a Dio, è quando intenderemo, che benchè lo lodiamo con tutto il cuore, e con tutte le viscere, non siamo però sufficienti, & idonei a lodar un Dio di tanta Maestà, per l'infinita distanza, che v'è trà la sua ineffabile grandezza, & la picciolezza nostra. E questo modo di lodarlo, dovemo procurar di praticare. Onde diceva Agostino Santo. *Hic te laudat, qui seipsum nescit in tuam laudem non posse pertingere, poiche est maior omni laude.*

Opus. 60.

Soliloq.
cap. 10.

Che cosa poi debbia osservare il Religioso che in compagnia de gl'altri dice il divino officio, acciò la sua lode sia accetra a Dio; lo spiega San Bernardo con le seguenti parole: *Monco vos, dilectissimi pure semper, ac strenuè divinis interesse laudibus, strenuè quidem, ut sicut reverenter, ita alacriter Domino assistatis: non pigri, non somnolenti, non parcentes vocibus, non prascindentes verba dimidia, non fractis, & remissis vocibus, sed virili, ut dignum est sonitu; & affectu, voces Spiritus Sancti depromentes. Pure ut nihil aliud, quam, quod psallitis, cogitetis. Nec solas dico cogitationes vanas, & otiosas vitandas, sed vitande sunt etiam, & illa, illa hora, & illo, loco, quas officiales fratres pro communi necessita-*

In cant.
ser. 47.

te,

te, quasi necessariò frequenter admittere compelluntur. Offervi questo il Religioso, che così la sua lode farà accetta a Dio, e crescerà nella perfezzione.

Onde è riprensibile chi usa del canto per dilettarsi, o per far ostentazione della voce.

10. Conf. cap. 33. *Cum mihi accidit (dice Sant' Agostino) ut me amplius cantus, quam res, qua cantatur, moveat, penaliter me peccare confiteor; & tunc malle non audire cantantem.* Mentre l'animo suo per questa via s'allontana dalla consideratione di quello che canta, e però stà senza la dovuta

D. Tb. 2. 2. q. 91. art. 2. ad 5. *Per cantum, quo quis studiose ad delectandum utitur, abstrahitur animus à consideratione eorum, qua cantantur.* Nè meno piace a Dio il canto alto, che non s'accoppia con l'humiltà, nella quale sta fondata la musica di Christo. Onde dice Vgone di San Vittore.

De Clau. 23. *Timeo ne, sicut delectantur altitudine vocis, delectentur etiam elatione mentis. Differt musica Christi à musica diaboli; illa à voce sublimiori incipit, hac autem ab humiliori. Ille ait, ponam sedem meam ad Aquilonem, & ero similis Altissimo; Christus ait, discite à me quia mitis sum, & humilis corde.*

Poiche è scritto *Oratio humilientis se, nubes penetrabit.*

* * *

CAPITOLO XX.

Si conchiude il discorso de i due precedenti Capitoli .

N On farà fuor di proposito, che facciamo quivi una pia ponderatione, & è. Il recitar il Divino Officio, è un parlar con la Divina Maestà, quando lodando le sue maraviglie, quando humiliandosi a lui, la persona che dice l'officio, e quando domandandoli il suo aiuto, e gratia per oprar bene, e non esser vinto da'nemici. Onde in quel tempo tratta l'anima le cose di maggior consideratione per il suo bene. Hor che attentione, & applicatione ricerca in lui la Grandezza d'un Dio, col quale parla, e nella cui presenza si pone, e l'importanza de'negotij, ch'ivi tratta? Se lui parlasse con un Rè temporale, starebbe tutto raccolto, accorto, intento, e con gran riverenza; con quanto maggior rispetto, humiltà, e raccoglimento deve comparire innanzi a Dio, quando si pone a recitar l'Officio Divino per magnificare, e celebrare anco con la voce le sue grandezze?

Ma per oprare in questa conformità, li conviene, che prima d'ogni cosa si sbrighi, e scordi di qualsivoglia affare, che potesse causarli qualche astrattione, ò imbarazzo in quel tempo. Seguitando in ciò il consiglio di
San

In med. c.6. San Bernardo . *Cum ad orandum, vel psallendum Ecclesiam intraveris , fluctuantium cogitationum tumultus relinque , curamque exteriorum penitus oblitiscere; ut soli Deo possis vacare ,* Con risflettere di più , che quando sente il campanello , Dio lo chiama . *Hoc signum magni Regis est , a parlare con la Divina Maestà, a lodarla, e magnificarla; preparandosi di questo modo, acciò non sia come quello, che dice lo Spirito Santo . Ante orationem prepara animam tuam , & noli esse , quasi homo , qui tentat Deum ; non facendo differenza tra un'attione ordinata al culto di Dio , e che ricerca tanta attenzione, & un'altra naturale, & ordinaria.*

Ma la mia disgratia , e quella di molti Religiosi è, che facciamo queste funtioni così indivotamente , che per lo più il nostro cuore va vagando, e sta fuor di se , e solo il corpo resta nel Coro: appunto come se attendessimo ad un'opra ordinaria, e naturale . Gran meraviglia è, che un' hora d'orazione mentale ben fatta, sia sufficiente per componere un'huomo, per distratto che sia, e consumando il Religioso nel Coro, fra giorno , e notte quattro, e più hore , e non un di, nè un mese, ma tutto l'anno , nondimeno in pochi si sperimenti in fine dell'anno, maggior raccoglimento , e maggior divotione . La radice di questo, non puol' esser'altra, se non che il Religioso entra nel Coro distratto, & indivoto , e ritorna da esso con l'istessa distrattione, & indevotione : poiche

difficil-

difficilmente si compone ivi l'anima, che prima non trattò del raccoglimento, ne meno fè riflessione sopra l'altezza dell'esercitio, che vada a fare; ma è tirato dalla mera consuetudine, o da altri rispetti humani, e non dallo spirito interiore. Se lui dalle ciarle, e conversazioni vada al Coro, che spirito vi potrà acquistare, mentre i medemi pensieri di prima l'assaliranno, e terranno disapplicato dall'attentione, e consideratione che si ricerca? Se non fa alcuna differenza fra quest'attione, e l'altre quotidiane, che maraviglia, se tornerà dal Coro così imperfetto, come entrò in esso?

Penso, che con verità possi esclamare. O fatiche perse di tanti Religiosi per causa dell'irreverenza, e poca attentione, cò la quale stiamo in quel tempo negoziando, e trattando cò Dio. Onde ogn'uno di noi può dire con verità quello che S. Bernardo per humiltà confessò di se stesso. *Oro quidem ore, sed mente foris vagante, orationis fructu prius. Corpore sum interiorius, sed corde exteriorius; & ideò perdo, quod dico; parùm enim prodest, sola voce cantare, sine cordis intentione.* O quante volte gl'Angioli Santi, notando puntualmente quello, ch'ivi facciamo, scriveranno, non con lettere d'oro, o d'argento, ma con l'acqua sola, o pur nulla; per certo tante volte, quante il nostro cuore non starà attento, *culpabiliter*, meditando quello, che diciamo; ma è applicato a cose impertinenti, & aliena da quel Santo esercitio. O che scon-

In med.

6.8.

Isa. 46.

certo, che un'huomo vile stia parlando col Rè de'Regi, conforme fa quando salmeggia, e che li volti le spalle dell'anima, tenendo il suo cuore occupato in applicationi inutili: perciò con gran ragione esclama Dio contro noi: *Redite prauaricatores ad cor, quoniam ego sum Deus.* Se io non ascolto Dio, che mi stà parlando, come lui ascolterà il mio canto; ma se desidero, che la Divina Maestà senta la mia voce, conviene, ch'io senta anco la sua, con star' attento, e devoto nel Divino Ufficio, dove Dio mi parla.

Bern. in
Med. c. 6.

Intende illi, qui intendit tibi, audi illum loquentem tibi, vt ipse exaudiat te loquentem sibi.

Leuit. 26

Dio al popolo, che l'adora col vero, & interno culto, promette. *Ero illorum Deus*, che lo proteggerà, & assisterà co i suoi speciali aiuti; e che lo riguardarà come suo popolo diletto: *Et ipsi erunt mihi populus.* Ma se il nostro culto verso lui, è solamente esteriore di labra, non accoppiandosi col culto interiore, cessa la sua special protezione, cessano anco i

Caiet. in
ep. 2 Cor.
c. 6.

suoi favori. *Nobis verè colentibus Deum, tractat nos, vt populum suum; sed vbi nos Deum solis labijs colimus, nec ipse tractat nos, vt populum suum.* In questo caso ben ci potrà dire: *Populus hic labijs me honorat, cor autem eorum longè est à me;* Se allontanarà similmente da noi il suo Divino cuore, non concedendoci quelle gratie, che ci haurebbe fatte, nè meno ci riguardarà come suo popolo. Il fine del culto di Dio è, che l'huomo glorificandolo, se li sommetta, parti-

CO-

colarmente nel suo interno; e mancando questo, ch'è il più principale, il culto sarà solamente superficiale, & apparente, non vero.

Finis Divini cultus (dice l'Angelico) *est, ut homo Deo det gloriam, & ei se subijciat mente, & corpore.* 2. 2. qu. 93. ar. 2.

Onde se il Religioso, che nella professione si dedicò a dare a Dio questo culto tanto interiormente, quanto nell'esteriore, mancherà in ciò, trattando le cose appartenenti allo stesso culto senza spirito interiore; ma per una mera consuetudine, e superficialmente; manca per certo nell'esercizio principal del suo stato, e però sarà apparente, e non vero Religioso.

Questa sarà la ragione perche Dio non prospera molte Comunità Religiose nelle cose temporali, e molto meno nelle spirituali, con darli huomini illustri, & esemplari nella Bontà, nella Dottrina, e nella Predicatione: poiche mentre non danno a Dio il dovuto culto interiore, nè si portano da popolo di Dio; è giusta cosa, che anco Dio non le riguardi con la sua protezione speciale, e come suo popolo, ma le tenga abbandonate, senza somministrarli le grazie sue. *Oratio cordis est, non labiorum; neque enim verba deprecantis Deus intendit, sed orantis cor aspicit.*

Bern. de int. Dom. c. 48.

La maledittione, che diede Christo al fico, che havea solamente fronde senza frutto, *nihil inuenit in ea, nisi folia tantum*, significò (dice Gaetano) il culto esteriore, che il popolo Hebreo dava a Dio, senza il culto interiore, e

Matt. 21 Ibid.

perciò lo maledisse : *Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum* ; onde soggiunge , *quia inuenit populum colentem Deum folijs tantum, hoc est, exterioribus tantum verbis, & oblationibus; ided maledicit illi; ita quod non ad tempus, sed in eternum non proferat fructum* . Temiamo anco noi, non cada sopra l'anime nostre simile maledittione ; se il nostro culto verso Dio sarà solamente esteriore , e per una certa consuetudine , senza deuotione interiore ; perche in pena dell'irreuerenza, con la quale assistiamo al suo culto , si allontanerà da noi , negandoci i suoi speciali aiuti, acciò non produciamo più frutti spiritali .

Il principale culto , che Dio più vuole , e più stima , è l'interiore dell'anima , e da questo hà da nascere l'esteriore, che gli ha da esser accetto, e grato; essendo Dio spirito purissimo, conuiene, che quei , che l'adorano, habbino proportionè , e somiglianza con lui , e che l'adorino , e reuerischino con lo spirito mondo , e puro , e con seruitio vero , e spirituale , come è quello del cuore , il quale si fa con la Fede, con la Carità , e Diuotione , per questo . *Exterior*

Caiet. in
4. *Ioan.*

cultus non propter seipsum gratus est Deo, sed pro quanto ordinatur ad interiorem, qui fit in spiritu, & veritate . E simili adoranti cerca il Padre eterno, come disse Christo . *Pater tales querit, qui adorent eum, cioè in spiritu, & veritate* . O altezza di chi honora, & adora Dio con questo spirito , poiche non solamente fa un'opra

gan-

tantò grata a Dio, ma di più è cercato dalla Divina Maestà . Onde soggiunge l'istesso Aureore . *Tam grata describitur qualitas bonorantium ipsam integra mente , vt dicatur , quod Pater non solum amat , non solum gratos habet , sed querit tales , scilicet , mente integra in spiritu , & veritate adorantes .*

Con quanta puntualità si debbiano poi praticare le cerimonie appartenenti al culto, che si da a Dio dalla Communità , lo dimostra il caso, che racconta il nostro Belvacense, che dice Tom. 3. ce , che ad un Monaco dell'Ordine Cisterciense, apparirono altri Religiosi morti di prossimo l. 7. cap. 109. mo nell'istesso Monastero , & uno di loro lagnandosi con lui della negligenza usata verso loro da' Religiosi vivi intorno a' dovuti suffragij, li soggiunse . *Hoc autem iram Dei maxime prouocat , quod in illa hora , in qua Fratres obreuerentiam Trinitatis inclinant , aliqui cacinant , & de otiosis occultè significant , alij corde , & corpore rigidi , vix postquam Gloria Patri dictum est , incuruantur , & nedùm prædicto Spiritui Sancto , erectis oculis , notabiliter curiosi , per parietes vagantur .*

Et andando immediatamente nella Chiesa questo stesso Religioso , mentre ivi orava , li comparve la gran Madre di Dio ; & al tempo , che questa gran Regina molto il favoriva , accadde , che la Communità recitando il Matuzino nel Coro, giunse al verso *Gloria Patri , &c.* & ella per autenticar questa Sacra cerimonia, e

per nostra istruzione , insegnandoci co'l suo esempio, con quanta riverenza , e venerazione, conviene, che stiamo in quel tempo , fè la sua venia , inclinandosi con le mani incrociolate fino al *Sicut erat, &c. Et factum est, Fratribus in Choro ad Gloria Patri, more suo incurvantibus, ipsa cancellatis manibus, reuerenter, & profunde, usquedum diceretur, sicut erat in principio, incurauit se*. Poiche il tutto, che si fa in dir l'officio, e si dice, è per dar gloria, e lode alla Santissima Trinità ; e perciò queste parole ricercano special'attenzione, e diuotione , anco nell'esteriore . E quello , che si dice di questa cerimonia, si deve intendere dell'altre , che si fanno nella Comunità . E però son riprensibili quei Religiosi , che non l'osservano con ogni puntualità , per minime , che paiano : perche realmente qualsivoglia di esse, è grande , e fatta con qualche misterio .

Ma che diremo di quei Religiosi , che per esentione ottenuta , ò per altri rispetti si esentano dal Coro . Se il Graduato , ò esente stesse impiegato in confessare, in studiare , in prepararsi a predicare , ò in qualche altra occupatione propria del suo stato, farebbe lodevole . Ma che un Religioso disoccupato consumi gran parte del tempo in otio , ò conversazioni inutili , e potendo star lodando Iddio con i suoi fratelli , stia perdendo il tempo , non può essere senza gran pericolo dell'anima sua . Che beneficio maggiore potrebbe far alla sua madre,

dre, ch'essendo lui esente da questo peso, non dimeno per edificare, & inanimar la gioventù che soggiace al giogo continuo del Coro, li facesse compagnia, quali tanto più resterebbero edificati, e rinvigoriti nel servizio di Dio, quãto lui è più ansiano, e più privilegiato. Che impiego più degno, o trattenimento più soave può haver un Religioso, che Brama la sua salute, che star lodando, e glorificando il suo Dio, assieme con altri: come potendo far tanto guadagno per questa via, non è mosso almeno dal suo interesse? Dove anco acquisterebbe maggiori forze spirituali, per portar con ogni soavità il giogo della Religione. *Per vò continentia labor, & rigor disciplina, psalmodum, hymnorumque dulcedine releuantur.*

Ber.ep.
78.

Ma se lui con la Religione procede con tal rigor di giustizia di non far atto di supererogatione, dove essa per buoni rispetti, e per honorarlo, l'ha dichiarato libero da questo peso, come Dio non procederà con l'anima sua con lo stesso rigore. I Padri Graduati, che si avvagliano poco delle grazie, che li furono concesse, sono le colonne, che sostengono la disciplina Regolare, e'l decoro di essa, al contrario quei, che con diversi titoli, e pretesti si esimono dalle penalità del loro stato, sono i destruttori; perche come non stanno applicati al culto di Dio, ne a gli studij, introducono conversationi inutili, turbano la pace, cominciano le mormorationi, e ciarle e'l perdimen-

to di tempo, autenticando gli abusi con la loro maggioranza. Chi con Dio è tanto scarso in esercitarsi nel suo culto, non ostante che nella professione, si dedicò, & obligò a offerirlo di continuo, farà anco Dio scarso con l'anima sua, ritrahendo la sua liberalissima mano da molte gratie, che li conferirebbe se fusse affiduo' uel Coro in compagnia de gli altri.

Ma senta di quanti frutti spirituali si priva, *Serm. in* allontanandosi dall'assistenza nel coro. *Divi-*
fest. corp. na. quantum valet, intende laudationi (dice S. Lo-
Chr. renzo Giustiniano) *ipsa est, unde pro tuis potes*
delictis satisfacere; pro perceptis muneribus euade-
re liber; placare iudicem, placere dilecto; imitari
Angelos, Sanctis coaquari, conuersari in caelestibus,
evitare laqueos, hostes superare, acquirere gratiam,
introire in Gloriam, Dei in te ornare Imaginem,
illumque in te honorare magnifice. Se il lodar Dio è radice di tante benedittioni, come il Religioso, legittimamente non impedito, non si applicarà a questo santo esercizio in compagnia de' suoi fratelli, mentre l'anima sua per questa via fa tanto acquisto di beni spirituali? Imitando il Regio Profeta, che diceva: *Pfallam*
Deo meo quandiu fuero.

Psal. 145

Finiamo questi capitoli con esortar il Religioso, che per il passato fù distratto, e suagato in recitar l'officio divino, alla pratica de gli esercitij spirituali. Poiche con questo mezzo acquistarà il raccoglimento interiore: In
 quei

quei giorni si assuefarà a recitar l'ufficio con maggior divotione . Si risolverà di levat le occasioni del suo svagamento , per ultimo farà maggior riflessione,considerando maturamente, che quando recita l'ufficio , parla con un Dio di tanta Maestà , e questo lo comporerà, e lo raccoglierà , acciò stia attentamente nella sua presenza . *Ambula coram me , & esto perfectus, idest eris perfectus . Gen. 17.*

C A P I T O L O X X I .

De' beni grandi , che prouengono dall'osservanza del Silentio .

I Fondatori delle Religioni stabilirono la sacra cerimonia del Silentio per l'utilità grandi ; che risultano da esso , & per impedire i gravi nocumenti , che seco reca il contrario . Essendo il vero, che il decoro , e buon registro di una Casa Religiosa dipende dal Silentio ; perche quando si osserva , ogni uno tratta del suo profitto spirituale , si applica allo studio , & all'oratione; e trattando con Dio , gode del suo spirito , riflette sopra la sua vita , l'esamina, e si risolve di emendarfi ; perche ha tempo apparecchiato per tutto questo . Perciò la nostra Religione ha fatto tanta stima di questa sacra cerimonia . Onde nel Capitolo Generale 1505. ordinat. 3. si dice . *Et quia silentium est pulchra ceremonia , & multum conferens reforma-*
tio.

tioni , paci , & studio conuentuum; volumus, & ordinamus, quod in choro, & in clauſtro defunctorum; & in dormitorio, & in cellis, & in reſectorio, ſilentium ſeruetur. Quanto ciò ſia vero ſi dimoſtrará in queſto Capitolo.

In prima il ſilenzio *multum confert reformationi*; perche due coſe conducono a queſto fine. La prima di rimouete gl'impedimenti di eſſa; & in queſto il ſilenzio ha il primo luogo; poi che tutte le lodi, che ſopra ſi ſon dette della cella, provengono dal ſilenzio, ſenza del quale nulla giova lo ſtar in cella. Eſſo dunque toglie le occaſioni di rilaffatione, ch'è fomentata, e nodrita con le conuerſationi, ciarle, & otioſità; delle quali ſono originate quaſi tutte le traſgreſſioni, che ſi commettono contro la diſciplina regolare; e però il ſilenzio *remouet prohibens*, cioè l'impedimento della riforma, liberandoci da' tre nemici, che di continuo ſono occaſione della rilaffatione.

La ſeconda coſa, che conduce alla riforma è la diuotione, & il fervor di ſpiro, con che il Religioſo corre velocemente nel ſeruitio di Dio, abbracciando con ogni prontezza il rigore del ſuo ſtato; mentre *Deuotio per ſe principa-*

D.Th.2. liter ſpiritualem letitiam mentis cauſat; e perfe-
 2. qu. 82. verando eſſa, ſi rende facile ogni travaglio
 art. 4. dello ſtato Religioſo. Il ſilenzio poi è quello, che conſerua la diuotione; perche chi apre la bocca alle ciarle, e conuerſationi inutili, preſto la perderà, e ſfiaterà per la bocca il ſuo ſpiro-
 to.

to . *Sicut solet obstrui vas (dice Umberto) ut vinum sit fortius , sic oportet , ut claustralis seruet silentium , ut seruator deuotionis sit in eo ; si uero os eius ad loquatitatem sit apertum, quidquid deuotionis est in eo, exhalat.* Perciò dice lo Spirito Santo . *Gratia fatuorum effundentur ; idest omninò effundentur extra, (espone Vgone) quia nihil retinent , sed toti se effundunt dicendo quidquid sciunt .* Ch'è quello, che si dice ne' proverbij . *Totum spiritum profert stultus .* Quest'è la proprietà di chi non osserua il silentio , cioè diffondere nelle conversazioni tutto lo spirito , e però resta senza diuotione .

Quest'è la ragione , perche un gran parlatore non puol'essere molto spirituale , e deuoto , perche il suo spirito co'l troppo parlare s'vanisce per la bocca , e si diffonde in cose esteriori, nulla seruando per se . E per questa istessa via pone grande impedimento a' pensieri santi , e desiderij del Cielo . Perciò dicea S. Doroteo . *Cauere a multiloquio ; hoc enim san-ctas, ac rationabiles , & à Cælo aduenientes cogitationes, penitus extinguit .* Dio non si comunica all'anima trà le conversazioni, e ciarle , ma quando stà sequestrata da' strepidi, e confabulationi . Perciò il silentio è occasione di alzar il cuore , e pensar alle cose del Cielo ; e per suo mezzo non solo si conserva la diuotione acquistata, ma di più si aumenta *Iuge silentium , & ab omni strepitu secularium perpetua quies , cogit Cælestia meditari .* L'amico del silentio ha tutto il

Libr. 2.
cap. 3.

Eccl. 20.

Cap. 29.

Ser. 30.

Bern. ep.

78.

tem-

tempo per se , per poter trattar con Dio ; e l'istessa ritiratezza il provoca all'applicatione dell'oratione , & altre opre sante . Ben disse quell'altro , che per riformar una comunità, bastava l'esatta osservanza del silentio, mentre esso è Padre dell'oratione , fomento della meditatione , in quel tempo l'anima stà nel centro della sua quiete , respira , prende animo , e si conferma nel servizio di Dio : ivi il Religioso è consolato, visitato , e fortificato dalla divina assistenza per poter proseguir meglio il rigore della disciplina regolare , & armarfi fortemente contro le tentationi , e però *multum confert reformationi* .

Il *Silentio multum confert Paci* . Due paci si richiedono in un Religioso ; la prima con se stesso, ch'è l'interiore dell'anima sua; e l'altra con i fratelli , co' quali dimora . E quanto alla pace interiore , giova grandemente , perche la maggior guerra , ch'ella patisce dal comun nemico, che cerca inquietarla, e per il ministero de' sensi; ma quando questi stan bene serrati, e custoditi co'l silentio , non ha ingresso di molestarla con le male soggettioni . O come una Città sta ben fortificata, e custodita, quando il nemico non ha per dove entrar a conquistarla . Tanto appunto accade alla Città mistica dell'anima , che osserva il silentio . *Sicut ad fortitudinem obsessorum in castro , valet clausura bona cum forti adiutorio ; sic ad spiritualem fortitudinem valet silentium cum spe de Cælesti adiuto-*

Vmb. lib.
2. par. 3.
cap. 5.

interio. Giorno, e notte stiamo assediati da' nemici così potenti, & invisibili, che di continuo vegliano per haver l'ingresso nell'anime nostre; & i principali strumenti di che si avvalgono, sono i sensi esteriori, esposti alle ciarle, alle conversazioni inutili, & alle viste poco cautelate, ma se questi staran ben ferrati co'l silenzio, cessano le loro insidie, perciò dice lo Spirito santo. *Qui custodit os suum, custodit animam suam*. Onde l'anima per mezzo di esso gode la pace interiore, della quale è privo chi lo trasgredisce; perche stà senza muro, che possa custodirlo da' suoi nemici. *Sicut urbs patens, & absque muri ambitu; ita vir, qui non potest inloquendo cobibere spiritum suum*. Dove soggiunge Vgone. *Contra vitium loquacitatis dicitur hoc, silentium enim munitio Civitatis est animę*. Pochi combattimenti spirituali patirà il Religioso, che difende se stesso co'l muro forte del silenzio, se con questo starà applicato alla lettura de' libri utili, & alla consideratione delle cose eterne; perche ferrando le porte al nemico, goderà gran pace, e tranquillità nell'anima sua.

PROV. 13

PROV. 25

Ma chi opra altrimenti, facilmente farà superato dal nemico, mentre egli stesso li dà l'armi in mano, acciò lo vinca. *Si murum silentij non habet, patet inimici iaculis Civitas mentis* (dice la Glossa sù quelle parole d'Isaia) *In silentio, & spe erit fortitudo vestra Et cum se per verba extra semetipsam iacit, apertam se aduer-*

Cap. 30.

sa-

*sario ostendit , quam tantò ille sine labore superat ,
quantò , & ipsa , quæ vincitur , contra semetipsam
per multiloquium pugnat . Poiche in multiloquio
non deerit peccatum, temeritatis, vel superfluitatis,
scù otiositatis , quod culpa non caret . E questo
tale con ogni verità potrà applicare a se stes-
so quel che dice il Patientissimo . Quasi rupto
muro , & aperta ianua , irruerunt super me . Se i
suoi nemici stanno aspettando qualunque mi-
nima occasione per entrar nell'anima sua , e
lui spontaneamente li dà l'ingresso co'l troppo
parlare , e molte volte con mormorazioni ;
come l'anima sua non restarà dal nemico su-
perata , e vinta ? mentre *Vbi non est taciturnitas,
ibi homo de facili ab Abuersario vincitur* . Così
perderà la serenità è la pace della sua coscien-
za . Onde per ovviare a tanti mali non vi è
altro rimedio , che l'osservanza del silenzio ,
che in tutto raffrena la lingua . *Linquam maledi-
cam* (dice San Gerolamo) *indictum emendat
silentium* .*

Conduce ancora il silenzio alla conserva-
zione della pace, che il Religioso deve osserva-
re con suoi fratelli . Da qual radice nascono
nelle comunità le altercationi, contrasti, e dis-
sentioni , con le quali si turba la pace comune
(conforme sperimentiamo) se non dal troppo
parlare , e dalle ciarle , nelle quali molte volte
è toccato il prossimo ; perche *leuis sermo breui-
ter volat , sed graniter vulnerat , & facillè violat
charitatem* . E chi è tanto cautelato in parla-

re, che non ecceda in qualche modo ? *Quis est enim qui non offenderit in lingua sua ?* Dice anco *Eccl. 19.*
 S. Giacomo . *Si quis in verbo non offenderit , hic perfectus est vir .* Dove Gaetano , *Subiungit hoc cap. 3.*
ad significandum , quod ad minus in sermone labimur omnes . Chi potrà numerare i mali grandi che nascono dalla lingua ? mentre *linguam nullus hominum domare potest, inquietum malum, plena veneno mortifero, ignis est, Uniuersitas iniquitatis .* Ma questa è gran lode del silentio, che doma, e raffrena questo cavallo indomito, & evita tanti mali, rendendola come mutola. Questo freno domandava Davide a Dio . *Pone Domine Custodiam ori meo , & ostium circumstantia labijs meis,* perche *silentium quasi bestiam crudelem, & indomabilem linguam inclusam custodit, foueamque obstruit , per quam infiniti perierunt .*
 La tiene come carcerata , acciò come tanto crudele che a niuno perdona , non offenda alcuno , stando rinferrata col muro forte del silentio, che di questo modo conserva la pace della comunità . Essendo tanto necessaria alli Religiosi la pace, per conservarla conchiude S. Bonaventura, Hanno bisogno del silentio, il quale custodisce la pace interiore dell' anima, e la esteriore con quei con li quali vive il Religioso . *Cum claustralibus pax sit summè necessaria, valde necessarium est eis silentium, per quod pax eis tam cordis, quam corporis conseruatur, propterea Isaias Propheta virtutè silentij cōsiderās ait, Erit opus iustitiæ pax, & cultus iustitiæ silentium , quasi*

Humb. loc. cit.

Deperfe. vit. 6.4.

cap. 32.

quasi diceret, tanta virtutis est silentium, quod in homine conseruat Dei iustitiam, & inter proximos pacem nutrit, & custodit. Soggionge de più, che una della utilità del silentio, e che fa che l'huomo si compunga, mentre così ha tempo sufficiente per considerare, e riflettere sopra la sua vita, cognoscendo li suoi mancamenti, e difetti, e però si compunge, e se pente. *Vna utilitas silentij est, quia inducit compunctionem. Homo cum tacet, cogitat vias suas, & locum habet cogitandi, quam multiplex sit suus defectus, & ex hoc surgit compunctio,* tutti questi bene proven-
gono dal silentio.

Multum confert studio. La terza lode che le nostre costituzioni danno al silentio, e che giova assai per approfittarsi nelle lettere. E la ragione è, perche osservandosi il silentio nel Convento, ogri' uño stà ritirato nella cella, applicato alla lettura di qualche libro. Ha tempo per questo effetto; e però al fin della settimana farà molto avanzo. Ma dove non si osserva il silentio, si consuma il tempo nelle chiacchie, & inutilmente. E però non può esser letterato chi non è amico del silentio. Lo studio ricerca total' applicatione, e questa non haurà chi cerca conversazioni, ma chi ama la ritiratezza della Cella. Fra i documenti, che diede il Santo Dottore ad un tale, che voleva esser istruito da lui per approfittarsi nelle scienze, una fù.

D. Tho.

Opus. 68

Nemini te multum familiarem ostendas, quia nimia familiaritas, parit contemptum, &

sub-

subtractionis à studio materiam subministrat . Poiche dalla troppa familiarità co' domestici, procede il perdimento di tempo, che si sarebbe impiegato nello studio . Onde chi pretende avanzarsi nelle lettere , s'ha d'allontanar anco da' domestici, acciò non li siano impedimento nello studio .

Fù dunque stabilita da i Fondatori della Religione questa Sacra cerimonia del Silentio, per ovviar'a i mali, che nascono dalla communicatione con altri ; per porre freno all'indomito cavallo della lingua , radice di tanti disordini ; per non spendere inutilmente , o almeno senza merito il tempo tanto pretioso , nel quale s'ha da fare l'acquisto del Cielo ; e finalmente , acciò il Religioso ritirato nella Cella attendesse allo studio , e gustasse della soavità dello spirito di Dio , non essendo possibile, ch'uno habbia lo spirito di Dio , se non si ritira .

Et essendo il Silentio l'Horologio, che tiene concertata una casa Regolare, & occasione di tante benedittioni del Cielo, ben si conosce il gran nocumento d'un convento , dove non s'osserva, e non sò, in che differirà da una casa di secolari, se non nella sola apparenza. Come non sparirà la divotione, e lo spirito in un Religioso, ch'è tirato dall'inutili conversationi; dove non si tratta di punti di meditatione, & oratione , ma di cose di trattenimento , e ciarle . Come non diuerrà tepido nel camino

della virtù , co'l troppo parlare ? nè farà possibile , che risorga , se non serrando la lingua co'l silentio . Nè occorre, che dica, che la trasgressione del silentio sia cosa leggiera , perche si rende assai grave con i difetti , che porta connessi , cioè con le ciarle superflue , con le mormorazioni , perdimento di tempo , e con tanti altri difetti, che le si accoppiano. O quanto in ciò degenera dallo spirito del suo Padre, nella cui vita si narra , *Lingua obseruantissimus Custos , non nisi cum Deo , aut de Deo loquebatur ; ac vix de alijs rebus illi sermo erat* osservando il silentio ne' tempi stabiliti , etiamdio negli stessi viaggi , che faceva .

Hor che rimedio efficace si può applicare , acciò il Religioso mal'habituato in trasgredir questa legge , si emendi ; e se per il passato per causa della lingua è caduto in tanti difetti, possa risarcir il danno ricevuto? per certo nõ vi è più efficace di quello degli esercitij ; poiche conversando lui con Dio , diventerà muto alle cose del mondo , & alle vane conversazioni , perche dopò che havrà gustato del Diuino Spirito, li dispiacerà trattar più di quelle . *Sancti viri cum eternitatis desiderijs anhelant , in tantam altitudinem vite se subleuant , vt audire iam que mundi sunt graue sibi , ac deprimens pondus credant . Valdè namque insolens , atque intolerabile estimant , quidquid illud non sonat , quod intus amant .* Diventerà per certo balbutiente, e tardo di lingua per le conversazioni inutili, dopò

che

Greg. l. 7
mor. c. 7.

ALLA SAGRA SOLITUDINE. LIB. II. 405
che trattarà con Dio , come accade a Moisé .
Ex quo locutus es ad seruum tuum , impeditioris , *Exod. 4.*
& tardioris lingua sum .

CAPITOLO XXII.

Quanto sia pericoloso lo stato del Religioso otioso .

DImostra il suo pericolo molto bene il Santo Dottore . *Qui non habent exercitium of- S. Thom.*
ficij , vel studij , vel lectionis , periculosè viuunt *In ep. 2.*
otiosi . E rende la ragione . *Anima hominis sem- Thes. c. 3*
per oportet , quod circa aliquid occupetur ; & ideo lect. 2.
necesse est , quod otiosi inquietitudinem patiantur
circa illicita . Manifesta meglio questo punto
l'istesso Santo ; 'esponendo le parole dell'Apo-
stolo : *Qua verè vidua est , speret in Deum , & in-*
stet obsecrationibus , & orationibus , &c. dove 1. Thim.
soggiunge . *Apostolus reddit rationem , quare vi- c. 5. lec. 2*
dua debet semper vacare orationibus , scilicet , quia
impossibile est , quod animus non occupetur circa
aliquam delectationem ; & cum animus otiosi non
occupatur vtilibus , oportet quod occupetur carna-
libus , & ideo dicit , quod vidua sic desolata , vacet
orationi ; quia si non habet hanc , dat se delitijs , &
sic mortua est morte peccati . L'istesso succede al
Religioso otioso , che non dilettrandosi delle
cose spirituali , necessariamente si applica alle
delectationi contrarie , non essendovi mezzo
fra queste due . *Onde dice Umberto . Cum Fra-*

*In prol. tres spirituales delicias non habent, carnales quæ
inst. vit. runt, quia anima rationalis nobilissima creatura ad
spir. & æternas delicias creata, sine delitijs esse non potest.*

Dourebbe bastare quel che si è detto per scoprire lo stato pericoloso del Religioso, che sta in otio; poiche non essendo possibile, che l'anima nostra viva senza qualche diletto, & non tenendolo nelle cose di Dio, siegue, che l'haurà in quelle del mondo. *Qui non possunt gaudere in spiritualibus delectationibus* (dice il nostro S. Maestro) *transferunt se ad corporales.* Onde pare, che tanto voglia significare l'essere otioso, quanto che vitioso; perciò dice lo Spirito Santo per bocca dell'Ecclesiastico. *Multam malitiam docuit otiositas.* E la ragione è perche *omnium tentationum, & cogitationum malarum, & inutilium sentina est otium.* Dall'otio, come da una radice generale; nascono tutte le tentazioni, e pensieri cattivi, & inutili: qual maggior male potrebbe havere una Città, che haver due porte; una, per la quale entrassero tutti i beni; e l'altra, per dove entrassero tutti i mali: e che la prima stesse sempre chiusa, e la seconda sempre aperta? Tanto accade all'anima dell'otioso, che tiene la porta aperta per tutti i mali, e ferrata ad ogni bene; mentre sfuggendo quello, ch'è virtuoso, con che ferra la porta al bene; cerca, desidera, & ama il contrario, ivi gode, ivi si trattiene, e con quello pasce la sua vita; e però tiene aperta la porta ad ogni male.

Non

Non si può proibire, che in un'orto nascano herbe inutili, se in esso non si piantano le buone, che impediscano le cattive: parimente se il terreno dell'anima nostra non sarà coltivato co' buoni, e santi pensieri (al che non attende l'otioso) produrrà necessariamente i cattivi, e nocivi. *Sicut difficile, vel impossibile est, cauere, ne inutilia in agro nascantur, nisi per diligentem culturam procuretur, ut vtilibus impleatur. Sic difficile, vel impossibile est cauere à malis, nisi homo occupetur bonis.* Questo è quello, che dice Salomone. *Per agrum hominis pigri transfui, & per viasam viri stulti; & ecce totum repleuerant urtica. Operuerunt superficiem eius spine:* dandoci ad intendere; che mancando nell'orto dell'anima nostra la coltura delle buone herbe, cioè degli atti santi, e virtuosi, resterà ripiena di cattive herbe di vitij. Questa è quella povertà spirituale, della quale parla lo Spirito Santo. *Qui seclatur otium, replebitur paupertate: quia necesse est,* soggiunge Cassiano, *otiosum quemque, & diuersis vitijs inuolutum generi, & alienum semper existere à contemplatione Dei.* Come il Religioso otioso, facendo vita tanto lontana dalla contemplatione, e dall'esercitij dell'opre virtuose, non starà ripieno di vitij, stando l'anima sua esposta ad ogni tentatione, e con la porta aperta alle suggestioni del demonio, da cui a sua voglia è tirata, e mossa?

Humb. l.
3. cap. 2.

Prou. 24

Prou. 28
Lib. 10.
de audia.
cap. 21.

Pron. 12 Lo Spirito Santo chiama l'otioso, sciocchissimo . *Qui seclatur otium stultissimus est* . Tre sciocchezze si trovano in lui per l'otio . La prima è , ch'è negligente a provvedere le cose necessarie , che ponno condurlo alla vita eterna , mentre queste sono i meriti , a' quali non attende, consumando il tempo infruttuosamente . La seconda è , che sta esposta con la porta aperta a' suoi nemici, quali facilmente hanno ingresso nell'anima sua , non trovando in essa alcuna resistenza, ò ostacolo di santo pensiero . La terza è , che con l'otio pasce , e nodrisce i suoi nemici , che sono i vitij , che crescono a misura dell'otio . *Triplex stultitia est in otioso . Prima est , quod vita eterna providere necessaria negligit . Secunda est , quod hostibus suis se exponit . Tertia, quod hostes suos pascit , & nutrit; vitia scilicet , quae otio nutriuntur . & impinguntur* . In questa istessa conformità parla ancora Ugon Cardinale . *Stultus est otiosus , quia non declinat vitanda ; stultior , quia non desiderat appetenda , nec colligit merita ; stultissimus , quia accumulatur , & thesaurizat aeterna supplicia* . Queste sono le buone qualità di un otioso , che si aggravano nel Religioso , mentre per vincolo del suo stato è obligato ad occuparsi continuamente nel servizio, & ossequio di Dio; & far una continua guerra a' suoi nemici, & a quei di Christo . *Clastrum intrare , nihil aliud est , quam se ad bellum contra hostes Christi armare* .

Hüb. vbi sup. Tra i cattivi effetti, che fa l'otio , uno è, che

In Matt. 22.

Hug. 2. Reg. cap. 17:

di

distruggetutto l'edincio spirituale dell'anima: poiche non solo impedisce l'acquisto delle virtù , ma di più consuma tutto il bene spirituale , che antecedentemente vi era ; perciò dice S. Girolamo . *Nihil in sancto proposito , otio deterius , quod non solum non acquirit noua , sed etiam peracta consumit* . Onde considerando il Santo la perdita grande dell'otioso , & il suo grave pericolo , esorta ogni uno a star sempre occupato . *Facito aliquid operis , vt te semper diabolus inueniat occupatum* . Adesso se conoscerà con quanta ragione dicevano quei Padri dell'Eremo (come asserisce Cassiano) che un Religioso occupato , è assalito da un solo demonio ; ma l'otioso è combattuto , e superato da innumerabili demonij . *Hac est apud Aegyptum ab antiquis Patribus Sancta sententia , operantem Monachum , demonē uno pulsari ; otiosum verò innumeris spiritibus deuastari* ; perche il trovano disarmato dell'armi spirituali , come quello , che non s'impiega in cose di profitto spirituale ; e perciò è trasportato da quà , è là da' suoi nemici a lor voglia , & è vinto , e superato .

Chi è , che distrugge la disciplina Regolare , & oscura lo splendor della Religione , se non l'otio del Religioso ? che come non gode dello spirito di Dio , nè può stare senza qualche dilettectione , la cerca nelle conversationi , e trattenimenti esteriori , nelle ciarle , e mormorationi : abbraccia volentieri la rilassatione , & ogni altra cosa , che conduce alla libertà della

CC 4

vica ;

vita; di più è occasione, che altri l'imitino; e però per mezzo suo, si oscura, e rilassa la Religione. *Sane perquirenti mihi causas (dice S. Bonaventura) cur splendor nostri Ordinis quodammodo obscuratur, ordo exterius inficitur, & nitor conscientiarum interius defædatur, &c. occurrit quorundam Fratrum otiositas, quæ sentina est omnium vitiorum; monstruosum quemdam statum inter contemplatiuam, & actiuam vitam eligentes, non tam carnaliter, quàm crudeliter sanguinem comedunt animarum* Almeno considerasse, che mancìa il pane acquistato con tanto sudore, e stento de' secolari, che lasciarono i loro beni alla Comunità, acciò i Religiosi l'aiutassero con le loro orationi, e suffragij; non farebbe forse tanto otioso, scordandosi di quest'obbligo di giustitia: ma chi vive scordato di se stesso, e della propria salute, non è da maravigliarsi, che si scordi anco de' suoi benefattori.

Soggiunge San Lorenzo Giustiniano. *Dum Deo famulantibus, corporalis alimonia necessaria impenduntur; summopere utriusque hominis, & ipsi deuitent otium; ne terrenarum omnium, quas percipiunt, facultatum debitores fiant: pernicioza quippe res est, tabescere ignauia Deo dicatos, atque piorum substantiam, vel congregare cupide, seu inutiliter dissipare. Nam corporalia alimenta etiam ad suum manducat iudicium. Se i secolari si affaticano tanto, non solamente per sostentar se stessi, ma anche i Religiosi, lasciandoli per que-*

questo fine le rendite , che hanno , acciò con le loro orationi , & altre buone opre , aiutassero i vivi, e i morti, come non si renderanno degni di biasmo, godendo otiosamente i sudori , e fatiche di quelli , e defraudando la loro pia intentione . *Ma qui huiusmodi est , sappia che Corporalia a'jmenta ad suum manducat iudicium .*

C A P I T O L O X X I I I .

Siegue la medesima materia .

MA come il Religioso otioso vive con tanta sicurtà in mezzo di tanti nemici occulti, e così potenti , che giorno , e notte lo insidiano , nè pensano ad altro , nè hanno altro negotio , se non di vincerlo, e superarlo? e nondimeno stà così scordato , vivendo con ogni allegrezza , e sicurtà . *Quomodo potes in medio tot periculorum , tam crudelium inimicorum, & tantarum insidiarum constitutus securus esse ? Otiosum namque te inuens Aduersarius , irruit super te , & nullo illi retinente vinculis suae malignitatis te tenens adstrictum, ducit te quo vult.* Lo tiene il nemico , come incatenato , il conduce , dovè vuole ; e perciò lui non trova riposo , nè quiete in cosa bona . Onde la ritiratezza della Cella li è come carcere ; sfugge il Coro , come luogo di malinconia , abborrisce i silentij , & i digiuni , & ogni altro rigore della disciplina . **Regolare** ; perche è dominato da chi cerca la sua

*D. Laur.
Instin. de
discip.
mon. ca.
14.*

Cassian. sua destruttione . *Omni actu spirituali redditur otiosus , ac vacuus .*

*Laur. Iu-
stin. ibid.*

Per certo è cosa di gran stupore, che seguendo tutte le creature con tanta puntualità i loro ministerij, nondimeno il Religioso tanto da Dio favorito , mantenuto con le limosine de' Fedeli ; e che per tanti titoli è obligato a star applicato di continuo alle cose divine , voglia consumare il tempo infruttuosamente . *Omnia, quæ omnipotens creauit , siuè in Cælo, siuè in terra, iniunctum sibi à Deo exhibent ministerium ; & Tu tepide , qui Angelicam vitam ducere crederis , qui sanctitatis habitum induis , qui Cælestia contemplari debes , qui laboribus pauperum , & elemosinis egenorum sustentaris , vis esse otiosus ?* Che altro è questo , se non ingannare il secolo sotto habito di Santità . Se considererà bene , troverà, che in tutto l'Vniverso non vi è cosa, che stia otiosa , nè che trasgredisca l'ordine , che le fù prescritto . Onde da quello sarà accusato nel dì del Giudicio . *Hæc omnia coram vniuersitatis Domino aduersum te testimonium dicent : nihil enim de operibus nature otiosum reperies, & Tu solus vis ab opere vacare , qui plus cæteris ex debito iustitiæ adstringeris ?*

Che sonno tanto profondo è quello del Religioso otioso , che dipendendo tutto il suo bene , ò male di tutta l'eternità da questo poco di tempo della sua vita ; nientedimeno viva senza riflettere sopra quello , che in così breve l'aspetta . Onde esclama S. Tomaso da Villa-

no-

NOVA . O miserandam hominum cecitatem , bre- Conc. de
 vissimum tempus nobis concessum est ad augmentum, B. Mat.
 & qualiter in fine illius reperti fuerimus , tales , ac
 zanti erimus in aeternum ; & tanta opportunitatis
 obliti , profundè dormimus .

Il Regno del Cielo non si dà a gli otiosi , ma
 a quei che con continue fatiche lo cercano ,
 perseverando nella buona vita . *Mihi crede, quia
 non otiosus , & vagantibus dabitur Regnum Caelo-
 rum ; sed quærentibus , & petentibus , atque pul-
 santibus: petenda est ergo ianua Regni, orando ; quæ-
 renda , benè viuendo ; pulsanda, in Dei seruitio per-
 seuerando .* Onde diceva Crisostomo . *Nescitis,
 quia qui non operatur in hoc seculo , non manducat
 in futuro ; dies iste, dies operationis est : dies, qui se-
 quitur , feriarum .* Se la vita eterna è premio
 delle fatiche fatte in questa vita , che mercede
 potrà aspettar l'otioso , che non stà applicato
 all'opre buone ; *quæ seminauerit homo , hæc , &
 metet , & vnusquisque recipiet mercedem secundum
 proprium laborem .*

Bern. ad
 sor. ser.
 20.

Perciò l'Apostolo esorta Timoteo suo di-
 scipolo a combattere come buon soldato per
 l'acquisto di questo Regno . *Certa bonum certam-
 en .* Per due cause i soldati combattono; cioè
 per difendere quello, che possiedono ; e far ac-
 quisto di altri beni: similmente i veri desidero-
 si della vita eterna , spiritualmente combatto-
 no per conservar i beni spiritali , che hanno ,
 e per acquistar quello , che non posseggono ,
 cioè maggior auanzo nella virtù , e per ulto-

1. Timot.
 cap. 6.

mo

In eum mo la vita eterna , *hoc imminet sanctis* (dice
loc. l'Angelico) *primum ut custodiant habita , scilicet*
Fidem, & Virtutes . Secundò certant ad acquirenda ,
quæ non habent ; & hæc est vita æterna , quæ
acquiritur per pugnam . Chiama di più l'Ap-
 postolo , combattimento buono ; per darci ad
 intendere , che chi pretende portarsi bene in
 questa zuffa spirituale, convienè, che si atteña,
 e liberi da tutti gl'impedimenti , che gli ponno
 in qualche modo ritardare , ò impedire l'ac-
 quisto di questo gran Regno . *Tunc est bonum*
certamem (soggiunge l'istesso) *quando abstinet*
se ab omnibus impedimentis . Ma , ò quanto lon-
 tano stà da tutte queste cose il Religioso in
 otio ; poiche non solamente non fa nuovo ac-
 quisto di virtù; ma di più perde quel bene , che
 prima possedeva ; pone ancora un continuo
 impedimento all'acquisto delle virtù , tenendo
 le porte de' suoi sensi sempre aperte al male , &
 alli continui assalti de' suoi nemici . Onde con
 verità possiamo conchiudere , che egli non è
 altrimenti soldato di Christo, e che il suo ma-
 le si rende assai pericoloso , non conoscendo
 il suo stato, e perciò non cerca il rimedio . *Qui*

D. T. in *ignorat peccatum, non querit remedium .*

epist. ad Ma verrà l' hora, nella quale si accoggerà del
Rom. 2. suo errore per il poco conto che fè, consuman-
 do inutilmente il tempo , che Dio gli concesse
 di approfittarsi nella virtù . E se le ferrerà la
Lau. Inst. porta per poter meritare . *Cum extremus adcrit*
ibid. *dies; cum suprema mortis hora te de corpore exire*

com-

compellet , tunc (& vinam non serò) cognosces , quanti extimare debueras præteritum ; quod absque villo spirituali profectu , inaniter consumpsisti tempus .

O che asfittione farà la sua in quell' hora , considerando , che Dio lo chiamò ad uno stato , nel quale gli diede tanti mezzi così efficaci , e continui , acciò combattendo virilmente acquistasse il Cielo . Ma egli abusandosene ; consumasse tanto tempo inutilmente , perdendo scioccamente la grande opportunità di rendersi grande in quel Regno . Domanderà istantemente , che gli si conceda almeno lo spatio di un hora di vita per emendarsi , ma non farà esaudito , essendo giusto , che chi fù fordo a tante voci di Dio , che lo chiamava , acciò non consumasse il tempo in otio , non sià ancora lui ascoltato . Anzi Dio , il tempo , che gli concesse per far penitenza , & acquistar la perfectione , ritorcerà contro di lui . *Tunc Dominus tempus nobis concessum ad pœnitentiam , quo abusi sumus insuperbiam , adducet contra nos .* Conforme dice Geremia , *vocavit aduersum me Tempus .* L'istesso tempo perso farà il suo accusatore .

Hug. in
Hebr. 9.

Se l'huomo è tanto inclinato all'aumento de' beni temporali , cercando sempre avanzarsi in essi ; come il Religioso non farà mosso a far maggior guadagno ne' beni eterni , quali in tanto grado eccedono i terreni . *Tantam gloriam omni hora negligimus , quanta bona interim facere possemus , si otiosi eam transigimus ; & nulla vel modica hora præterit , qua non mereamur , vel*

Bona. de
prof. Re-
lig. l. 1. c.
32.

de-

demereamur : O quanta perdita fa l'otioso alla fine dell'anno, mentre non vi è hora nella quale, ò meritiamo, ò demeritiamo. Benche haveffe sicurtà della sua salute) quale è tanto incerta) nondimeno dourebbe continuamente sudare, e faticare per conseguire un grado di gloria di più. Forse l'havere un tantino di gloria più per tutta l'eternità, non è di maggior preggio, che tutto il mondo con tutti i suoi beni? e se per l'acquisto di questi l'huomo si affatica tanto, e sta così applicato; che ragion vuole, che il Religioso non usi l'istessa diligenza circa il maggior avanzo ne' beni spirituali? O che sentimento tanto contrario all'otioso, havea quella Santa Maestra della vita spirituale, che dice: *Despues que el Señor me à dado à entender la diferencia, que ay en el Cielo de lo que goçan vnos alo que goçan otros, quan grande es; Si me dixiessen qualquiero mas, estar con todos los trabajos del mundo hasta el fin del, y despues subir un poquito mas en gloria; ò sin ninguno yrme à un poco de gloria mas baxa; de muy buena gana tomaria todos los trabajos por un tantico de goçar mas de entender la grandeza de Dios; pues veo, que quien mas le entienda, mas le ama, y le alaba*. Che potrà rispondere a questo il Religioso otioso, che perde tanto premio? non cerchiamo da lui, che patisca tutti i travagli di questo mondo infino al giorno del giuditio (come desiderava questa Santa, se ciò le fosse stato proposto) per ascendere a maggior grado di gloria, ma

che

S. Ter. in
sua vit. c.
32.

che non spenda il tempo in otio, che stia ritira-
to in Cella, nella lettura de' libri spirituali, e
conversando con Dio. Cosa non di fatica, ò di
amarezza, ma di molta soavità, e gusto, che
così crescerebbe il suo merito qui, e poi have-
rebbe maggior grado di gloria. Sarà per certo
gran cecità la sua, e gran castigo, se non ab-
bracciarà questa lieve fatica per far maggior
acquisto de' beni eterni.

C A P I T O L O X X I V .

*Quali siano l'occupationi proprie del Religioso ;
accìò non stia otioso .*

Essendo stata istituita la nostra Religione,
principalmente . *Ad pradicationem , & sa-
lutem animarum* ; Il che suppone la contempla-
tione ; poiche *Ex plenitudine contemplationis de-
rivatur doctrina , & pradicatio* : Siegue che le
occupationi proprie di un Religioso Domeni-
cano, siano quelle, che appartengono alla con-
templatione delle cose divine; e quelle che con-
ducono alla salute dell'anime per mezzo della
dottrina, e della Predicatione, che vuol dire
contemplata alijs tradere . A questo si deve ag-
giungere, che per vincolo del suo stato è de-
putato al continuo ossequio di Dio . *Religiosi
dicuntur , qui totam vitam suam diuino cultui de-
dicant , à mundanis negotijs se abstrahentes* . E pe-
rò tutte le sue occupationi proprie di Religio-
so, si

D.Th. 2.
2. q. 186.
art. 6.
2. 2. q. 82
art. 2.

fo, si riducono alle sudette tre cose. Onde le non starà occupato in quelle, ò in qualche altra ordinata ad esse, starà otioso come Religioso, benchè stia occupato in altri affari.

Benchè la contemplatione consista nell'atto dell'intelletto, nondimeno la causa di essa è la volontà, la quale move a considerar, e contemplare le grandezze di Dio amato. E l'istesso amore, che per questa via si accende più, è il termine della contemplatione. Ma niuno potrà conseguir ciò, se prima non leverà gl'impedimenti della contemplatione, che sono le passioni sconcertate, e gl'imbarazzi, e tumulti delle occupationi esteriori. Poichè ambe queste due cose impediscono l'applicatione dell'intelletto alla consideratione, e meditatione delle cose divine. *Impeditur actus contemplationis* (dice l'Angelico) *Et per vehementiam passionum, per quam abstrahitur intentio animæ ab intelligibilibus ad sensibilia; & per tumultus exteriores.* Ma le virtù morali pongono in ciò il rimedio, togliendo simili impedimenti. *Virtutes autem morales impediunt vehementiam passionum, & sedant exteriorum occupationum tumultus; & ideo virtutes morales dispositivæ ad vitam contemplatiuam pertinent.* Perciò dicea S. Gregorio. *Vita contemplatiua calcatis curis omnibus, In Ezech. hom. 14. ad videndam faciem sui creatoris inardescit.*

Chi dunque pretende applicarsi alla contemplatione delle cose divine; prima ha da attendere a queste due cose; cioè alla quiete del-

2. 2. qu.
180. a. 2.

In Ezech.
hom. 14.

delle passioni , & al disimbarazzo delle occupazioni esteriori ; senza le quali stà impedito per trattar con Dio con la contemplatione . Poiche un cuore appassionato , si è reso impuro aderendo alla cosa amata . Et insin che si distaccarà da essa , purificandosi per mezzo delle virtù morali , non stà in atto di poter negotiar con Dio . *Per passiones turbatur puritas cordis , & virtutes morales faciunt cor purum. Impossibile est autem , quod cor impurum sit promptum ad charitatem.* E rende la ragione il Santo Dottore , *quia unicuique est diligibile , quod sibi est conforme ; cor autem impurum diligit illud , quod competit ei secundum passionem ; Ergo necesse est , quod sit expeditum à passionibus .* Et essendo la carità la causa della contemplatione , s'inferisce , che stà impedito a poter contemplar le cose divine , chi non tiene ben regulate le sue passioni .

Parimente chi stà imbarazzato con le occupazioni esteriori , è impedito per la contemplatione , che ricerca la total' applicatione dell'anima verso le cose Divine . Ma essa è trasportata a quella degli affari esteriori , e però starà impedita per sudetto fine , insino che se ne sbrigarà . *Ad vitam contemplativam pertinet (dice Gregorio) ab actione exteriori quiescere .* L. 6. mor

Ma applicandosi alla contemplatione , comincia a debilitarsi la forza della passione disconcertata , & all'istesso passo cresce il vigore dell'amor verso Dio . Il che fù significato in quel successo di Jacob , che dopò la contem-

D. Tho.
in 1. Tim
c. 1. lett.
2.

L. 6. mor
cap. 28.

hom. 14. platione restò con un piede zoppo . Onde dice
 sup. Ezech. l'istesso Santo . *Iacob post contemplationem , vno
 pede claudicabat , quia necesse est , vt debilitato
 amore seculi , conualescat aliquis ad amorem Dei .*

Dopò che uno hà cominciato a sperimentar la
 soavità dello Spirito di Dio , comincia in lui
 a languir l'affetto verso le creature; è però uno
 piede di quest'affetto va zoppicando , e debili-
 tandosi; & al contrario l'altro piede dell'affet-
 to verso Dio , comincia a prender maggior
 forza . *Post agnitionem suavitatis Dei (dice l'An-
 gelico) vnus in nobis pes sanus remanet , atque
 alius claudicat . Omnis enim , qui vno pede claudi-
 cat , solum illi pedi innititur , quem sanum habet .*
 Onde quanto maggiore farà l'applicazione al-
 la contemplatione delle cose Divine , tanto
 più si renderà forte , e sano il piede dell'affet-
 to verso le cose Divine ; e tanto più anco si de-
 bilitarà l'altro verso le creature .

Essendo dunque la Contemplatione la pri-
 ma , e principal'occupatione dello stato Reli-
 gioso : *Vita Religiosorum prapicue ad contempla-
 tionem ordinatur* . Si rende riprensibile il Reli-
 gioso, che efficacemente non vi attende, levan-
 do prima ogn'impedimento delle sue passioni ,
 e del superfluo impiego nelle cose esteriori ;
 poiche manca nella cosa più essenziale del suo
 stato . Similmente non esercitandosi nella con-
 templatione , non può far bene gli esercitij di
 insegnare , e predicare , mentre questi suppon-
 gono la contemplatione , come loro causa , e

D. Tho.
 Opus. 59
 cap. 15.

radice , da cui derivano. Deve ancora distaccarsi dalle conversazioni domestiche , nelle quali non mancano molte occasioni di raffreddarsi nella Carità .

Si racconta nelle croniche del nostro Ordine , come il demonio confessasse al nostro Padre San Domenico , che il luogo dove i Religiosi doppo pranzo si radunavano , tutto era suo , per il guadagno , che vi faceva , introducendo ragionamenti inutili , e superflui ; benchè confessasse anco , che tutto ciò poi perdea nel capitolo , dove essi si accusavano , erano ammoniti , e corretti . E se questo accadeva in tempo di quei primi Padri, che parteciparono le primitive dello spirito della Religione, che accaderà a noi nelle nostre conversazioni ? quanto farà maggior il guadagno, che il nemico farà in esse , non tenendo noi il fervor di spirito di quei primi Padri ? Vno de' beneficij grandi , che i Superiori , e Padri gravi ponno fare alla Religione, & a' loro fratelli, è d'introdurre , quando stanno radunati, ragionamenti vtili , e profigui, e rimuovere gl'inutili, convertendoli in altri salutiferi . Per questo ha da servir l'autorità , la dottrina , e destrezza degli anziani ; ma oprerà per certo accerratamente , chi dalle communi conversazioni si allontanerà , facendo poco conto della nota in cui appò alcuni potesse incorrere , sopportando patientemente , se questa sua risoluzione , non è da molti approvata , ma più tosto tac-

D d a sia

ciara . Essendo il vero , che da' ragionamenti che comunemente si fanno , poco frutto si cava .

Chi pretende godere , e gustar lo spirito di Dio , li conviene , che si privi de' trattenimenti esteriori che così troverà l'interiori , e' quei di Dio . Non essendo compatibili insieme questi due spiriti ; e chi fa molta stima de' rispetti humani , & da quelli si fa tirare , non è possibile , che sia vero servo di Dio . A questo fine , disse l'Apostolo . *Si hominibus placerem , Christi servus non essem* . Non habbiamo da oprar per piacer a gli huomini , ma a Dio solo . *Confusi sunt qui hominibus placent* . E mentre il Religioso sperimenta in simili ragionamenti , più tosto danno , che avanzo spirituale , deve fuggirli , cercando nella cella il trattenimento con Dio , che così conserverà la divotione , e' l fervor di spirito ; non curandosi con l'Apostolo de' giudicij de gli altri . *Mibi autem pro minimo est , ut à vobis iudicer , aut ab humano die* . Dice S. Cirillo . *Neesse est ut studiosus minime à vitiosis diligatur* . Voglio dire , che se il Religioso , per goder la quiete spirituale della cella , & elimerli dall'imperfettioni nelle quali comunemente s'incorre con li trattenimenti esteriori , farà da altri tacciato , non ha occasione di attristarsi , ma di rallegrarsi con rendere molte gratie a Dio per il beneficio , che in ciò

De vita
spir. c. 17

li fa . Soggiunge San Vincenzo a nostro proposito . *Quandocumque ex societate imperfecto-*

ruta

rum esset periculum , vel occasio retrahens , vel impediens à perfectione , vel fervore virtutum , debet à talibus , sicut à serpentibus , vel Draconibus elongari . E rende la ragione , perche convenga , che il Religioso opri in questa guisa. *Non enim est carbō ita ignitus , quin in aqua frigescat , aut tepescat .* Perderà per certo la divotione e'l fervore chi tratterà , e converserà con quei , che sperimenta d'impedimento nella via di Dio , E però conviene sfugirli; apprendano , come vogliono . Si devono posporre questi humani rispetti per non dispiacere a Dio .

Il Beato Arsenio ritirandosi spesso volte dalla conversatione de gli altri Religiosi fu interrogato , perche lo facesse ; è rispose . *Non possum cum Deo , & hominibus simul esse .* Non si può trattar insieme con Dio e con gli huomini , & il tempo , che si consuma con questi per trattenimento , e perso : quanto meglio sarà , che si spenda con Dio , senza allontanarsi da esso . E certo anco , che chi è amico di conversationi è ciarle , non può esser persona spirituale , ne tratterà molto con Dio , stando il suo spirito fuori , e non raccolto in se stesso .

Si narra de' Padri dell'Eremo , che uno di loro , quando si radunavano assieme , vidde che gli Angioli Sãti si avvicinavano a loro , quando parlavano di cose appartenenti alla salute spirituale ; e si allontanavano , quando mutavano il ragionamento in altre materie di niuna utilità , e se gli avvicinavano i demonij , mostran-

Ruffin. li. 3. nu. 30.

done gran piacere. *Stabant circa eos Sancti Angeli Latantes, inihilari vultu considerantes; delectabantur enim de eloquijs Domini; cum autem aliud quodcumque inter se loquerentur, statim Sancti Angeli recedebant longius, indignantes contra eos. Veniebant autem porci sordidissimi, & morbo pleni, & volutabant se inter eds. Demones enim in specie porcorum, delectabantur per superflua vaniloquia eorum.* Piaccia al Signore, che altrettanto non succeda molte volte ne' nostri ragionamenti. Nō sembrarà strano di aggiūgere qui le parole di quella Santa, che dice, che la persona Religiosa, la qual con verità cerca di corrispondere alla sua vocatione, ha da temer più i domestici di casa, che tutti i demonij; perche sono più (soggiunge ella) gli imperfetti, di quelli che caminano per la via della perfectione, e perciò la rilassatione è più favorita: onde poco avanzo spirituale si farà con la loro conversatione.

S. Teresa

Racconta Taulero, che una volta il Signore apparve ad un gran servo suo, e le disse con gran sentimento sei querele, che haveva contro i Tuoi servi, delle quali porremo tre, che fanno al nostro proposito. *Secundum est, quod in vnum congregati, de rebus vanis vanissime loquuntur, & mei nominis, nec parvam mentionem faciunt. Tertium est, quod dum ad ipsos venio, cor, animam, & sensus eorum, meipso, omnique delectatione, & amore repleturus, aded sunt distracti, & occupati; tot rebus impliciti, tot imagi-*

in st. c. 28

ni-

*nibus depicci, vt citius (proh dolor!) retrocedere compellar. Quartum est, quod sub habitu Sanctæ Religionis, nimis mollitur, sicè, & tepidè mihi seruiunt; & vix paucissimi, pura me intentione, & amore prosequuntur. Dubito, che l'istesso Signore habbia contro molti di noi le medesime querele, mentre ne' nostri ragionamenti, poco, è nulla ci ricordiamo di esso. Et essendo la nostra distrattione molto continua, per la soverchia applicatione alle cose esteriori; e la tepidezza nel suo servizio molto grande, quasi il costringemo ad allontanarsi da noi. E di gran ricreatione il parlar della cosa, che si ama, e che si tiene dentro il cuore; E però sarà segno del poco amor, che portiamo a Dio se nelle nostre radunanze non parliamo di esso, ma delle cose del mondo. Temiamo non si verifichi in noi quella sentenza. *Ipsi de mundo sunt, idè de mundo loquuntur.* Dove soggiunge Vgone. *In hoc apparet magnus amor, & affectio, quam habent ad temporalia, quia semper de eis loquuntur.* Essendo il vero, che *ex abundantia cordis os loquitur*, come disse Christo.*

1. Ioan. 4

Ibidem.

Matth. 26

Magioverà poco, che il Religioso si racchiuda in cella, se in essa non starà applicato all'oratione, alla lettura di qualche libro, che possa svegliarlo alla divotione, & illuminarlo per guidar se stesso, & altri nella via della virtù. *Quicumque in cella non agit fideliter, & fructuenter* (dice San Bernardo) *quod propter hoc non solus agit, scilicet vt Deo seruiatur, in eo quod agit.*

De vita

*otiat*ur . *Vbi pro euitando otio , otiosa sectari , ridiculum est . Otiosum autem est , quod nullam habet utilitatem .* Starà senza dubbio otioso, chi della cella si serve , ò per confabular con altri, ò per goder la quiete corporale ; e non starà ivi occupato in qualche opra, che sia propria del suo stato . *Non autem tantummodo hoc agendum est , soggiunge l'istesso Santo , vt cum aliqua delectatione , vel sine grandi nausea otij dies transigatur , sed etiam de peracta dieta ad profectum mentis , semper aliquid in conscientia resideat , aliquid quotidie in thesaurum cordis congeratur: nec ea die bonus cellita se vixisse debet existimare , in qua nihil eorum se egisse recolit , propter quæ in cella vivitur.* La Religione da la comodità della cella, acciò in esia il Religioso sequestrato da gli altri , attenda in *abscondito* a rinovarsi nello spirito ; e giornalmente cresca nella perfettione. Et ogni volta , che non starà occupato in questo modo , starà otioso , come Religioso .

E mentre in questi capitoli si parla del Religioso amico dell'otio ; l'invitiamo a convertirlo in un'altr'otio , ma santo , e profittevole, ch'è quello , che si gode nel ritiro . Quest'otio è maggior di tutti i negotij ; Quel far niente è sopra tutto quello , che far si possa . Perche ivi l'anima Religiosa ritirata in se stessa , loda Dio, ivi ora , ivi adora , ivi ama , ivi teme , ivi piange, ivi si humilia innanzi la Maestà di Dio, conoscendo i suoi difetti , & ivi fa tutte le cose , tanto più puramente , quanto più occultamente.

mente, e senza testimonio humano. Gusti dunque un poco l'otioso quest'altro otio , radice di tanti beni, che così si liberarà da'mali grandi, che li reca il suo otio; perciò l'esortiamo a praticar il mezzo , che conduce a questo .

C A P I T O L O X X V .

Quanto manchi il Religioso , che troppo tratta con Secolari .

Quanto sia contraria allo spirito dello stato Religioso la troppa conversatione con secolari, si può inferir da quello, che si è detto di sopra ; mentre il Religioso non solamente è morto al mondo , e però non deve aderire ad esso, ma di più non può esercitarsi nelle occupationi proprie del suo stato . Essendo la conversatione con essi , di grande impedimento per applicarsi alla contemplatione , alla dottrina, e predicatione; poiche con simili comunicazioni cresce in lui per una parte la stima delle cose temporali , perche sarà tirato dall'affetto di esse ; e per l'altra si raffredda quella de i spirituali . Resta il Religioso ripieno di specie del secolo , che l'impediscono l'applicatione, all'oratione, & altri esercitij spirituali. Sogliono per lo più in simili trattenimenti intervenire le mormorations, taccia del prossimo, il perdimento di tempo , e molti altri inconvenienti . Al fine il Religioso , che tratta molto con
seco-

secolari , tiene la porta dell'anima sua molto aperta a riacquistar la vita secolare , a gustarla , e trattenerfi nelle sue facende . Il che non è compatibile con lo spirito di vero Religioso .

In ep. 1. Exteriora opera hominis (dice il S. Dottore)

Tim. c. 2. sunt quasi quadam professio interioris hominis , sicut Religiosi ad hoc habent habitum , & Clerici similiter . Undè nisi concordet interior cum exteriori , est fictio . Ita etiam de alijs operibus interioribus.

L'habito esteriore del Religioso è, di uno, che professa di esser già morto interiormente al secolo , e che lo dispregia : se poi opra altrimenti , conversando troppo co' secolari , & inclinandosi con l'affetto alle cose del secolo , sarà Religioso finto , non concordando la sua vita con lo stato , che professa .

2. Tim. cap. 2. Nemo militans Deo (dice l'Apostolo) implicat se negotijs secularibus , ut ei placeat , cui se probavit .

Il fine della militia spirituale è la vittoria contra tutte le cose , che allontanano da Dio , e frà queste sono i negotij secolari , poiche la sollecitudine verso questi tiene soffocato , & impedito lo spirito a non applicarsi

a Dio . *Militia spiritualis finis est , ut victoriam habeant ab hominibus , qui sunt contra Deum ; & idè oportet , quod abstineant ab omnibus , quæ distrahunt à Deo ; hæc autem sunt negotia secularia , quia sollicitudo huius seculi suffocat verbum .*

E nota il S. Dottore , che l'Apostolo non dice , *implicatur* , sed *implicat se* ; cioè quando il Religioso non per necessità , ò per obediènza , ò

per

per carità, ma da se stesso s'ingerisce in simili affari, questo tale non si porta da Soldato di Christo, nè da vero Religioso. *Non dicit simpliciter, implicatur, sed implicat se; quia quandoque implicatur, & non se implicat; implicat enim se, quando sine pietate, & necessitate assumit, sed quando necessitas officij, pietatis, & authoritatis exercetur, tunc non implicat se, sed implicatur huiusmodi necessitate.*

Vero è, che sarà lecito al Religioso trattar negotij secolari, concorrendo però quattro condizioni assegnate dall'istesso Santo, quali spiega il Gaetano in questa forma. *Prima conditio est, quod non ex cupiditate, hoc est propter lucrum, aut emolumentum aliquod temporale pro se, vel alio, hoc fiat, quia sic sunt prohibita Clericis.* 2. 2. qu. 187. a. 2.
 Il suo fine di maneggiar simili negotij non ha da esser l'avanzo di qualche cosa temporale, e perche non oprarebbe con la dovuta rettitudine, nè conforme la perfezzione del suo stato. *Secunda est, quod ex charitate; hoc est propter amorem, quo proximus in Deo diligitur, hoc fiat; quia sic spectat huiusmodi opus ad finem Religionis, qui est perfectio charitatis.* Il Religioso ha da riguardare l'interesse spirituale del prossimo, movendosi da carità in aiutarlo: e però questo dev'essere il fine suo in trattar di quello i negotij. *Tertia est, quod de licentia Superioris hoc fiat; quia Religiosus non habet velle, nec nolle.* Le attioni del Religioso non regolate dall'obediienza, sempre sono sospette; e molto più sarebbono se trattasse
 simi-

ri con grave detrimento dell'anima sua. simili affari senza il beneplacito del suo Superiore. *Quarta est, quod cum debita moderatione hoc fiat; non enim omnis modus ministrandi, aut dirigendi decet Religiosos. Non enim decet Religiosos sic dirigere proximorum negotia, aut eis inseruire, ut personaliter sint exactores, & quasi negotiorum gestores, secularibus tumultibus se immisceant.* Mancando queste condizioni, ò qualcheduna di esse, non è di dovere, che il Religioso s'ingerisca ne' negotij secolari. Soggiunge di più questo Autore. *Adire curias, & palatia propter pias causas, licitum fatemur, sed timeamus damnum, & ruinam. Nam Petrus (ut Bernardus prenotavit) semel palatium intravit, & ter Dominum negavit.*

Opus. 19 Dice anco S. Tomaso. *Rigida vita, & predicatio debet declinare mollium palatia, quae frequentant mollibus induti, videlicet Adulantes.* I corteggi de' palaggi sono molto alieni da chi per vincolo del suo stato ha da dispreggiar il mondo.

S. Bernardo vedendo il detrimento, che patisce un Religioso con ingerirsi ne' negotij secolari esclama cò gran sentimento; *Video alios, quod non sine dolore videri debet, post aggressam Christi militiam, rursus secularibus implicari negotiis; rursus cupiditatibus terrenis immergi; cum magna cura erigere muros, & negligere mores.* Perche il Religioso, che s'impiega in simili faccende, stà scordato del fine del suo stato, e del suo prontto spirituale. E come non gode dello spirito di Dio, cerca i trattenimenti esteriori

Errat (dice San Pietro Damiano) *errat qui confidit se simul, & monachum esse, & Curia deseruire; quam male mercatur, qui monachorum presumat claustra deserere, ut valeat mundi militiam baiulare. Undis erutus, sanus est piscis, non ut sibi uiuat, sed ut alios pascat, vocatur, atque trahimur, sed ut uiuamus alijs, moriamur nobis.* L. 2. ep. 17.

Il Religioso, che lasciando la quiete della cella s'imbarazza nelle conversationi, & affari del seculo, v'è appresso la morte dell'anima sua; perche stà come il pesce fuor dell'acqua; attendendo ad altri con detrimento suo.

San Bonaventura, riguardando questo pericolo, soggiunge. *Gravis, & nimis periculosa est mundana conuersatio quia secundum Bernardum, periclitatur castitas in delicijs; humilitas in diuitijs; pietas in negotijs; veritas in multiloquio, charitas in hoc nequam saculo.* In sol. ca. 2. La perdita del Religioso con trattar con secolari è certa, & il guadagno assai incerto; e però si desidera assicurar la sua salute, senza esporla a tanti pericoli, sfugga quanto farà possibile il consortio de' secolari. *Ad cationem tuam animaduerte, qua dico, si non vis decipi in via Domini: Si intendis proficere, & in bono perseuerare, fuge consortia hominum secularium, caue occasiones temptationum, ut non videas, nec audias, qua mundi sunt, ne corpore associatus eis, etiam mente inquineris. Fuge, tace, quiesce, abscondere, elongare, amanesce, discere mori; luge praterita, sperne presentia, meditare futura.* Thom. de Kēp. Dia log. nouis cap. 4. *Hæc breuis regula maneat in me.*

memoria tua, & docebit te vincere omnia terrena.

2. 2. qu.
189. a. 1.
ad 5. He-
br. 13.

Il Religioso, che praticarà questo documento, si liberarà per certo da' pericoli delle sue cadute. Vna delle ragioni, che assegna S. Tomaso, perche Christo Signor Nostro volse morir fuor della Città, fù *vt daret nobis exemplum exeundi à mundana conuersatione*. Al che ci esorta l'Apostolo. *Exeamus igitur ad eum extra castra; idest à conuersatione secularium*. Poiche conforme soggiunge l'istesso Santo. *Conuersatio secularis non disponit ad perfectionem Religionis, sed magis impedit*; e però chi vuole star libero dagli impedimenti dell'acquisto della perfezzione, li conviene, che si allontanati da simili conuersationi. Onde dicea S. Gregorio. *Mundi huius occupationes fugite, quia quantum in eo quisque profecerit, tanto, vt video, ab amore Dei amplius decrescit*. Al passo, che camina l'applicazione a' negotij di questo mondo, camina anco la diminutione dell'amor di Dio.

Ep. 30.

C A P I T O L O X X I V I

Si conchiude la presente materia.

Dion. ser.
6. de Pa.

GRande disgratia del Religioso, che vuol consumar tante hore conuersando inutilmente con secolari, scordandosi di trattar con Dio. *Magna hominis Religiosi est ista calamitas, quod non amplius delectetur loqui, & occupari Deo, orando, psallendo, meditando, contemplan-
do, &c.*
quam

quam cum hominibus . E pure è vero che il fine de' suoi tre voti fù d'allontanarsi dall'affetto verso le cose temporali, per impiegar tutto se stesso in seruitio, & ossequio di Dio, come già libero da lacci di questo mondo . *Omnia consilia, quibus ad perfectionem inuitamur, ad hoc pertinent, ut animus hominis ab affectu temporalium auertatur . Ut sic liberius mens tendat in Deum, contemplando, amando, & eius voluntatem implendo .* Poiche tanto perfectiùs animus hominis ad Deum diligendū fertur, quāto magis ab affectu temporalium reuocatur . E però tanto più resta impedito per trattar con Dio, & amarlo, quanto più tratta, e conversa con secolari, non essendo possibile, che la sua mente s'inalzi alle cose eterne, se non abbandonerà le conversationi secolari, dalle quali l'anima sua stà impedita per volar a Dio . Egli fù chiamato da Dio allo stato Religioso, acciò liberandosi da quest'imbarazzi, stasse continuamente applicato a i ministerij del culto di Dio; ma chi troppo conversa co i secolari, opra il contrario . *Sicut per peccatum uita tollitur, ita per occupationes sæculi, Christi ministerium impeditur; & ideo per Religionis uotum, abrenunciatur illis, quibus humanus animus maximè occupari consuevit, & à diuinis obsequijs impediti .* Ma se stà applicato alle conversationi, sarà certo impedito ne i negotij del suo stato, e viverà già con vita del secolo, mentre *Vita vniuscuiusque, 2. 2. qu. videtur esse id, in quo maxime delectatur, & cui*

D. Tho.
opus. 18.
cap. 6.

D. Tho.
opus. 19.
cap. 1.

ma

maxime intendit . E compiacendosi tanto nelle conversazioni de' secolari , e degl'affari del secolo , deviando dal fine del suo stato , viverà con la vita secolare .

Quando il Religioso non hauesse altro motivo di trattar poco con secolari , li dourebbe bastare , che con simili conversazioni si diminuisce appresso loro la veneratione , e stima verso la sua persona . *Consuetudo conversatio cum hominibus, & nimia familiaritas, reuerentiam minuit, & contemptum parit* . Perciò i Religiosi più ritirati , son più stimati , e più honorati , non solo da quei di fuori , ma etiandio da' medesimi domestici . *Quos familiares magis habemus, minus reuereri consueuimus, & quos familiares habere non possumus, magis reputamus* . La sola conversatione , e familiarità con Dio fa crescere in noi maggior veneratione , e riverenza verso lui , perche scopriamo più la grandezza di quella Suprema Maestà , e tanto più l'ammiriamo , e portiamo riverenza ; ma quella degl'huomini ci fa conoscere i loro difetti , e fiacchezza , e però si diminuisce appresso noi la loro stima . *Quia in homine (soggiunge il Santo Dottore) cum sit infirma, & fragilis natura, quando cum alio conuersatur, cognoscit in eo aliqua infirma; & ex hoc minuitur reuerentia eius ad eum. Sed cum Deus sit immense perfectus, quanto plus homo in cognitione eius perficitur. Tanto magis perfectionis eius excellentiam admiratur; & ex hoc magis reueretur* , Cresce anco per
altro

D.Th. in
10. c. 6.

altro capo questa riuerenza dell'huomo giusto verso Dio : perche *Timor castus , crescente charitate , crescit , vt eius effectus ; nam quem magis amo , magis reuereor .* Et essendo il Religioso , che molto conversa con secolari , non tanto cautelato (e benche il fosse, l'istessa familiarità lo farà conoscere per quello ch'è) come potrà nascondere le sue debolezze , & imperfettioni , senza che l'istessi secolari le penetrino ; quali scoprendoli, no'l teneranno in quel buon concetto , che haurebbe conservato , se meno praticava con loro ; e per causa sua l'istessa Communità patirà diminutione nella buona opinione ; mentre i secolari da quello che sperimentano ne i Religiosi, co'quali praticano, fanno giudicio di tutta la Communità .

Opus. 61.
cap. 17.

Parerà ad alcuni , che quello , che si dice in questi vltimi Capitoli sia contrario alla nostra vocatione ; mentre il fine della Religione è la salute de' prossimi, alla quale non si può attendere, senza trattar, e conversar molto di continuo co' secolari .

Ma li rispondo , che per eseguir bene quest' istesso , conviene , che il Religioso tratti poco con essi , eccetto quando lo chiede la loro necessitá spirituale . Quel che da lui vogliamo è, che opri nella conformitá , che parla San Tomaso . *Sancti viri aliquid propter se quarunt; aliquid propter alios . Propter se quidem quarunt, Christo per contemplationem inherere ; sed propter alios interdum coguntur à desiderata contemplatione*

Opus. 19
cap. 19.

Et

ne

ne discedere, & se actionum tumultibus implicare: sic ergo, & in desiderio habent quietem contemplationis, & tamen propter salutem proximorum, patienter substinent laborem actionis. Eseguisca il Religioso questa forma d'oprate; lasciando qualche volta la quiete della sua contemplatione, cioè ogni volta, che la necessità spirituale del prossimo lo chiamerà, acciò applichi il rimedio, confessando, predicando, e consigliandolo; che così non si esponerà a qualche pericolo della sua perdita, conversando co i secolari. Soggiunge il Beato Umberto. *Scien-*

De tri- dum est, quod Religiosis postponenda sunt quaedam
bus vor, actu, sed non affectu; sicut pro bono obedientie,
cap. 18. quandoque intermittitur contemplatio supernorum.
Ma ha da essere in tal maniera, che non inter-
mittat affectu contemplationem, e che liberandosi
dall'occupatione, che ricerca la carità, ò l'opra
imposta dall'obediencia, ripigli il suo esercizio
della contemplatione, e dello studio. In que-
sto modo sarà maggiore il suo merito, che se
stasse in alta contemplatione. *Potest contingere,*
D. Tb. 2. quod aliquis in operibus vite actiue plus mereatur,
2 q. 182 quam alius in operibus vite contemplatiue: puta
artic. 2. si propter abundantiam Diuini Amoris, ut eius vo-
luntas impleatur, propter ipsius gloriam interdum
sustinet a dulcedine Diuina contemplationis ad tem-
pus separari. Nota la particola, *ad tempus*;
cioè, solamente, quando la necessità spiritua-
le del prossimo lo ricerca; altrimenti deve
insistere alla contemplatione, alla qual prin-
cipal-

principalmente è ordinata la vita Religiosa .

Quest'è appunto quello, che dicea l'Apostolo di se stesso . *Optabam ego ipse anathema esse pro fratribus meis* . La cosa, ch'egli desiderava era di star cō Christo; e nondimeno era disposto di privarsi di questo istesso, quando la necessità spirituale del prossimo havebbe richiesto il suo aiuto . Onde Crisostomo sponendo queste parole, soggiunge. *Ita totam mentem eius demerserat amor Christi, ut etiam hoc, quod ei pre ceteris omnibus amabilius erat esse cum Christo, rursus idipsum, quia ita placeret Christo, contemneret* . Convieni dunque, che i buoni Religiosi interrompano molte volte la loro quiete per aiutare il popolo; quale peggiorarebbe, se egli non attendessero a quest' officio . *Vult Sponsus, ut aliquando otium dimittatur* (cioè della contemplatione) *& ad edificationem proximorum spirituales quique sollicitentur: quia dum perfecti viri sibi solum per interiorem quietem intēdunt, dolet Sponsus, quod seculares magis, ac magis ad peiora corruunt, dum eum propter silentium spiritualium, minus, ac minus cognoscunt* .

Ad Rom.
man. 9.

Lib. I. de
Cōpūct.

D. T. op.
63. c. 1.

Quello dunque, che si riprende nel Religioso, è, che da se stesso s'ingerisce nelle conversationi, & affari secolari, cercando in essi il suo trattenimento, ò altro fine temporale, consumando vanamente il tempo; essendo questo assai alieno dall'obbligo del suo stato: dovendo tutto quello, che tratta con secolari, ordinar al beneficio loro spirituale, conforme all'oc-

Ec 2

ca

casioni, che se le offeriscono nell'impiego, che tiene nella Religione. E non essendovi simile occasione, deve star applicato alla consideratione, e contemplatione delle cose Divine, quale deve esser il suo impiego, *per se, & non ad tempus.*

E quando sarà costretto a conversar con secolari, offervi in quel tempo, quello, che insegna San Bernardo. *Si cum seculari loquendum est, tunc maxime adhibeat custodiam ori suo, ut nihil proferat quod non adificet audientem; sic in cunctis se habeat, ut adificet videntes, & nemo dubitet, cum viderit eum, vel audierit, quin verè sit Monachus.* Una delle ragioni, che assegna il Santo Dottore, perche il peccato del Religioso, *cæteris paribus*, è più grave, di quello del secolare è, *quia vitam eius multi respiciunt.* Tutti notano le attioni del Religioso, perche deve esser la norma della vita secolare, e però tutto lo riguardano, e mancando egli nell'esempio, ch'è obligato a darli, restano assai ammirati. Ponga ogni diligenza di mutar il ragionamento in cose spirituali, e profittevoli, che se vorrà applicarli a questo, non le mancherà occasione di tirar con destrezza la conversatione in cose di profitto: è di bene, che il secolare si persuada, che lui non tratta d'altra mercantia; e non procedendo in questa guisa, è segno, che gusta, e vive con la vita del seculo, e che il suo palato sia guasto circa il sapore delle cose spirituali. Fra l'altre rivelationi havute da
San-

Santa Teresa, conforme ella stessa racconta, una fù, nella quale, stando elevata in spirito, intese da Dio, che da sua parte dicesse a' suoi Padri Scalzi, che se voleano, che la sua Religione nuovamente fondata, andasse in aumento, osservassero quattro cose; una delle quali è, che trattassero poco con secolari, e ciò per beneficio di quelli. Quest'è quello, che deve praticare il Religioso desideroso della sua salute; ricordandosi della voce, che dal Cielo fù intonata al B. Arsenio. *Homines fuge, & saluaberis.*

In eius
vit. c. vi.

Per disapplicarsi dunque il Religioso, che per il passato s'è troppo ingerito nelle conversazioni secolari, non se li può proporre mezzo più efficace di quello degli esercitij; perchè ivi comincerà a conversar con Dio, il cui spirito, come tanto contrario allo spirito del secolo, li farà aborreire tutti gli affari del mondo; ivi conoscerà la loro vanità, e che non servono, se non per tener l'anima ligata col vischio dell'affetto loro disordinato, acciò non s'applichi alla consideratione delle cose eterne. Ivi si risoluerà a comporre la sua vita, e sfuggire la comunicazione di secolati abbracciando quella di Dio, come più soave, e più retta. *Conuersatio eius non habet a-nanitudinem, nec tedium conuictus eius, sed letitiam, & gaudiū.*

CAPITOLO VLTIMO.

*Degl' inconuenienti, che nascono dal frequente
uscir de' Religiosi da casa.*

N On v'è cosa, che oscuri tanto il buon concetto, e credito d'una Religione, quanto la troppa facilità de' Religiosi in uscir da Convento, senz'altro fine, che d'una sodisfattione, e sollievo corporale, divagando per le strade publiche; poiche vedendoli il popolo così di continuo, e non con tutta quella modestia, e maturità, che ricerca l'habito, prende occasione di non farne quella stima, che ne farebbe, se non li vedesse, che di raro. Quei, che non vivono con lo spirito della Religione, cercano trattenimenti esteriori fuor di casa, e da questo son tirati a lasciar la ritiratezza della Cella, e l'applicatione all'oratione, e studio.

E' celebre la sentenza di S. Antonio Abbate.

*In vit. P.
p. 1.*

Sicut pisces, si tardauerint in sicco, moriuntur, ita Monachi extra Cellam tardantes, a quietis proposito resoluuntur. Perche simili divagationi sono occasione al Religioso di distrarsi dall'opre del suo stato, & affettionarsi alle cose, che vede, e sente; con che si rende tepido nella vita spirituale, e perde il vigore: acquista molte specie del secolo, che con le loro imagini, e figure l'inquietano nel tempo dell'oratione. Et accade molte volte, che con una uscita di queste

ste, perda quello, che molto tempo sudò per acquistare. Di sopra si disse, che chi stà nella Cella, non ha se non un nemico (ch'è il suo cuore) che li dia molestia; ma chi esce dal Convento senza necessità, s'espone al combattimento di molti nemici per quello, che li sensi esteriori li somministrano. *Quid tibi ea videre necesse est* (dice San Geronimo) *quorum contemptu Monachus esse cepisti?* Che occorre che il Religioso vada appresso di quello, che già disprezzò, essendoli di tanto detrimento? *Dicursus viri Religiosi sine necessitate, nec Deo placeat, nec ipsum decet, nec ei securus est, quia qui in claustro manere non potest, frequenter periclitatur; & dum mundi concupiscibilia curiose considerat, amore rapitur, & corrumpitur.* Come potrà liberarsi da molti pensieri vani, alieni del suo stato, ponendosi volontariamente in mezzo degli oggetti, ch'a questo l'incitano? *Variae, ac effusae cogitationes à nemine prorsus, quantumvis sollicito, ac vigilantia caueri poterunt, nisi qui corpus, atque animum iugiter intra parietum septa concluderit.* Contro sua voglia i sensi li suggeriranno molte figure, che l'inquietaranno, & una sola occhiata con poca cautela è sufficiente per mo lestarlo.

Ma a quanti pericoli stia esposto il Religioso, che senza necessità esce di casa, lo spiega San Tomaso da Villanova con le seguenti parole: *Monachum vel Religiosum extra canobium ducit Satban, ut sic per plateas vagantē, libidine in-*

Ec 4

ficiat,

Humb. l.
4. c. 2.

Cass. col.
4.

Cont. 2.
in 1. Dom.
Quad.

*ficiat, curiositate sauciet, curis secularibus distur-
bet, & à deuotionis seruore distrahendo tepesciat,
& infrigidet.* In questo conoscerà da che spi-
rito è tirato, quando esce di casa, senza altro
fine, che di suagarsi, Il che è contrasegno
che non gode la quiete interiore del suo stato,
e la cerca ove non può trovarla. *Qui statum
mentis perdidit, subsequenter foras in inconstantia
motionis fluit; atque exteriori mobilitate indicat,
quod nulla interius radice constantie subsistat.* Per
questa via manifesta il suo poco spirito, e che
sta molto lontano da quello ch'il suo stato da
lui ricerca.

*Bonau. in
Alph.*

*Tho. de
Kemp. in
Alphab.
lec. 5.*

Perciò ci esorta quel Santo. *Fuge dilectè mi,
Fuge, quare? propter multa pericula mundi, qua
sapè homini contingunt, qui in saeculo conuersatur.
Nam qui Deo vacare appetit, libenter solus est, &
orat, studet, & scribit; & per multa bona exerci-
tia à vitiorum periculis custoditur; & tempus suum
fructuosè expendit, & alios adificat. Qui autem
libenter foris ambulat, & hinc inde fabulari de-
siderat, raro est, quin cor suum maculet.* O
quanto rari saranno i casi, ne quali il Reli-
gioso, non per obediènza, ò zelo di carità,
ma per propria sodisfattione esce dal Con-
uento, e che ritorni senza qualche perdita
spirituale; almeno vi sarà quella del tempo
vanamente speso, privandosi di più del gran
guadagno, che haurebbe fatto; stando ritira-
to nella Cella, applicato a gl'esercitij del suo
stato.

Essen-

Essendo lo spatio del mondo tanto contrario a quello di Dio, non si ponno accoppiare assieme, e però chi tratta del primo si allontana dal secolo. *Fuge homines, & seculi rumores, quia non potes esse satis Deo, & hominibus, aeternis, & transitorijs.* Chi senza necessità esce, v'è cercando lo spirito del mondo, e non quello di Dio, perche questo si trova solamente nella ritiratezza, e lontananza da gli huomini, dove si raccoglie l'anima per darsi in tutto a Dio, e per questa via si acquista la perfettione. *Perfettio hominis est, quod cor eius congregetur in vnum. quia quanto aliquid est magis vnum. tantò est Deo similius, qui verè vnus est.* Il Religioso, che facilmente esce da casa, perde quest'unità del suo cuore, perche quasi inevitabilmente lo diffonde, e sparte nelle cose esteriori, che vede, e sente, quando camina tra gli huomini. E ben si può applicare a questi tali, quel che dice lo spirito santo per la bocca di Osea. *Diuisum est cor eorum, nunc interibunt;* perderà senza dubio il raccogli-
 mento, & unità interiore, perche il suo cuore si dividerà, e dispergerà in tanti oggetti, che i suoi s'è si gli rappresètaràno. Et essèdo tutto ciò appartenente al solo spirito del secolo, resterà infetto, perderà la divotione, e s'intepidirà nella via delle virtù. *Cor hominis (dice S. Tomaso) quod priùs amori diuino fixum, stabile persistit, & unum amando vnum permansit; postquam per desideria terrena defluere capit, quasi in tot diuisum est, quot sunt ea, qua concupiscit.*

Bon. loc.
cit.

D. Thom.
in 1. Tim.
mor. c. 6.
lect. 2.

Cap. 10.

Opus. 61.
cap. 3.

Vna

Vna delle radici, che affegna il nostro Nider, perche molte Religioni son rilassate è *incanta cum exteris conuersatio; quia hac nisi moderatè fiat, etiam cum circumspettione maxima, citò*

Libr. 2. deuotionis exhaurit vigorē. E porta a questo proposito quel che racconta Vincenzo Belvacense

di una santa solita dire. *sicut Gallina deserens nidum suum, facit oua sua sine pullis exire; Sic Monachus de loco ad locum transiens, frigescit, & mortificatur.* Il proprio nido del Religioso, dove ha da rendere a Dio molti frutti spirituali, è la ritiratezza della cella, & allontanandosi da essa con le vscite poco necessarie, non darà i frutti

Tho. de Kép. cit.

spirituali dello stato Religioso. *Beatus Religiosus Deo deuotus, seculo ignotus; cui oppidum carcer, claustrum Refrigerium, solitudo solatium; silentium, pacis hospitium;* Queste sono le proprietà del Religioso, che brama la sua salute; delle quali stà molto lontano chi è amico di vscire dal Conuento; e però si allontana anche dalla perfezione del suo stato. Onde soggiunge S. Girolamo. *Monachum se esse non loquendo, & discurrendo; sed tacendo, & sedendo quisque nouerit.*

Opus. 19. cap. 10.

Discursus in Sacra Scriptura vituperatur (dice il nostro S. Maestro) *quando ex inconstantia mentis procedit, vel animi lenitate; & hoc precipuè accidit in illis, qui sine vllò fructu discurrunt.* Questo è il proprio caso del Religioso, di cui parliamo, che senza niun frutto proprio, ò del prossimo, vā diuagando per le piazze. De' simili parla l'Apostolo. *Audiuimus quosdam inter vos ambulare*

lare inquietè. Nella cui esposizione soggiunge il **2. Tbeff.**
 Santo Dottore; *Quia Apostolus arguit quosdam de ca. vlt.*
inquietitudine, discursum ex leuitate procedentem
reprehendit. E se perciò i secolari son riprensibili,
 quanto più saranno i Religiosi, che in questo
 difettano. Prevedendo molto bene S. Tomaso i
 gravi inconvenienti, ne' quali incorre un Reli- **Opus. 68**
 gioso, ch'è facile a trasportarsi da questa sua
 sodisfattione, esorta ogni uno di noi, dicendo.
Discursus super omnia fugias; perche non giova-
 no, che per privarci del gran guadagno, che fa-
 riamo, stando nella cella, e per ritornarcene a
 casa con molte specie del secolo, che c'inclina-
 no a ripigliarla di lui vita.

Qualsivoglia vita ha le sue proprie opera-
 tioni, che la manifestano. Et essendo nell'huo-
 mo due vite, una vecchia, l'altra nuova, si pale-
 sano con le attioni, che convengono a ciascuna
 di loro. Hor vediamo quali operationi sian
 proprie di ciascuna di queste due vite, acciò
 veniamo in miglior cognitione di loro. *Vita ve-*
tus per motum terrena operationis manifestatur:
 L'operationi proprie di questa vita son gli af-
 fetti terreni, & inclinazioni verso la terra. Onde
 il Regio Profeta descrive molto bene quei, che
 vivono con questa vita. *Oculos suos statuerunt de-*
clinare in terram. Vanno appresso a' desiderij di
 cose terrene, & in esse han posto il loro affetto.
 L'operationi poi, che manifestano la vita nuo-
 va, sono assai contrarie; perche son verso le co-
 se supetiori, *Vita noua* (soggiunge il Santo) *per*

S. Thom.
op. 60. 4.
239

Ad Co- motum Cœlestis operationis declaratur, conforme
los. 3. c insegna, e persuade l' Apostolo a praticarla.
D.Th. in Si consurrexistis cū Christo, quæ sursum sunt quæri-
hunc loc. te, quæ sursum sunt sapite. Onde colui vive con la
 vita nuova, qui non sapit quæ sunt huius vitæ; sapit
 autem, quæ sursum sunt: E vive con la vita vec-
 chia, qui sapit quæ sunt super terram.

Hor'a qual di queste due vite, come a prin-
 cipio vitale, ridurremo l'opre etteriori del Re-
 ligioso amico di uscir di casa per mera sodif-
 fattione; e svagarli fuori? che motivo trova in
 simili uscite per sollevar il suo cuore a' deside-
 rij de' beni eterni, e gustarli? più tosto con quel-
 l'occasione il suo affetto inclina al desiderio
 delle cose, che vede, e sente Et in ciò dimostra,
 che vive con la vita vecchia, e non con la nuo-
 va, che ricerca il suo stato. Ma che diremo se si
 vedessero quattro, o sei Religiosi in carrozza
 (altretanto si deve intendere di quelle azioni
 pubbliche, nelle quali seguitiamo i vestigi de'
 secolari, accomodandoci al gusto, e sapor loro)
 sotto pretesto di ricreati, e star, e svagari. cam-
 minando per le strade, dove è il corteggio co-
 mune de' secolari; per certo questo farebbe un
 conformarsi co'l secolo in una cosa molto da
 lui amata e stimata. Il che deve star molto lon-
 tano da chi professa lo spirito di vero Religio-
 so. Et però simili azioni non nascono dalla vi-
 ta nuova, poiche questa. *Quæ sursum sunt, quærit;*
quæ sursum sunt sapit. O quanto farebbe necessa-
 rio, che il Religioso riflettete più volte sù l'e

operationi di queste due vite, acciò si disingannasse, e conoscesse meglio con qual di esse viva egli, che così saprebbe, se ripigliò la vita vecchia, alla quale già morì nella Professione; perchè se i moti dell'anima sua son verso il Cielo; vive con la vita nuova; ma se sono verso la terra, vive con la vecchia. Lui sia giudice di se stesso, che conosce i suoi affetti.

Hor il Religioso ch'è molto facile ad uscir dal convento pensando trovar fuori il suo sollievo, e quiete, dove potrà meglio conseguirlo, che nel ritiro di dieci giorni? *Dilige solitudinem; & silentium* (dice San Bonaventura) *& inuenies quietem magnam, & conscientiam bonam. Vbi enim multitudo ibi frequenter strepitus, & magna distractio cordis.* Sta in grande errore se pensa acquistare la quiete, e sollievo, che li bisogna, camminando per le strade. Non lo troverà per certo, se non raccogliendosi in se stesso, e conversando con Dio, ch'è l'Autore della quiete, e pace dell'anima. Ritirisi dunque a questo effetto, e conoscerà molto bene quanto li convenga sfuggir le superflue uscite del Convento.

loc. cit.





LIBRO

T E R Z O

DE GLI ESERCITII SPIRITVALI:

N Ell'istess'ultimo Capitolo Generale, specialmente si comanda, che facciano gli Esercitij quei, che vengono dal seculo, prima, che siano ricevuti all'habito. Similmente i Novitij innanzi la Professione, come anco prima di ricevere alcun'Ordine Sacro. *Aliquos verò peculiari ratione ad id omninò teneri volumus, & declaramus. Scilicet recipiendos ad habitum, siue Clericorum, siue conuersorum, postquam in Capitulo fuerint acceptati; antequam habitum suscipiant; Novitios simplices in anno probationis immediate, antequam hi sollemnem professionem emittant. Novitios professos, quotiescumque eos contigerit ad aliquem ex Ordinibus sacris promoveri. E rende la ragione perche ciò convenga; vt feruentius, ac fructuosius se disponant. Questa verità manifestaremo ne' seguenti Capitoli.*

CAPITOLO PRIMO

Quanto sia conueniente , che quei che sono chiamati dal secolo allo stato Religioso , facciano gli esercitij prima di riceuere l'habito .

E Principio commune appresso di tutti , che dal buon'allieuo de' Novitij, dipende tutto il loro profitto , e'l bene della Religione ; come dal contrario il discapito di ambedue . Onde nelle nostre sacre constitutioni si dice . *Ex sancta , ac probata nouitiorum educatione magni fructus in Religione proueniunt , & Regularis disciplina mirificè propagatur .* Se in quel tempo tanto opportuno , e libero da ogni impedimento non attende il novitio al suo profitto , servendosi bene di tanti mezzi , che l' inducono alla vita perfetta ; poca , ò nulla speranza può esser appresso , del suo miglioramento : cioè quando non hauerà simili occasioni , e di più starà applicato a diverse cose , che lo teneranno distratto, & impedito per darsi in tutto all' oratione, alla ritiratezza, & all'acquisto della perfezione . Chi nel principio del fervore della sua vocatione sarà lento, e tepido , più sarà anco dipoi . Se nel tempo del Novitiato sarà negligente nella vita spirituale , non assuefacendosi bene all' oratione , & a far devotamente gli esercitij ordinarij , peggio il farà appresso , perche la cattiva vsanza ponerà maggiori radici,

dici, e si renderà più difficile ad esser superata; essendo vero quel che dice San Bonaventura.

In spec. Formam quam primò quis recipit, vix deponit . Et qui disciplinam in nona conversationis initio negligit; ad eam postmodum difficilè applicatur . Dice

Coll.4.c.
19.

anco Cassiano . Qui semel tepido exorsus initio monachi cepit abuti vocabulo ; nec tamen humilitate, aut fervore, quo debuit, iter huius professionis arripuit, infectus semel hac miserabili lue, & in ea quodammodo resolutus, nec ex se se ulterius perfecta sapere, nec alterius poterit monitis erudiri.

Questo tale si renderà incapace di ammonizione, e correzione; perche il suo difetto comincerà a far callo. Ultimamente è verissimo il Proverbio dello Spirito Santo. *Adolescens iuxta viam suam, etiam cum senuerit, non reedet ab ea.*

Con gran ragione si meraviglia l'istesso Cassiano, che in un monastero della Tebaide vi fossero più di cinque mila Monaci sotto il governo di un solo Abbate; al quale tutti, etiamdio gli Ansiani, obediavano con tanta esattezza, e sommissione, con quanta non può uno di noi (soggiunge egli) obedire ad un'altro, etiamdio per breve tempo. E cercando esso la radice di questo, dice esser particolarmente il buon principio di quelli, che si aggregavano alla lor compagnia: mentre prima di riceuere alcuno, lo facevano star per diece, o più giorni innanzi le porte del Monastero, come di esse custodi, o sentinelle, facendo di questo mo-
do

do la prova della perseveranza, dell'humiltà, e pazienza che mostrava. *Igitur ambiens quis De instit. in canobij recipi disciplinam, non ante prorsus ad-venu. lib. mittitur, quam diebus decem, vel eo amplius praeforibus cubans, indicium perseverantiae, ac desiderij sui, pariterque humilitatis ac patientiae, demonstraverit.* In quest' istesso tempo si prostrava quello a' piedi de' Religiosi, che uscivano dal Monastero, quali di proposito il dispreggiavano, dicendoli molti improperij, & ingiurie, e tutto per far prova della sua costanza, e della verità, con la qual cercava esser ricevuto. Vedendo poi i Monaci la perseveranza che mostrava, superando una battaglia così pericolosa, si certificavano, che sarebbe stato buono per il Monastero, e lo riceveano. Da un principio così buono non si potea aspettare, se non l'esito d'un ottimo Religioso, e tanto, accadeva.

Sarà dunque assai conveniente, che simile esperienza, e prova si faccia nella Religione con ogn'uno prima che se le dia l'habito, non però con tanto rigore, ma con maggior soavità, cioè con far che stia ritirato almeno dieci giorni da' secolari, senza comunicar con alcuno, eccetto col suo Maestro, il quale usará esattissima diligenza, per conoscere in quel tempo la sua natura, e complessione, osservando i suoi andamenti. E trovando che per difetto di buon giudizio, o per debolezza di complessione, o perche è di cervello torbido, o coleri-

co, e di natura poco pacifica, e finalmēte se per qualche altro difetto naturale è difficile a piegarfi al giogo del stato Religioso, deve riferirlo sinceramente al Superior locale, acciò si rimādi al secolo, prima che se le dia l'habito; poichè simili persone conturbano, e distruggono più tosto la comunità, che l'edifichino. E la misericordia poco discreta, che li si usarebbe farebbe gran crudeltà verso la Religione. *Ipsi sunt infirmis aded misericordes* (dice Umberto parlando a questo proposito) *quod sanis sunt crudeles, & infideles.*

Lib. 1.
cap. 1.

1.
1.

Perciò le nostre sacre Constitutioni, prevenendo ogni inconveniente, che in ciò potesse succedere, ci ammoniscono della cautela, che in un negotio sì grave, si deve praticare. *Summopere cauendum est, ne recipiantur ignari, aut inepti ad litteras, vel qui habent quadam vitia, quasi inseparabilia, & naturalia, sicut est innata iracundia, ebrietas, debilitas natura ex vitiosa consuetudine, & dispositio ad furorem, & huiusmodi, de quorum correctione, vix spes potest haberi.* La casa di Dio, cioè della Religione (soggiunge l'istesso Beato) ha da essere habitata, da due sorti di genti. *Vel de simplicibus, qui sensu, & voluntate ad assequendam Religiosam prudentiam feruentes appaauerint, & habiles, vel de prudentibus, quos Religiosa, & sancta simplicitatis constituit esse amulatores.* Sarà dunque assai conveniente, che la Religione faccia esperienza di lui nelle cose, accennate, e trovandosi in esso simili difetti, il

Dist. 1.
cap. 13.

1.
13.

Lib. 5.
cap. 1.

5.
1.

remedio farà facile, prima di vestirlo, con rimandarlo al secolo; come al contrario si renderebbe difficile; dopò concesso l'habito.

Essendo anco vero, che a molti farebbe stato meglio di restarsi nel secolo, che abbracciar lo stato Religioso; e però li conviene, che prima di esser ricevuto, lo consulti molto bene con la Divina Maestà, acciò si degni illuminarlo in qual stato si compiaccia, che lo serva, e ciò in niun tempo potrà farlo meglio, che in quello del ritiro, dove humiliandosi a Dio, e pregandolo istantemente, farà certificato di quello, che dourà fare: ricercando più di tutto questo la resolutione che ha da fare circa l'elettione dello stato che ha da prendere, dal quale dipende il suo bene per tutta l'eternità. Onde dicea

S. Gregorio Nazianzeno. *Certum sibi Genus constituere, tanti momenti esse duco, ut totius vita, vel rectè ac prosperè, vel malè, ac infideliter traducenda fundamentum in eo positum esse putem.* Orat. 23.

Ma parlando di quello, in cui concorrono le condizioni necessarie, acciò sia ricevuto, conforme comunemente accade; questo deve far nel ritiro la confessione generale, ò annuale per dar principio alla vita Religiosa cò maggior purità, e fervore. Dev'essere insegnato del singular beneficio, che Dio li fa in chiamarlo allo stato Religioso, liberandolo per una parte da tanti pericoli, & occasioni, che sono nel secolo, di dannarsi; cioè dalle tenebre nelle quali comunemente stanno i mondani; dalla falsa stima, che

E f 2

fav.

fanno de' beni temporali, dalla mendace felicità, che in essi cercano; da gl'impedimenti, che causano per l'acquisto de' beni spirituali; e per l'altra de' beni grandi che trova nello stato Religioso. Poiche dalle tenebre passa alla luce, lasciando il mondo fallace per trovar Dio fedelissimo; in luogo de' beni temporali, che dispreggia, trova gli eterni; liberandosi da un stato di continua inquietitudine, e travagli, passa ad un altro di pace, e quiete. Felice trāsito da un luogo pieno di pericoli ad un'altro sicuro, qual'è quello della Religione. *Vtilis commutatio tran-*

Humb. l.
1. cap. 1.

seunti de tenebris ad locum luminis. Vtilis commutatio, cum mundus fallax pro Deo describitur. Vtilis transitus de loco pressuræ, & laboris, ad locum pacis, & quietis. Vtilis transitus à loco pleno periculis ad locum securitatis. Essendo assai difficile osservare la divina legge, non osservando i divini consigli, che si praticano nello stato Religioso, constringendosi il Religioso all'osservanza di

Quod l.
4. ar. 23.

essi. *Difficile est* (dice S. Tomaso) *Quod homo precepta seruet, quibus intratur in Regnum, nisi sequens consilia, diuitias relinquat.* E rende la ragione il Santo di questa maggior disposizione per salvarli in quei, che osservano i consigli, *Quia consilia parant viam ad precepta seruanda.* L'osservanza de' consigli di Christo rende il Religioso molto disposto ad osservare i divini precetti, e salvarsi. Soggiunge anco in un'altro luogo

1. 2. qu.
128. a. 4.

Consilia oportet esse de illis, per quæ melius, & expeditius potest homo consequi finem æternæ beatitudinis.

La

La consideratione di tutte queste cose farà , che più stimi lo stato Religioso; pondererà anco meglio il singular beneficio, che Dio li fa, e però si disponderà con maggior fervore a ricevere il santo habito . Se li potrà dire quel che dice S. Girolamo. *Commuta fili in hac solitudine in melius vitam tuam, ut eterno Deo incipias militare , & eum habeas protectorem* . Se Dio perche cavò il suo popolo dall'oppressione dell'Egitto, li comandò, che si ricordasse del gran beneficio, che in ciò l'havea fatto. *Mementote dies huius, qua egressi estis de Aegypto*, e spesse volte li riducea in memoria l'istesso . *Ego sum Dominus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti*. Et essendo la gratia, che Dio fa ad uno , chiamandolo alla Religione, liberandolo da tanti lacci, & oppressioni spirituali , e corporali del secolo , assai maggiore , come lascerà di ricordarsi ogni giorno di un beneficio così singulare ? *Dies, in qua de Aegypto egredimur, est bona voluntas, qua educimur de seculo* . *Huius semper meminisse debemus , ut à fervore illius nunquam retrocedamus* ; Poiche così conserverà il Religioso il primo fervore, e mostrerà al suo benefattore la dovuta gratitudine .

Ma avvertà , che *nemo potest novam vitam inchoare, nisi veteris eum vita pœniteat*, come insegna S. Agostino. E soggiunge S. Tomaso. *Qualibet Religio, per quam homo novam vitam inchoat, quidam pœnitentiæ status est, ut homo à veteri vita purgetur*. Sappia dunque, che viene alla Religio-

Bonx. de
prof. Rel:
cap. 1.

Ap. D. T.
opus. 19.
cap. 1.
Ibidem

ne per purificarsi della vita passata, e cominciare una nuova di perfezione. Ma questo non potrà farlo, se prima non distruggerà le cattive inclinazioni, & ogni residuo di peccato, che vi fosse. E chiamato da Dio alla Religione, non a goder la quiete corporale, ma a portar il giogo di Christo, e la sua Croce sino alla morte. Vero è, che questa sta unita con le sue divine consolationi, che la rendono soave, e però disse l'istesso Christo. *Tollite iugum meum super*

11. Mat. *vos, & discite a me, quia mitis sum, & humilis corde, & inuenietis requiem animabus vestris. In quibus verbis* (dice l'Angelico) *& corporale onus signatur, per hoc quod iugum nominat; & spiritualis consolatio, in hoc quod quietem nominat.* Vero è, che lo stato Religioso è una continua Croce; ma si sperimenta anco la soavità dello Spirito di Dio, che rende soave questo giogo. Onde dicea S. Agostino. *Qui iugum Domini intrepida ceruice subierunt, tam difficillia pericula patiuntur, ut non à laboribus ad quietem, sed à quiete ad laborem vocari videantur. Sed profectò adest Spiritus Sanctus, qui in affluentia Dei, in spe futura Beatitudinis, omnia aspera, & omnia graua releuat.*

Opus. 17
cap. 13.

Ap. B. T.
ibi.

Per questa via si sfuggirà il pericolo della tepidezza, che potea minacciar nel Novitio, se prendea il santo habito, senza questa preparazione; Non habendo tempo, nè istruttione necessaria di riflettere seriamente sopra un'azione di tanta importanza.

CAPITOLO II.

*Del principal frutto, che il Novitio deve canar da
gli Esercitij .*

SE il Novitio sarà desideroso della sua salute, deve far il ritiro tre volte nel suo primo anno . Cioè prima di ricevere l'habito; poi dopo sei mesi, & alcuni giorni avanti di far la professione . E sia certo , che se lo praticarà , farà progressi grandi nella via della virtù . Il punto principale a che deve attendere in quel tempo, è di risolversi efficacemente a procedere con tanta chiarezza, e confidenza co'l suo Maestro, che non l'ha da celar pensiero alcuno non solamente delle cose appartenenti alla confessione, ma nè meno altro, che li possa essere di qualche impedimento nella via della virtù . In modo , che in ogni cosa ha da sottomettersi tanto nell'interno, quanto nell'esterno, alla di lui directione, e guida: acciò in una via , nella qual'egli è poco esperto , & è piena di nemici , e molto scabrosa, habbia la scorta necessaria . Se nessun arte s'impara senza Maestro, come potrà imparare questa della vita spirituale , ch'è molto più difficile di ogni altra , senza chi lo guidi , & instruisca ?

Questa era la prima Regola, che i Padri dell'Eremo davano a' principianti, come riferisce *lib. 4. c. 9*
Cassiano . *Instituntur nullas penitus cogitationes*

¶ ¶ 4 pru-

prurientes in corde, pernicioſa confuſione celare; ſed conſeſtim, vt exortę ſuerint, eas ſuo patefacere ſeniori . E con tal ſubordinatione ha da procedere in queſto, che ſi hà da perſuadere, che quello ſolamente li conviene , che le farà ordinato dal ſuo Maeſtro, e non quello , che lui forſe ſtinarà migliore; al contrario il maggior impedimento del ſuo profitto ſpirituale , farebbe celar i ſuoi penſieri a chi lo guida; perciò S. Bernardo ammoniſce i principianti a non regularſi dal proprio ſentimento. *Vos nouella plantationes Dei, Ser. 3. in vos qui nondum habetis exercitatos ſenſus ad di-*
Psal. Qui ſcretionem boni; & mali, nolite ſequi cordis veſtri
habitat. iudicium; nolite abundare in ſenſu veſtro; ne vos tan-
quam rudes adhuc verſutus ille venator decipiat. Eſſendo il vero, che la tentatione non dura, e non in quanto è celata, e non ſi manifeſta . *Tandem enim ſuggeſtiones eius noxię dominantur in nobis, quamdiu celantur in corde .*

La prima prova della vera humiltà , ſenza cui ſi fabrica ſù l'arena , e che uno ſi faccia regolare; e guidare dall'altrui ſenſo , anco nelle
Caſſ. coll. 2. ca. 10. hæc eſt prima vera humilitatis probatio (dice l'Abbate Moisé) *ſi vniuerſa, non ſolum que agenda ſunt, ſed etiam que cogitantur, ſenioris ſeruentur examini* , procedendo in queſto modo il Novitio , caminarà ſicuramente, e ſupererà tutte l'intidie del nemico *Quę inſtitutio, non ſolum per veram diſcretionis viam inueniem recto tramite docebit incedere, verum etiam à cunctis fraudibus, & inſidijs inimici, ſeruabit illę ſum* , poiche
 gui-

guidandosi co'l giudicio del suo Maestro, che sta in luogo di Dio, non farà ingannato. *Nul-
latenus decipi poterit quisque, si non suo iudicio, sed
maiorum vivat exemplo.* Quest'atto di humiltà
ha tal forza, per esser tanto contrario alla su-
perbia del demonio, che lui non potendo resi-
stere, immediatamente si parte. *Illicò namque, ut
patesacta fuerit cogitatio maligna, marcescit; & an-
tequam discretionis iudicium proferatur, serpens te-
terrimus, velut è tenebroso, ac subterraneo specu, cõ-
fessionis virtute protractus ad lucem, & traductus
quodammodò, ac debonestatus abscedit.* Anzi il
solo proponimento di manifestar la tentatione
al Maestro, ò Confessore nella prima occasio-
ne, che li se offrirà, è sufficiente per vincere ogni
diabolica suggestione, perche piace così a Dio
quest'atto di humiliatione, che subito sommi-
nistra il suo aiuto per illuminar la mente, e vin-
cere la tentatione. Si certifiçi il Novitio, che
la maggior tentatione farebbe, di celar al suo
Maestro la molestia, che patisce; perche è con-
trasegno, che ia tal cosa sia cattiva, e nascon-
dendola, la tentatione si rende più vigorosa.
Onde la sentenza comune di quei Padri era:
*Generale namque, & evidens inditium diabolicæ co-
gitationis esse pronunciant, si eam seniori confundi-
mur aperire.*

Riferisce S. Efrem. *Dixit quidam sanctorum* tom. 2. pa-
senum. Si conspexeris adolescentem propria volun- ren. 15.
tate in Cælum ascendentem, tene ipsum; expedit enim
ipsi. L'opre di un Novitio guidato dal proprio

spi-

spirito, benche paiano assai buone, son molto sospette, perche provengono da una radice infetta, ch'è la propria volontà; onde per non errar, si ha da guidar da un'altro. La prudenza (senza la quale non vi è opra virtuosa) è circa l'attioni particolari, *hic, & nunc*, nelle quali s'incontrano molte difficoltà, e tante diversità di cose, che non ponno sufficientemente penetrarsi da un'huomo; e di più vi si ricerca lungo tempo. Onde S. Tomaso. *Vndè in his, quæ, ad prudentiam pertinent, maxime indiget homo ab alio erudiri, præcipuè ex senibus, qui sanum intellectum adepti sunt circa fines operabilium*, anzi l'istessi Provetti han bisogno molte volte di esser guidati, *quamvis etiã ipsos maiores, oportet dociles, quantum ad aliqua esse, quia nullus in his, quæ subsunt prudentiæ, sibi quantum ad omnia sufficit*. Hor quanto più sarà necessaria la pratica di questa regola in un Novitio, che non ha esperienza, nè sufficiente cognitione nella via di Dio, acciò in ogni sua attione sia guidato da chi ha pratica, e lunga esperienza?

Ma acciò questa verità resti più impressa nella sua mente, deve supporre, che la pratica di questo punto è necessaria anco a quei, che già son provetti nella virtù; essendo questa la via comune, per mezzo di cui Dio illumina l'anime, e li comunica le sue gratie. Onde dice S. Vincenzo: *Nunquam Christus suam gratiam administrabit, sine qua nihil possumus, si homo habet a quo possit instrui, & deduci; & negligit, vel non curat*

De vit.
spir. ca.
4.

rat alterius ducatum amplecti, credens sibi sufficere, & per se posse inuestigare, & inuenire, quæ sunt utilia ad salutem. Soggiunge di più il Santo, che questo sia la strada più facile, e la più breve per l'acquisto della perfettione. Homo facilius, & breuiori tempore possit ad perfectionem pertinere, si haberet instructorem, cuius regimine ducetur; cuius obedientiam in omnibus actibus paruis, & magnis totaliter sequeretur; quam aliquis possit seipsum perficere, quantumcumque vigeat acumine intellectus, & libros habeat, in quibus uideat virtutum omnium structuram exaratam. Felice per certo l'anima; che in ogni attione è guidata dalla volontà di un'altro, che sia Superiore, ò Confessore. O come camina sicura, humiliandosi ad un altro huomo per Dio; ò come cresce sopra modo il suo merito. Quest'è il mezzo per vincere le tentationi; e piace tanto a Dio questa humiliazione, che benche l'instruttore errasse qualche volta nella di lui guida, nondimeno Dio disponerà il tutto per maggior bene suo. *Homo qui sub obedientia sancta consistit, à deceptionibus diaboli tutus est; etiam si ipse Pater spiritualis aliquando aliquo qualiter erraret. Deus enim propter humilitatem obedientiæ, totum ei disponit ad bonum.*

Nella Sacra Scrittura troviamo molti fatti, che manifestano questa verità; Ma particolarmente due. Il primo è, che volse il Signore convertir Cornelio, ch'era Gentile: & insegnarli la verità della nostra Fede; per il cui effetto li mandò un'Angelo, che li disse, che chiamasse Pietro,
e li

*Idem ubi
sup.*

Att. 10. e li direbe quello , che doveſſe fare . *Hic dicet tibi , quid tibi oporteat facere .* E ſe Dio li mandò l'Angelo, per qual cauſa non l'insegnò per mezzo di queſto la vera Fede? chi meglio di queſto potea iſtruirlo. Nondimeno no'l fece , perche Dio vuole, & ha diſpoſto, che un'huomo iſtruiſca , & illumini l'altro, e lo conduca al Cielo, e però ricorra 'a lui per queſto effetto. Onde dice S. Tomaſo. *Voluit Deus , vt homo habeat ſimilem*

In Ep. ad ſui, ad quem recurrat .

Hab. c. 5. Altretanto ſucceſſe nella conversione di S. Paolo, che apparendoli Chriſto in perſona, e domandandoli eſſo . *Domine quid me vis facere ;* non volſe dichiararli da per ſe ſteſſo la ſua volontà, ma lo mandò ad un'altro huomo , acciò ce la dichiaraffe , e l'iſtruiſſe . *Ingrederet Ciuitatem, & ibi dicetur tibi quid te oporteat facere .* Poi gli mandò Anania, che l'iſtruiſſe di quello, che li conveniva. Conſiderando queſto fatto, eſclama San Bernardo. *O ſapientia ſuauiſſe omnia diſponens, cum, qui te loquitur, erudiendum de voluntate tua mittis ad hominem? ut ſocialis vitæ commēdetur utilitas .* Sogginnge Lirano . *Licet enim Deus poſſit per ſe totum facere , tamen vult homines habere coadiutores, vt eis communicet influxum bonitatis ſuæ .* Vuole Iddio honorar per queſta via l'huomo , diſponendo, che ſia cooperatore nella ſalute altrui, iſtruendolo, e guidandolo .

Att. 9. *Sev. 1. de Conu. S. Paul.* Il che ſi manifeſta nel Capitolo ſeguente .

CAPITOLO III.

Nella Guida spirituale dell'huomo Dio si conforma a i tre Ordini , di Natura , di Gratia , e di Gloria .

E Proprio del Buono il comunicarsi ad altri. *Bonum est diffusivum sui.* Et essendo Dio sommamente Buono, si compiacque comunicarsi alle sue creature, primo nell'ordine naturale, creando, e conservando tutto l'Universo. Secondo, elevando la creatura ragionevole al consortio, e partecipazione della sua natura, mediante la Divina Gratia, e poi con la gloria. Terzo non contento con tutto questo, fù tale l'eccessivo amore di lui verso l'huomo, che volse comunicarsi sommamente unendo a se la natura humana per mezzo dell'Incarnazione, la quale, come dice Gaetano: *Est elevatio totius uniuersi in Diuinam Personam*; mentre l'huomo partecipa qualche cosa d'ogni creatura. Parimente ha disposto, che l'istesse creature comunichino tra di loro, tanto nell'ordine naturale, quanto in quello di Gratia, e di Gloria, non essendo possibile l'altra communicatione *In unitatem Persona*. E volse in ciò magnificare, & ingrandire le sue creature, rendendole simili, & imitatori di se stesso, conforme alla possibilità di ciascuna.

3. p. q. l.
art. 1.

E parlando dell'ordine naturale: Ben potea Dio

Dio disporre in esso di produrre egli solo gli effetti naturali, senza la cooperatione della causa seconda. Nondimeno volendo nobilitare maggiormente le sue creature, e per comunicarli di più modi la sua bontà, dispose di produrre il fuoco, cooperandovi un'altro fuoco, e così ne gl'altri effetti naturali, in modo che uno dipendesse dall'altro. Acciò la creatura non solamente fosse perfetta in se stessa, ma haveffe di più la facultà di cōmunicar ad altri le sue perfetioni; imitando in ciò la Divina Bontà, che tanto si comunica. Conchè essa rilucesse di più modi in tutto l'Universo, mentre questo è elevato a simile digni-

In addit. tà. *Non est propter defectum Divinae potentiae* (di-
g. 72. ar. ce il nostro S. Maestro) *quod mediantibus secun-*
2. ad 1. *dis causis agentibus, operetur, sed est ad comple-*
mentum Ordinis univērsi, & ut eius Bonitas mul-
tupliciter diffundatur in res; dum res non solum sus-
cipiunt bonitates proprinquas, sed insuper quod
alijs causa bonitatis existant. E soggiunge in
 altro luogo. *Videmus in ordine Univērsi, quod*
Inc. 1. 10. *Deus producit aliquos effectus per causas medias,*
non quia ipse impotens sit ad eos immediate produ-
cendos, sed quia ad nobilitandas ipsas causas me-
dias, eis causalitatis dignitatem communicare di-
 gnatur, fù per certo gran dignità della creatura, che Dio li concedesse la potestà di comunicare ad altri le sue perfetioni, poiche così si rende simile all'istesso Dio, di cui è proprio il comunicarsi.

Parimente l'istefso stabili nell'ordine di gratia, honorando i suoi Santi , che stanno nella Patria: mentre le gratie, che da Maestà divina ci concede, discendono a noi per mezzo de gli istefsi Santi. *Iste ordo est diuinitus institutus in rebus secundum Dionysium, vt per media, vltima reducantur in Deum. Vnde cum Sancti qui sunt in Patria, sint Deo propinquissimi, hoc diuinae legis ordo requirit; vt nos qui manentes in corpore, peregrinamur à Domino, in eum per Sanctos medios, reducamur, quod quidem contingit, dùm per eos diuina bonitas in nos suum effectum infundit. Quelle gratie, che Dio potrebbe immediatamente concederci, senza intervento de i Santi, vuole con tutto ciò, che le riceviamo per mezzo d'essi, e che in ciò dipendiamo da loro. Stabili di più, che per mezzo delli stefsi Santi ascendessero a lui le preghiere, e suppliche de' Viatori, e che questi, mediantino loro, ottenessero dalla divina pietà noue gratie, acciò tra noi, & essa sia questa subordinatione, e dipendenza: Et quia redditus noster in Deum respondere debet processui Bonitatum ipsius ad nos, sicut mediantibus Sanctorum suffragijs, Dei beneficia in nos deueniunt; ita oportet nos in Deum reduci; vt iteratò beneficia sumamus mediantibus Sanctis. E quel che Dio in ciò pretende, è di honorare, & esaltarare i suoi Santi, mentre li fa cooperatori della nostra salute. Il che cede in grande loro gloria. Hoc autem ad eorum gloriam pertinet, quod auxilium indigentibus praestent ad salutem;*

D.Th. in
addit. q.
72. ar. 2.

Idem in
cod. loco.

sic

sic enim Dei cooperatores efficiuntur, quo nihil est diuinius, ut ait Dion. (questo dimostra la gran necessità, che habbiamo di ricorrere all'intercessione de'Santi, poiche le gratie, che si dispensano nel Cielo, derivano a noi per loro mezzo. Similmente le nostre orationi, e preghiere sono da essi representate nel cospetto di Dio, per impetrarci nuove gratie.)

Domanda il Santo Dottore, perche Christo non tenendo alcun bisogno, volse il testimonio de Profeti, circa la verità della sua divinità. Onde di S. Giovanni si dice. *Hic venit in testimonium, ut testimonium perhiberet de lumine.* E risponde, che ciò fù disposizione divina per nobilitarli, e magnificarli, facēdo che per mezzo loro si comunicasse ad altri la vera cognitione di esso, *Deus vult aliquos testes habere, non ut ipse eorum testimonio indigeat; sed ut eos nobilitet, quos constituit testes; quia licet Deus potuerit omnes homines illuminare per se, & in cognitionem suam adducere; ut tamen debitus ordo seruaretur in rebus, & ut aliquos homines nobilitaret, voluit, divinam cognitionem ad homines per aliquos homines deuenire.* Vuole la divina bontà ingrandire, e nobilitare le sue creature, disponendo, che una sia illuminata, e dipenda dall'altra, e si osservi l'ordine stabilito, anco in quello di gratia. Perciò dispose, che benche la Beatissima Vergine dovesse esser esaltata sopra tutti i Chori degl'Angioli, nondimeno vn'Arcangelo li annunciasse il Mistero dell'Incarnazione;

nc i

ne, e non egli stesso immediatamente. *Conueniens fuit Matri Dei annunciari per Angelum Incarnationis Mysterium, ut in hoc etiam seruaretur Diuina ordinatio, secundum quam mediantibus Angelis diuina ad homines perueniunt.*

S.T.:3.p.
9.30. ar.

Per questa stessa via provvede anco Dio alla debolezza di molti, che non essendo tanto capaci della divina cognitione, la ricevano da altri huomini più illuminati, e favoriti da lui, e si trovasse tra di loro questa communicatione, e dipendenza. Onde dice S.Gio:Grisostomo.

Quia si homines infirmi intellectus veritatem, & cognitionem Dei in seipsa capere non possunt; voluit Deus eis condescendere, & illuminare quosdam homines de Diuinis præ alijs, ut ab eis humano modo, cognitionem de Diuinis acciperent, quorum cognitionem in seipsis attingere non valebant.

Apud D.
Th. in 1.
10. cap. 1
lect. 4.

Perciò S.Pietro esorta quei, che sopra gl'altri han ricevuto doni da Dio, a comunicarli, poiche per quest'effetto li furono concessi.

Vnusquisque, sicut accepit gratiam, in alterutrum illam administrantes, sicut boni dispensatores multiformis gratiæ Dei, quia ad hoc data sunt gratiæ (dice Vgone) ut sibi inuicem deseruirent.

1. Petr. 4

Ma quello, che in questo punto causa maggior maraviglia è, che nell'istesso Cielo si osserva questa subordinatione e dipendenza, mentre gl'Angioli inferiori, sono da i Superiori illuminati, e perfectionati nella cognitione de Misteri, che li sono rivelati. *Angeli secundæ Hierarchiæ purgantur, & illuminantur, & perficiuntur.*

Dyon. de
Cæl. Hier.
cap. 8.

p. p. qu. ciuntur per Angelos primæ Hierarchiæ . E di ciò
 106.art. rende la ragione S. Tomaso . *Omnes creaturæ ex
 4. diuina bonitate participant, vt bonum quod habent.
 in alia diffundant* ; essendo proprio del buono il
 comunicarsi ad altri . *Quantò igitur aliqua
 agentia magis in participatione diuinæ bonitatis
 constituuntur, tantò magis perfectiones suas nituntur
 in alios transfundere .* Et havendo gl' Angioli
 supremi participato la divina bontà con tanto
 eccesso ; questo le muove a comunicar a gl'
 inferiori i lumi , che immediatamente da Dio
 ricevono . Ma chi meglio che l'istesso Dio po-
 teva illuminar gl' Angioli inferiori, palesandoli
 i misterij , che occorrono a beneficio della
 Chiesa , a i quali con tanta chiarezza manife-
 sta tutto se stesso? Nondimeno dispose, che trà
 di loro vi fosse questa dipendenza, e subordi-
 natione , e che i Superiori cõmunicassero a gl'
 inferiori le perfettioni , che ricevono, renden-
 dosi anco per questa via più simili a Dio. A des-
 so s'intende quel che dice l'Apostolo . *Omnes
 sunt administratorij spiritus , in ministerium missi
 propter eos, qui hereditatem capiunt salutis* , ben-
 che i spiriti superiori non si mandino a noi ,
 nondimeno , come l'inferiori sono illuminati
 da quelli ad eseguir quel tanto, che Dio ha di-
 sposto a beneficio nostro; perciò tanto i Supe-
 riori illuminando, e comandando, quanto l'infe-
 riori eseguendo, cooperano nella nostra salute,
 e per questo si dice, che anche gl' Angioli supe-
 riori sian mandati a beneficio nostro . *Interior*
missio

missio (ciòè trà gli stessi Angioli) est secundum intellectuales effectus; prout scilicet vnus Angelus illuminat alium; & sic omnes Angeli mittuntur.

S. T. p. p.
qu. 112.
art. 2. ad
1.

Hor quest' istesso vuole quell'ineffabile Sa-
pienza, che si osservi nella vita spirituale in
questo mondo; cioè che un'huomo sia guida-
to, & istruito da un'altro, e da esso dependa
per superar gl'inimici, per caminar senza in-
ganno, e per far grande acquisto nella virtù,
nobilitando, e magnificando l'huomo, mentre
lo fa cooperatore nell'altrui salute, acciò trà
gli eletti vi sia tal concatenatione, che uno ti-
ri l'altro alla perfettione, e uno eletto condu-
ca l'altro alla Patria del Paradiso, come dice
Grisostomo, *Non permittit Deus, vt quis veniat in*

Hom. 2.

propriam utilitatem, nisi transeat per alienam.
Onde colui caminara più accertatamente, e
più veloce nella via della virtù; come anco più
conforme all'ordine stabilito da Dio, che non
solo nelle cose esteriori, ma molto più nell'in-
teriori si farà regolare, e guidare da un'altro,
sequendo in ogni suo desiderio, e risoluzione,
l'istruzione, e documento di esso. E se questo
dev'esser praticato da tutti, che desiderano
caminar, senza dare in molti pericolosi inciã-
pi; quanto più dev'essere abbracciato da uno,
che nè meno sà i primi elementi della vita spi-
rituale. E però si persuada il Novitio, che tut-
to il suo bene dipende dalla pratica di questo.
Onde in tempo degli esercitij deve insistere,
principalmente a far una risoluzione sòda, e

ferma di regularsi in ogni sua attione interna, & esterna dalla guida del suo Maestro.

Dist. I. c.
14.

Una delle Istruzioni, che si dà dalle nostre Sacre Coltitutioni al Maestro de' Novitij è, che *Doceat eos sine proprio vivere*. Questo *sine proprio*, non solamente s'intende nelle cose esteriori, ma molto più nell'interiori. Onde il Novitio in primo luogo ha da essere insegnato a cominciar la vita nuova senza questo proprio *proprium autem dicitur quidquid celatur*. Se lui celarà qualche cosa interiore senza manifestarla al suo Maestro, sarà nel suo interno, come proprietario. In questo ha da porre il Maestro ogni vigilanza, acciò il Novitio si renda disposto ricevere gl'influssi di Dio, & a caminar senza impedimento.

Mi successe un caso, che visitando il Convento di Santa Maria della Sanità di Napoli, trovai qualch'ombra d'ammirazione in alcuni Religiosi sopra la persona del Maestro de' Novitij, ch'era il P. Fr. Gio: Battista di San Pietro, Religioso assai singolare in guidar l'anime, come quello, che da trent'anni, praticò in se stesso la vita mortificata, che fu un vivo esempio de' Regolari, e tenuto da tutti in gran stima. L'ammirazione nasceva, perche dava a i Novitij qualche maggior sodisfattione, che i suoi Predecessori. E domandandoli Io, che motivo in cio havebbe, rispose, che lo faceva, acciò Novitio si persuadesse, ch'egli desiderava il suo bene, e come Padre l'amava, & attendeva.

ad

ad ogni suo bisogno: E che poi per questa via si rendeà padrone del cuore del Novitio , in modo, che non gli celasse alcun pensiero, e però lo guidava a sua voglia, facendolo huomo interiore; mentre nel più intimo del suo cuore era regolato, e guidato da i documenti, che gli somministrava . E ben lo dimostrò l'esperienza nel buon'allievo, che fece di tanti Novitij. Quest'è appunto quello, che deve procurare, qualsivoglia Maestro di Novitij, usando ogni mezzo, conveniente allo stato di Novitio , per rendersi padrone del di lui cuore, senza che li nasconda pensiero alcuno, perche così lo guiderà con gran profitto spirituale, altrimenti non caminerà bene il Novitio .

Li beni poi , che da questo risultano , sono molto maravigliosi , perche di questo modo si fradica l'amor proprio del Novitio , radice d'ogni male . Si fa huomo interiore ; sta in una continua annegatione di se stesso, sacrificio, tanto accetto a Dio, tiene serrate le porte alle tentationi , alla tepidezza , & ad ogni tentativo, che può farli il nimico ; in ogni sua attione piace a Dio , mentre in quella fa la volontà della Divina Maestà , perche quella del suo Maestro è quello di Dio ; finalmente gode qui in terra una quiete del Cielo, non commettendo cosa , che li rimorda la sua conscienza ,

CAPITOLO IV.

Il Novitio prima di far la Professione , deve ritirarsi per conoscere bene la perfezione del suo stato .

Prima di trattar in particolare de'voti , sarà bene , che si dica qualche cosa della perfezione dello stato Religioso, acciò il Novitio, ch'ha da professare, conoscendo l'obbligo della sua vocatione, si disponga con la Divina gratia a conformar la vita alla dignità dello stato, in cui resta vincolato per tutta la vita; poiche abborrisce il Signore , come cosa mostruosa quando s'uniscono insieme nell'istessa persona , altezza di professione ; e bassezza di costumi; perfezione di stato, & imperfettione di vita ; però dicea Bernardo . *Monstruosa res , gradus summus, & animus infimus, sedes prima, & vita ima: lingua magniloqua, & manus otiosa .* Et altrove parlando di questo stato ; *Altissima est professio vestra, Cælos transit , par Angelis, Angelicæ similis puritati . Non enim solum vouistis omnem sanctitatem , sed omnem sanctitatis perfectionem ; aliorum est Deo seruire; vestrum inbarere; aliorum est credere, scire , amare, reuereri , vestrum est sapere . intelligere, cognoscere, frui .* Dicea anco Eusebio Emiseno . *Venire ad eremum, summa perfectio est , sed non perfectè in eremo vivere , summa damnatio est.* Onde il Religioso ,
che

Lib. 2. de
Conf.

Ad fr. de
Monte
Dei.

che non attende alla perfezzione, conforme ricerca il suo stato, stà in gran rischio d'incorrere nella propria dannatione.

La perfezzione di questo stato consiste, che toglie tutti gl'impedimenti della perfetta carità, acciò il Religioso, da essi libero, possa in tutto applicarsi all'acquisto di quella, ch'è il fine del suo stato. Il primo impedimento della perfetta carità è la cupidigia delle cose temporali, quali deviano dall'amor di Dio, e possedute accendono più l'affetto verso di esse. *Appositio diuitiarum, maiorem accendit flammam, & vehementior fit cupido.* Questo impedimento si toglie nella professione col voto della povertà, che rende il Religioso incapace di posseder cosa propria. Il secondo è la concupiscenza delle cose sensuali, che si tirano dietro l'anima, non permettendo, che l'huomo s'applichi perfettamente all'amor di Dio: il tengono ancora diviso con la troppa sollecitudine verso il governo della famiglia. *Qui sine uxore est (dice l'Apostolo) sollicitus est, quae sunt Domini, quomodo placeat Deo; qui autem cum uxore est, sollicitus est, quae sunt mundi, & quomodo placeat uxori.* E questo impedimento si toglie via col voto della castità, obbligandosi il Religioso ad osservarla perpetuamente. Il terzo impedimento è il disordine della propria volontà, radice d'ogni male. *Cesset voluntas propria, & infernus non erit.* E ciò si toglie col voto dell'obediienza, sommettendosi il Re-

Chrisost.
hom. 64.

Bern. ser.
de Resur.

figioso all'imperio, e direzione del Superiore.

Di più questo stato rende l'animo del Religioso in tutto libero dall'inquietitudine, che patiscono i secolari nelle cose esteriori; in conformità del consiglio dell'Apostolo: *Volo vos sine solitudine esse*; poiche il secolare stà inquieto, & imbarazzato per l'amministrazione delle cose temporali. E ciò si toglie col voto della povertà. La inquietitudine, che patisce per ragion del governo della fameglia, si leva col voto della castità, e quella della dispositione di se stesso, e della sua vita, si tronca del tutto col voto dell'obediienza.

Se si considera poi questo stato in quanto il Religioso, totalmente se stesso, e quanto ha, offerisce a Dio per tutta la sua vita; & essendo nell'huomo tre sorti di beni, cioè l'esteriori di ricchezze, & honori; e questi offerisce col voto della povertà: quelli, che appartengono alle delitie del proprio corpo, l'offerisce col voto della castità: e finalmente quelli dell'anima, col voto dell'obediienza; dando in poter di Dio la propria volontà, e con essa tutte le potenze dell'anima sua, e tutto se stesso, ch'è un perfettissimo holocausto, che fa di se. *Holocaustum est*, dice S. Gregorio, *cum totum quod habet, offert Deo*, Con questi tre voti si costituisce lo stato Religioso, & in virtù di essi, chi lo professa, resta sciolto, e libero da tutti gl'impedimenti della perfetta carità, resta di più senza alcuna sollecitudine, che possa inquietarlo,

lo, e discaccia da se l'amor del secolo, dispreggiando quant' esso desidera, & ama. Ultimamente fa di se stesso alla Divina Maestà un'holocausto assai perfetto, come si dirà appresso.

Considerando il Padre Sant'Agostino, che tutto il mondo era ripieno di lacci di perdizione, mentre *Quidquid est in mundo, aut est concupiscentia carnis, aut concupiscentia oculorum, aut superbia vite*; esclama: *Quis effugiet hos laqueos?* Come potrà uno sfuggirli senza restar allacciato; ò da tutti, ò da alcuni di essi? Ma l'istesso Santo c'insegna la strada per liberarcene.

Professò à quo tu abstuleris extollentiam oculorum suorum, ut non eum capiat concupiscentia oculorum; & à quo tu abstuleris carnis concupiscentiam, ne eum capiat carnis concupiscentia; & à quo tu abstuleris animū irreuerentem, & infrunitum, ne eū decipiat superbia vite. O quam fœlix, cui hac tu facies, quippè transibit immunis. O Religioso Novitio, ch'hai da professare, tu sei quest'huomo felice, a cui fa Dio questa singolar gratia, liberandoti da tutti questi lacci, mentre tutti essi si spezzano co i tre voti. Tutti restano troncati sempre per te; poiche tu muori nella professione alla vita del mondo, che consiste nelle tre radici di tutti li lacci accennati da S. Agostino. E però resti fuor del mondo, e sicuro di non restarvi preso. Fœlix, cuius votum est uxorem fugere, (dice S. Tomaso) cuius sollicitudo est Domino servire, cuius intentio est Deo placere. O singolare encomio dello stato Religioso, dove chi

In Sol. e.
12.

In 1. ep.
Cor. c. 7.

pro-

professa, fuggendo i vani, e nocivi piaceri del secolo, tutta la sua solecitudine, & ansietà impiega in servir' a Dio, e compiacerli.

Per virtù di questi tre voti, resta la volontà del Religioso ferma, e costante nel bene, e si allontana dal pericolo di cadere; perche con essi si fortifica la debolezza, e poca fermezza nostra nel bene. *Per votum immobiliter voluntas firmatur in bono*, dice S. Tomaso. Questa immobilità nel bene, senza che il Religioso possa tornar addietro, si ricerca dalla perfetta sequela di Christo. *Ad perfectionem vite Dominus pertinere dixit, quod aliquis eum sequatur; non qualitercumque, sed ut ulterius non abiret. Unde dixit nemo mittens manum ad aratrum, & respiciens retrò, aptus est Regno Dei. Hec autem immobilitas sequela Christi, firmatur per votum.* Dove soggiunge Gaetano. *Vovete nihil aliud est, quam immobilitare animum, ne possit retrogredi.* Sta dunque il Religioso co' i vincolo de' tre voti, stabile, e fermo nel bene, & immobilmente aggregato alla sequela di Christo. Nè questo diminuisce la sua libertà, ma più tosto la perfeziona; essendo la fermezza nel bene, maggior perfezione della stessa libertà. Conforme il nò poter peccare, non diminuisce la libertà, come accade in Dio, e ne' Beati, ma la rende più

D.T. 2.2. perferat. Sicut non posse peccare non diminuit libertatem, 88. ita etiam necessitas firmata voluntatis in bonum non diminuit libertatem. Et in altro luogo Op. 63. go. Quanto magis homo seipsum stringit, in viis praecepto-

*ceptorum; & semitis consiliorum, observatione Regulari, tanto liberior in mundo, & tanto liberior fit in Cælo. Perciò esclama S. Agostino. Non te-
 vouisse pœniteat; imò gaude iam tibi sic non licere; quod cum tuo detrimento licuisset. Felix necessitas, quæ in meliora compellit. Non Abbiamo di che pentirci per causa della necessitâ, nella quale ci mettono i voti, ma rallegrarci; poiche questo cede in nostro grande utile. Promissio, qua
 aliquid Deo vouemus, non cedit in eius utilitatem, sed ad utilitatem nostram, in quantum vouendo, voluntatem nostram firmamus ad id, quod expedit facere. Forse è poco vtile dell'huomo, ch'essendo tanto debole, e fiacco nel bene, si stabilisca, e si fermi in esso?*

•Epis.45.

2. 2. qu.

88.ar.4.

O felice necessitâ, che rende il Religioso simile in certo modo agl'istessi Beati, che sono confirmati nel bene. *Necessitas voti* (dice S. Tomaso) *similitudinem quamdam habet cum confirmatione Beatorum*; perche lo fa fermo, e stabile nel bene. Onde farà di dovere, che imitiamo quei soursani spiriti. *Et si comprehensorum perfectio, non sit nobis possibilis in hac vita, emulari tamen debemus, ut in similitudinem perfectionis illius, quantum possibile est nos trahamus; & in hoc perfectio huius vitæ consistit, ad quam per consilia inuitamur. Quest'è la perfettione, che ricerca il nostro stato, che mentre in esso per virtù de i voti ci rendiamo stabili, e fermi nel bene, a somiglianza dello stato beatifico, cerchiamo quanto sarà possibile di renderci simili a gli*

S. Thom.

Opus. 18.

cap. 6.

ste.ii

stessi Beati nelle nostre operationi, lodando, & esaltando di continuo il nostro Dio , dandoli continuo ossequio , e culto , com'essi fanno . A questo c'invitano i consigli Evangelici , & a questo ci obligamo, promettendo a Dio di osservarli .

C A P I T O L O V.

Il Novitio nella professione fa un viuo holocausto di se stesso .

C Omandò Dio nel Levitico, che non se le offerisse in sacrificio alcun'animale cieco . Et in ciò volse significare , che non gli era grata l'offerta fatta da chi non sapea, che cosa l'offerisse, ò promettesse . *Cæcum animal offertur, quando aliquid Deo promittitur, & quid Deo promittitur, & quid illud sit, nescitur.* Onde acciò il Novitio non incorra in simile difetto , & il sacrificio , che fa a Dio nella Professione , sia grato alla Divina Maestà , è conveniente, che sappia , che cosa offerisce a Dio , e che cosa li promette .

Cap. 22. *Humb. 1.* *5. cap. 3.*

Il principal sacrificio , ch'era nell'antica legge si chiamava holocausto, perche in esso si offeriva a Dio tutta la vittima intiera con tutte le membra ; senza che vi restasse cosa , che non si offerisse a Dio, & ardesse sù l'Altare. Questo holocausto era simbolo, e figura di quello, che il Religioso fa di se nella Professione . *Conveniebat (cioè l'holocausto) perfectionis statui in imple-*

*pletione consiliorum, ut sicut totum animal resolu- S. Thom.
tum in vaporem, sursum ascendebat; ita etiam signi- 1.2. qu-
ficaretur, totum hominem, & omnia, quae ipsius sunt, 102.a. 3.
Dei dominio esse subiecta, & ei esse offerenda. Hor- ad 8.*

questo vivo holocausto fa di se stesso il Reli-
gioso, che professa; mentre senza riservarsi co-
sa alcuna interiore, ò esteriore, offerisce a Dio,
per tutta la sua vita quanto ha, e quanto può
haverne. E però dicea S. Gregorio, parlando a
nostro proposito. *Sunt quidam, qui nihil seme-
tipsis reseruant; sed sensum, linguam, atque substan-
tiam, quam perceperunt, omnipotenti Deo immo-
lant.* Soggionge anco S. Tomaso. *Qui se totali-
ter mancipiant diuino seruitio, quasi holocaustum
Deo offerentes,* a questo si obliga, e si costringe
il Religioso nella professione. E mentre non
riserva niente per se, è di dovere, che in tutte
le sue attioni dipenda da Dio, e da quello, che
stà in suo luogo.

Hom, 20
in Ezech.

Questo holocausto è di tanto valore, e tanto
accetto a Dio, ch'è sodisfattorio di tutta la
pena dovuta a tutti i peccati commessi insino
a quel tempo, perciò da' Santi è chiamato se-
condo battesimo, perche li furon già perdonati
i peccati passati. *Rationabiliter dici potest, quod
per ingressum Religionis aliquis consequatur remis-
sionem peccatorum.* E rende la ragione. *Si enim
aliquibus eleemosynis factis, homo potest satisfacere
de peccatis suis, secundum illud Dan. 4. peccata
tua eleemosynis redime; multò magis in satisfactione
prò omnibus sufficit, quod aliquis se totaliter diuinis*

T.T. 2.2.
q. 189.a.
3. ad 3.

obsc-

obsequijs mancipet per Religionis ingressum ; quae excedit omne genus satisfactionis , etiam publica poenitentiae . Non può uno fare maggior limosina di quella, che fa il Religioso, costringendosi co'trè voti , e consagrando si per tutta la sua vita al continuo ossequio di Dio , rendendosi anco incapace di tener cosa propria. Questo è quello , che dice S. Gregorio .

*Hom. in
Ezech. c.
20.*

Patrum , quod eandem gratiam consequuntur Religionem intrantes , quam consequuntur baptizati .

Ciò si comprova dalla visione havuta da S. Antonio , come riferisce Gaetano . *Confirmatur hoc ex B. Antonij visione illa , in qua daemones*

2.2. cit.

impedire ipsius conscensum in Caelum conantes, obiecerunt peccata in seculari vita commissa ; & confutati sunt à sanctis Angelis dicentibus, non debetis illa obijcere , quae Christi iam sunt pietate deleta , sed si quae scitis , ex quo factus est Monachus , illa proferte. Comincia dunque un libro nuovo, dove si scrivono l'attioni del Religioso fatta la professione ; perche il primo fù del tutto scancellato . Ma in questo secondo libro, i suoi difetti si scrivono con penna di ferro , per darci ad intendere, che i peccati commessi dal Religioso professo , pesano assai appresso Dio ; aggravandosi il suo peccato per più capi . E se bene la divina Maestà si dimostrò liberalissima in perdonarli i peccati commessi avanti alla

*Caic. ibi-
dem.*

professione ; quei però che commette dopoi , saranno puniti con gran severità . *Scribuntur in secundo libro omnia , ex quo facti sumus Religiosi , stylo ferreo .*

S'ina-

S'inanimarà il Novitio ad obligarsi a Dio co i voti, conoscendo il merito grande, che acquista con essi, poiche tant'un'opra è più perfetta, e meritoria, quanto la volontà sarà più ferma, e stabile nel bene. *Tantò opus exterius laudabilius redditur, & magis meritorium, quantò voluntas eius magis stabilitur in bono.* Perciò l'Apóstolo esortava i Corinti, che fossero fermi, e stabili nella fede, e nell'oprar bene. *Stabiles estote, & immobiles.* Come al contrario il peccato tanto è più detestabile, quanto la volontà del peccatore sarà più ostinata nel male, per questo l'ollinatione si chiama peccato *in Spiritum Sanctum*. E perche la volontà del Religioso si rende co i tre voti ferma, e stabile nel bene, come si è detto, però le sue opere virtuose son più perfette, e più meritorie. *Landabilius est virtutis opus, & magis meritorium, si fiat voluntate firmata per votum.* Chi non si trova stetto co'l voto può per causa della sua mutabilità lasciar di fare quel tanto, che pensava oprare per la sua salute spirituale; ma questo non è lecito a chi si trova obligato co'l voto, e perciò la sua volontà è più costante nel bene, e si rende degna di maggior lode.

Di più essendo il voto atto della virtù di Religione, ch'è più eccellente trà tutte l'atre morali, fa che gli atti di esso siano anco di Religione; e però meritorij per due capi, cioè, e per la bontà, che hanno da loro stessi, e per quella, che ricevono dal voto, che li solleva a

mag-

S. Thom.
Opus. 17.
cap. 12.

I. Cor.
13.

D. Tho.
Opus. ci-
tato.

maggior perfezzione , facendo , che fiano anco atti dell'ifteffa Religione , dalla quale fon'im-

2. 2. qu. perati . *Quia fic iam pertinent* (dice S. Tomafò)

88. ar. 6.º *ad diuinum cultum , quafi quedam facrificia .* O

che guadagno fa il Religiofo al fine dell'anno , fe in tutte le fue azioni opra dependendo da

uno de i tre voti ; poiche Ità continuamente

facendo a Dio un facrificio accettiffimo , me-

ritando per più capi , perciò il Salmifta ci con-

feglia , anzi comanda , *Vouete , & reddite Deo*

veftro , acciò il noftro guadagno fia maggiore .

Ultimamente crefce il fuo merito , perche

con i voti fi foggetta più a Dio , e li dà non fo-

lo i frutti dell'arbore , ma l'arbore fteffo , ch'è

affai più ftimabile , mentre co i voti s'obliga a

non poter oprar' altrimente . *Sicut plus daret*

homini (dice l'Angelico) *qui daret ei arborem*

cum fructibus , quam qui daret ei fruētis tantum .

Non elfendo poffibile , che l'huomo dia a Dio

cofa maggiore , che foggettar la propria vo-

lontà ad un'altr'huomo , per amor del fteffo

Dio : *Nihil maius potefi homo Deo dare , quam quod*

D. T. 2. *propriam voluntatem , propter ipfum , voluntati alto-*

2. qu. 86. *rius fubijciat .*

ar. 4. ad

3. E perche il Religiofo nella profeffione , non

folamente muore al peccato , ma anco alla vi-

ta del fecolo , promettendo di più a' Chrifto di

D. T. Op. vivere con la vita di elfo ; e dedicandofi al fuo

19. c. 1. perpetuo offequio . *Sicut in Baptifmo per Fidei*

Religionem , Deo homo ligatur , peccato moritur ; ita

per votum Religionis , non folum peccato , fed fe-

culo

culo moritur , vt soli Deo uiuat; Siegue che Christo dev'essere il principio , e motore delle sue operationi vitali; essendo il vero, che il principio intrinseco del moto ne'viventì è la lor vita . Onde conchiude il Santo . Christus est vita nostra, quoniam totum principium vitæ nostræ , & operationis est Christus . Ch'è quello , che dicea l'Apostolo . Mibi autem viuere Christus est . E però da questo principio dev'egli esser mosso in tutte le sue opre, ordinandole al servizio, & ossequio di Christo , e regolandosi in esse dalla sola volontà di lui, ch'è la vita, e fine nostro. Unusquisq; operans sumit regulam operis sui à fine. Unde si Christus est finis vitæ nostræ, Vitam nostram debemus regulare non secundum voluntatem nostram, sed secundum voluntatem Christi, come lui adempiva la volontà di suo Padre, e non la propria. Descendi de Cælo, non vt facerem voluntatem meam , sed voluntatem eius, qui misit me .

Dicea l'istesso Apostolo , *Viuo autem, iam non ego. viuit verò in me Christus . Non vivea con la volontà propria , ma con quella di Christo ; perche da essa era mosso, e regolato nelle sue operationi . Illa propria dicuntur viuere, quæ mouentur à principio intrinseco , anima autem Pauli constituta erat inter Deum , & corpus ; & corpus quidem viuificabatur , & mouebatur ab anima Pauli ; sed anima eius à Christo . In quest'istessa conformità ha da vivere il Religioso, regolando i suoi affetti, e desiderij con la vita di Christo, per mezzo della perfetta osservanza de i*

In ep. ad Philip. c. 1. lect. 2.

D. Th. in 2. Cor. c. 5. lect. 3.

Io. c. 6.

Ad Gal. 2.

S. Tho. in eum loc.

tre voti ; poiche nella professione muore a se stesso per vivere con un' altra vita più perfetta, ch'è quella di Christo . O altezza del Religioso, che professa, per il felice transito, che fa, passando da una vita così imperfetta , com' è la sua, a quella del Signore, ch'è tanto degna, e stimabile.

E mentre comincia a vivere con nuova vita di Christo, si ricercano anco in lui opre nuove appartenenti a quest' istessa vita , conforme ci esorta l' Apostolo . *Ita , & nos in novitate vite ambulemus .* Imitando in ciò la novità , che Christo acquistò con la sua gloriosa Resurrectione . Il che si fa con indrizzar , & ordinare tutti i nostri desiderij, & affetti verso il Cielo , *quæ sursum sunt, querite ; quæ sursum sunt, sapite.* Crescendo giornalmente nella vita virtuosa ; poiche quest' è vivere con la nuova vita . *Ambulare in vita nova , proficere est in vita gratia .*

Ad Rom. 6. Nella professione la vita del Religioso s'innesta a quella di Christo ; e conforme una pianta innestata ad un' altra, da essa riceve la virtù, e l' istessa vita ; tanto accade nel Religioso , quale per mezzo di questo innesto riceve la virtù d' approfittarse nella via di Dio . *Hæc complantatio ; (cioè quest' innesto della via del Religioso in quella di Christo) est illa ; quæ facultatem nobis præbet ambulandi in novitate vite ; quoniam præbet facultatem proficendi . Complantatio enim Resurrectionis Christi vim trahit ex Christi Resurrectione ad vitam similem novæ vitæ Christi.*

Caiet. in eum loc.

Idè ibidè

Christi. Ma per conseguir questo, conviene, che prima si spogli della propria volontà, acciò in essa s'innesti quella del Superiore, ch'è la stessa di Christo. *Voluntas precipientis; subditi non efficitur, nisi voluntas subditi prius abscindatur; sicut cum fit insertio in arbore, ramus minus nobilis prius abscinditur, & post nobilior ramus inseritur.* Humb. l. 5. c. 14.

Perciò al Religioso professo tocca dire. *Vetus homo noster simul Crucifixus est.* Vero è, ch' Rom. 6.

egli muore al peccato, e vive anco con altra vita; non però il suo corpo è morto a i suoi moti; ma dev'esser Crocifisso a quelli, cioè *ut ultra non seruiamus peccato*. Non s'ha da far vincere da suoi appetiti, ma deve tener il suo corpo, come posto in Croce, regolandolo conforme i desiderij d'uno, che già vive con la vita nuova, che ricerca la diminutione, e vittoria de moti dell'huomo vecchio, ch'era inclinato alle cose inferiori. Ricerca di più la distruzione d'ogni prava Consuetudine, che vi fosse stata. In questo modo lui è morto al peccato, & al secolo; & il suo corpo è Crocifisso; & andarà crescendo nella nuova vita, *De virtute in virtutem, idest de studio vnus virtutis ad statum alterius, vel quoad maiora opera virtutū, vel de vno gradu virtutis ad aliū gradū eiusdē.* Hug. ibi.

Con questi voti s'arma il Religioso con tre armi potentissime contro gl'assalti de' nemici; se sarà tentato da desiderio di soverchia commodità, s'avvale dello scudo della povertà. Se

da desiderio di diletto sensuale, si difende col voto della castità, Se da propria stima, o da propria volontà, e giudizio, prende l'armi dell'obediienza; così si rende vittorioso de' suoi nemici. Ma sopra tutto è necessario alla perfetta osservanza de' voti, una total diffidenza delle proprie forze, & una total fiducia nella gratia; chiedendo sempre il divino aiuto in tutte le cose; *vt concordet nostra vita cum nomine, & professio sentiatur in opere.* In questa gui-

Hom. Si- *sa si verificherà in lui quel che dice S. Bernar-*
mile est *do. Nonne hac est Religio Sancta, pura, & inima-*
Regnum *culata, in qua homo vivit purius, cadit rarius, sur-*
Cael, *git velocius, incedit cautiùs, irrogatur frequentius,*
quiescit securius, moritur fiducius, purgatur citius,
premiatur copiosius. Tutti questi beni procedo-
 no dalla perfetta osservanza de' voti; & a que-
 st'istesso fine son'ordinati i Statuti, e Constituzioni della Religione. *Omnia alia (pratermissis*
D.Tho. *votis) qua in Religionibus inveniuntur, sunt admi-*
Opus. 19. *nicula quedam ad cauendum ea, quibus per votum*
C. 1. *Religionis abrenunciatur. Vel ad seruandum id, in*
quò homo per Religionis votum, Deo se seruiturum
promisit. Tutto quello, a che s'attende nello
 stato Religioso, è indirizzato alla perfetta os-
 servanza de' i tre voti.

Cap. vlt.

Si ricordj il Novitio, ch ha da professare, di quello che si dice nel Levitico. *Illud, quod semel sanctificatum est Domino, non potest in alios vsus commutari* perche altrimenti si profanarebbe. Et essendosi il Religioso consecrato, e deputa-

to all'ossequio di Dio, poiche *solemnitas voti consistit in quadam consecratione*; siegue, che conforme il Calice consecrato si profanarebbe applicandosi ad altri usi, che non appartengono al culto di Dio; così anco il Calice vivo del Religioso professio si profana ogni volta, che tratta d'affari, che in qualche modo non appartengono all'ossequio, e servizio di Dio.

Sarà dunque assai conveniente, che il Novitio innanzi la professione, facci gli esercitij; & attendendo ivi all'oratione, e meditatione, conosca meglio la perfezione dello stato, al quale Dio l'ha chiamato, e se disponga a fare a sua Divina Maestà questo grand' holocausto di se stesso, purificandosi con la confessione annuale; e riflettendo sopra la gran promessa, che fa a Dio. proponga efficacemente d'osservarla, con emendarli di quei difetti, che più l'hanno predominato. Et abbracciando fortemente la Croce della Religione, come abbracciò Christo quella, che li diede il suo Padre, acciò si renda a lui simile con la novità della vita, ch'ha da cominciare. E questo lo conseguirà, se la Regola, che promette di osservare, riguarderà come esemplare, e norma di tutte le sue azioni. *In quibusdam Religionibus* (come è la nostra) *cautiùs aliqui profitentur, non quidem Regulam, sed vivere secundum Regulam; idest tendere ad hoc, ut aliquis mores suos informet secundum Regulam; sicut secundum quoddam exemplar.* Tutto il suo studio ha da essere, specchiarsi nella Rego-

D.T. 2.2
qu. 186.
art. 9. ad
1.

la, componendo la sua vita conforme ad essa, poiche questo è quello, che promette a Dio nella Professione .

C A P I T O L O VI.

Del Voto della Povertà .

LA Povertà, che si professa nello stato Religioso, si chiama Povertà di spirito; e ricerca due cose: la prima, che con effetto rinunciamo a tutte le cose del mondo, siccome facciamo co'l voto della Povertà. La seconda, che lasciamo anco l'affettione delle cose del mondo. E questa seconda è la principal, che si ricerca, acciò il cuore resti disoccupato, e sbrigato per darfi totalmente a Dio, & alla perfezzione, ch'è il fine della nostra vocatione.

*D.T. 2.2
qn. 186.
art. 3.*

Status Religionis est quoddam exercitium, & disciplina per quam peruenitur ad perfezzionem charitatis, ad quod quidem necessarium est, quod aliquis affectum suum totaliter abstrahat a rebus mundanis. Et inde est, quod ad perfezzionem charitatis acquirendam, primum fundamentum est voluntaria paupertas . Onde la cosa principale della povertà di spirito è lo staccamento, e dispreggio delle cose temporali; con che l'anima del Religioso, allontanandosi dall'affetto di esse, si dispone per l'acquisto della perfezzione; e quanto più s'allontana da quelle, tanto meno impedita si trova per conseguirla .

Hor

Hor l'altezza , & preeminenza di questa povertà di spirito è tale , che ad essa corrisponde come premio, la potestà giudiziaria nel giorno dell'universal giudicio , e di ciò frà l'altre ragioni, che rende il S. Dottore, è questa . *Paupertati datur iudiciaria potestas per modum meriti. quia humilitati correspondet exaltatio pro merito.* In addit.
Inter omnia autem quæ hominem in hoc mundo de- q.89.a.2
spectum faciunt, præcipua est paupertas . Ma sappi, che questa potestà non si promette a tutti poveri, benchè voluntarij , ma a quei solamente , che lasciando tutte le cose , sieguono Christo , imitando la perfettione della sua vita. *Non quibuscumque pauperibus etiam voluntariè, repromittitur potestas prædicta ; sed illis, qui reliquentes omnia, sequuntur Christum secundum perfectionem vitæ.* Idem.

Pondera S. Bernardo la promessa fatta da Christo a' poveri di spirito. *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum Cælorum;* e dice, che in questa promessa Christo , non parla del futuro, come nell'altre, ma in tempo presente cioè , che di simili poveri è già il Regno de Cieli. Onde inferisce, che l'huomo povero vola al Cielo con tantà velocità, che subito l'acquista . *Magna quedam penna est paupertatis , quæ tam citò volatur in Regnum Cælorum; nam in alijs* Ser.4. de
virtutibus , quæ sequuntur, promissio futuro tempore Adu.
indicatur; paupertati non tam promittitur, quàm datur. Undè de præsentì tempore enunciatur est , quoniam ipsorum est Regnum Cælorum . E la ragione è, perche il povero di spirito ha comprato già

il Regno de' Cieli con lasciar le cose di questo mondo, e però de' presenti se gli deve; ancorche non li sia stato consegnato. *Istorum pauperum spiritu* (dice Ugone) *est Regnum Caelorum, titulo emptionis, ex pretio iam soluto. Hic est thesaurus pretiosissimus, quo sapientissimus mercator Iesus Christus Regnum Caelorum venaliter exposuit. Paga già il povero di spirito il prezzo di questo Regno; e però ha special ius sopra di esso, come di cosa già comprata, mentre per questo fine abbandonò, etiam dio con l'affetto, le cose*

In Matt.
5.

mondane. Non dicit ipsorum erit Regnum Caelorum (soggiunge Gaetano) *sed est, quia ius habent Regni Caelorum, quamvis adhuc non adepti sint illius possessionem; sicut creatus Episcopus Mediolanensis, iam est Episcopus Mediolanensis, quamvis adhuc non habuerit possessionem. O altezza inesplicabile della povertà di spirito; poiche il suo prezzo è tale, ch'è sufficiente per comprare de' presenti il Regno de' Cieli.*

Ibidem.

Però l'Apostolo con gran ragione la chiama, con nome di (*altissima paupertas*) perche *facit paupertatem altam* (dice la Glossa) *elevatio spiritus supra res temporales, & contemptus earum; & sic istorum paupertas altissima erat, quia non habebant divitias, & contemnebant eas.* Che maggior dominio si può imaginare, che di essere sopra tutto il mondo, come di lui Superiore, tenendolo sotto i piedi? questo è quello, che dicea l'istesso Apostolo: *Tanquam nihil habentes* (cioè nelle cose temporali) *& omnia possidentes* (nelle

2. Corin.
cap. 6.

spiri-

spirituali) *In spiritualibus omnia possidentes* (esponde S. Tomaso) *scilicet per interiorē magnitudinem cordis; quia hoc idē est quia ipsi vivebant, non sibi, sed Christo; & idē omnia, quæ sunt Christi, reputabant ut sua. Undē cum Christo omnia sint subiecta, omnia possidebant, & omnia tendebant in eorum gloriam.* Gran dignità del povero di spirito; mentre per questa via acquista tal dominio, che tutto il módo li si réde soggetto; e si solleva sopra di esso, non stimandolo piú di una paglia. O quanto nobile si rende il suo cuore, per la Signoria, che in ciò acquista.

Ibidem
lect. 2.

Essendo il nostro Salvatore l'istessa Sapienza increata, non potea eliggere pe se stesso, se non quello, ch'era il migliore, il piú utile, e salutevole; stando nel suo arbitrio l'eliggere ciò che volea. Et amò tanto la povertà, che non solo esse esser povero, ma bisognoso, ch'è piú di povero. Di lui dice l'Apostolo: *Quoniam propter nos egenus factus est, cum esset dives, ut illius inopia vos divites essetis.* Dove S. Tomaso. *Dicit Apostolus, egenus, quod plus est, quam pauper; nā egenus dicitur ille, qui non solum parum habet, sed qui indiget, seū eget; pauper verò ille, qui parum habet, ad significandum ergo maiorem paupertatem, dicitur egenus factus, scilicet in temporalibus; per ciò egli stesso disse: Filius hominis non habet, ubi caput suum reclinet.* E che fù tutta la sua vita, se non una dōttrina, & ammaestramento della povertà; pretendendo in ciò d'istruire co'l suo esemplo i suoi seguaci ad abbracciarla, & a di-

2. Cor. 8.

Luc. 9.

spreg-

spreggiar le ricchezze, acciò fossero ricchi de' beni ipirituali, rimovendo gl'impedimenti di essi, cioè le superflue commodità. E però si

• *Christus dilexit paupertatem* (foggiunge il Santo) *& nos exemplo suo debemus diligere eam; diligendo autem paupertatem in temporalibus. efficitur diuites in spiritualibus*. Onde esclamarò, ò che la Sapienza Divina erra eleggendo per se la povertà tanto estrema: (il che è impossibile, mentre non poteva eliggere per se se non quello, ch'era il migliore, e più salutifero) ò veramente erra (com'è il vero, il Religioso, che dopò esser costretto co'l voto della Povertà, si applica più del dovere alle commodità disdicevoli allo stato di un povero, allontanandosi tanto dall'imitatione del suo Dio, e Maestro, che per lui si fè tanto povero. Confondasi pure, risguardando il suo Signore, padrone di tutte le ricchezze, fatto tanto bisognoso delle cose temporali, acciò co'l suo esemplo lo provocasse ad imitarlo; praticando, & amando la sua povertà. E se per il passato mancò in questo, cerchi almeno da hoggi innanzi conformarsi con lui, già che si trova costretto co'l voto della povertà. *Imitemur quoad possumus eum, qui sic dilexit paupertatem, ut quamvis in eius manu essent fines terræ, tamen non habuit, ubi caput reclinaret.*

Bern. ubi
sup.

Per la povertà di spirito, che tanto solleva sopra tutto il mondo, non è sufficiente, che il Religioso stia vincolato nello stato di povero, per-

perche più di questo ricerca. Onde sù le parole di Christo. *Beati pauperes spiritu*, dice Gaetano. *Nec dicit Beati pauperes statu. hoc est professione paupertatis (quales sunt Religiosi profitentes tria vota) sed dicit pauperes spiritu; quoniam pauperes statu, multi sunt, qui nolunt sibi aliquid deesse; statum paupertatis profitentur, sed spiritum paupertatis non habent.* E chi siano questi poveri di spirito, spiega egli. *Pauperes spiritu sunt, qui reliquerunt omnia, quae habebant, voluntate spirituali; & huiusmodi inopia, atque reali indigentia volūt, & gaudent perseuerare; timentes sibi non à penuria, sed à sufficientia rerum, ne impediatur profectum spirituale.* La povertà di spirito stà congiunta co'l desiderio, e volontà di patire anco nelle cose necessarie. E chi è povero di questo modo, più teme dell'abbondanza, che della penuria; anzi di questa si compiace, sapendo molto bene, che per mezzo di essa leva l'impedimento della perfetta carità, si dispone al vero dominio del mondo, & all'acquisto de' beni spirituali, per vivere poi con la sola vita di Christo, imitando la di lui estrema povertà.

Non è lodevole l'esser povero, ma l'amare, e desiderar la povertà, sofferendo con allegrezza qualsivoglia necessità. *Non paupertas (dice Bernardo) sed paupertatis amor virtus est.* I compagni della vera povertà, che la manifestano, sono la fame, la sete, e'l dispreggio di se stesso, e delle cose mondane, & in ciò si compiace. *Prob dolor, multi de paupertatis solum nomine gloriantur,*

Matt. 3.

S. Vinc.
de vita
spir. c. 1.

tur, sed eo pacto, ut eis nihil desit; dicunt se amicos paupertatis, sed paupertatis sodales, & amicos fugiunt, quantum possunt, famem sitim, contemptum.

Il vero povero abborrisce l'abbondanza come veleno, sapendo, che l'è d'impedimento per arricchirsi de' beni spirituali, & abbraccia volentieri l'incommodità, perche queste lo conducono al Cielo però ci esorta l'istesso Santo.

Cap. 17.

Temporalia sic aspicias, ut in tuo usu abundantiam timeas, ut venenum, & ut mare submergens; & in tuo usu omnem inopiam, & egestatem sentias, quia ipsa est scala, per quam ascenditur ad Cœlestes divitias; & aternas.

Non potendo vivere l'anima nostra senza qualche dilettatione, & aborrendo il vero povero quelle del mondo, si rende vane capace, e disposto per ricevere le Divine. Onde con la povertà di spirito si fa scala per salir al Cielo, togliendo via gl'impedimenti de' Divini influssi; questo è proprio de' veri seguaci di Christo.

Humb.
de tribus
vot. c. 17

Si veri Christi discipuli essent, per angustam portam, quæ ducit ad vitam, exonerati ab omni impedimento, sollicitè laborarent.

La povertà esteriore, quando non è accoppiata con l'interiore, cioè co'l dispreggio de' beni temporali, è solamente apparente, e non vera povertà Religiosa. Onde il vivere povero non ha da essere solo per mancamento di commodità, ma per amore, e desiderio, che hai della povertà, ancorche per altro potessi haver molta commodità. Simile povertà hà due riguardi, con l'uno ci spoglia delle ricchezze

ter.

terrene ; e con l'altro ci arricchisce delle ricchezze spirituali . E però il povero di spirito per una parte è povero, cioè di beni temporali, e per l'altra è ricco de' spirituali, verificandosi in lui, quel , che dice lo Spirito Santo . *Est dives cum nihil habeat, & est pauper, cum in diuitijs sit* . Ma con questa differenza, che la sua povertà è solamente esteriore, e però non è vera; ma le sue ricchezze sono interiori, e vere. Il contrario accade nel secolare ricco . *Pauperes sunt exterius (dice Ugone) sed non sunt pauperes, quia exterior paupertas, tantum species paupertatis est, non veritas . Illi diuitias possident, qui eis dominantur, contemnendo, & sub pedibus affectum conculcando* . Dice anco Bernardo . *Verae diuitiae non opes sunt, sed virtutes, quas secum conscientia portat, ut in perpetuum dives fiat* . Crescono in lui queste ricchezze a misura del dispreggio delle cose temporali .

Pron. 13

In cap. 3
Matt.

Essendo dunque la povertà il primo fondamento dello stato Religioso , mentre *remouet prohibens* , che sono gli affetti disordinati, che impediscono l'acquisto della perfetta carità , sicgue, che il Religioso, che non l'osserva bene , fabbrica sù l'arena, senza fondamento, per questo, dopò tanti anni, si trova tanto lontano dallo spirito , che deve praticare per obbligo del suo stato .



CA.

C A P I T O L O V I I .

• *Si prosegue l'istessa materia .*

DA quel , che s'è detto s'inferisce , che sarebbe grand'inganno d'un Religioso, che pretendesse d'esser povero di spirito con haver i suoi commodi senza che li manchi cosa necessaria; perche questo non è esser povero, ma molto ricco . Il che nè meno molte volte hanno l'istessi ricchi del secolo . Egli haurebbe il solo titolo di povero, ma non i fatti ; e la sua povertà sarebbe forzata , e necessaria , benchè il suo stato sia di povero . *Adverte , quod non vocatur paupertas voluntaria , qua solo voto firmata est , sed qua habet perseverantiam voluntariam ; parum enim prodest vouisse paupertatem , & agere ferre illam , re incidit enim paupertas ista in necessariam paupertatem , & transit de voluntaria in inuitam .* E spiegando le qualità della povertà volontaria, soggiunge . *Nec sufficit voluntas perseverans ad paupertatem , ita tamen , ut non desint opportuna commoditates . Est enim voluntas hac ad paupertatis nomen , & non ad paupertatis rem .* Questo tale senza dubbio è povero di nome , e non di verità, se vuole , che non li manchi cosa alcuna di comodità . E chi povero fù già mai, che non patisse qualche cosa nelle cose necessarie ? *Velle siquidem paupertatem , & nihil sibi deesse , quod non sit velle paupertatem , ex eo patet quod*

*Caiet. 3.
p. qu. 40.
art. 3.*

quod Salomon tria proponit, diuitias, paupertatem, & victui necessaria. Et inter duo extrema, mediū petit; hoc est, quod appetit secundum rem ille, qui nihil vult sibi deesse, sub paupertatis nomine. Oportet enim pauperē voluntariē, uelle, & nomen, & rē paupertatis pro loco, & tempore, ut uelit etiam cum caret opportunis, libenter penuriam pati. Et quoniam hoc paucorum videtur esse, inde tanta videtur orta, aut nutrita Religiosorum imperfectio. Che povertà sarà questa del Religioso, che si conforma co'l desiderio d'un Rè, che non cerca, se non esser provisto nelle cose necessarie? Haverà dunque il solo nome di povero, ma fatti d'un ricco. Dal che conoscerà il suo mancamento applicandosi, acciò non li manchino le cose necessarie, e mancandoli, si turbarà, e si conturbarà perdendo la pace interiore.

Grandisgratia del Religioso, ch' habendo abbandonato tutte le cose del mondo, e vincendo virilmente le gravi difficoltà, che l'occorsero, obligandosi quasi ad'un perpetuo carcere, lasciando la propria volontà, sottomettendola a i Superiori, per seguitar Christo povero; e dopò d'haver mostrato tanto valore, voglia perdersi, per la troppa applicatione alle sue commodità, patendo naufragio nello stesso porto, dove s'era ricourato dalle tempeste del secolo. Che diremo di esso, se non che

Humb. de
trib. pot.
c. 19.

mer.

mergit ; & velut canis reuertitur ad vomitum .

E la sua maggior disgratia è, che molte volte s'attacca a cose minime, ponendo in esse il suo affetto, facendo in ciò una commutatione delle cose pretiose, che non può goderle, alle vili, e basse, alle quali s'applica. E poco importa, che la cosa sia vile, o pretiosa, perche non sia vero povero. *Vitium cupiditatis, & auaritiæ,* dice Cassiano, *quod erga species pretiosas exercere non possunt, circa viles materias retinentes, non abscidisse, sed commutasse se probant pristinam passionem; quia cum censum habeat pauperis, non abijcit diuitis voluntatem; poiche Dio non censum pensat, sed affectum.* Il Religioso povero di spirito ha da imitar l'Apostolo, che dicea: *Omnia arbitratus sum ut stercora, ut Christum lucrifaciam.* Dove Vgone: *Ecce ad quod posuit omnia temporalia iste bonus arbiter rerum, quia stercoribus comparat ea præ fatore iniquationis.* Ogni affetto poco regolato a qualsivoglia cosa temporale, per vile che sia, macchia, e rende l'anima immonda. Onde il Religioso veramente povero in tal maniera ha da dispreggiare tutte le cose di questo mondo, che non faccia maggior stima di quella, che faceane l'Apostolo.

Si ricordi il Religioso del gran testamento del suo Santo Padre, dove *iure hereditario* gli lasciò tre cose, una di esse è questa povertà di spirito. *Hec Fratres charissimi nobis, tanquam Filijs, hereditario iure relinquo, Charitatem, Humilitatem,*

tem,

Coll 4. c.

31.

Ad Phil.
lip. 3.

tem, & Paupertatem spiritus. Hi sunt vestri thesauri, hę verę diuitię. Forſi non ſon grandi le ricchezze, che il Religioſo povero di ſpirito, acquiſta anco in queſta vita, oltre la gloria, che li ſtą preparata; mentre per una coſa temporale, che laſcia, ſe li dą il *Centuplum* ſpirituale, cioę un grand'eceſſo, non eſſendovi comparatione alcuna tra i beni temporali, e ſpirituali. *Accipiet centies tantum nunc in tempore hoc; & in ſeculo futuro vitam aternam.* Nella cui eſpoſitione ſoggiunge Gaetano: *Bonum ſpirituale, centuplum ad bonum temporale dimiſſum promittitur in hac vita. Centuplum autem ex parte rerum, quia nimirum ſpirituale pluſquam centuplum (vtpotę incomparabiliter excedens) eſt ad maximum bonum temporale.* Queſt'uſura ſpirituale de' poveri di ſpirito, conſiſte, che diſpreggiando i beni temporali, e liberandoſi da una continua ſollecitudine, & anſietą verſo di eſſe, acquiſta dominio, e ſignoria ſopra tutto l'univerſo, ſi quietata nelle ſue paſſioni, gode d'una gran tranquillitą, e pace interiore, come chi gią poſſiede Dio, e ſtą diſpoſto per ricevere nuovi inſuſſi Divini per augmentarſi nella Divina gratia, e correre pių velocemente nel ſervitio di Dio, mentre ę ſciolto, e libero da i legami, che prima lo teneano ſtretto, e quaſi impoſſibilitato a correre. Faccia dunque riſſeſſione, ſe conſerva queſta grand'hereditą, ò pure ſe l'ha diſſipata con gl'affetti alle coſe terrene.

Marc. 10

De trib.
vot.c.18

Come poi debba praticarsi questo voto, l'insegna Umberto con le seguenti parole. *Pos-*

sidendorum in vita presenti, nec quidquam inordinatè concupiscatis, nec inhonestè acquiratis, nec sine licentia quidquam recipiatis, vel detis; nec licentiam extorqueatis, nec inutiliter expendatis.

Questo voto obbliga il Religioso a non haver dominio, nè proprietà, nè uso di cos'aluna temporale, senza legitima licenza del Superiore; diventa incapace, & inhabile a poter' haver, e poter dare senza l'istessa licenza. Si come egli non è più suo, ma della Religione, così tutto quello, che acquista, e tutto quello, che li sarà dato, ò haverà, subito ch'entra in poter suo, in qualsivoglia modo che sia, diventa della Religione. Nè la licenza interpretativa, ò tacita del Superiore, che alcune volte si pratica nel presente stato, si può stendere a spendere in cose illecite, vane, e superflue; perche siccome l'istesso Superiore non può spendere in queste cose, così neanco può dar licenza ad altri di farlo, se non per cose necessarie, utili, & honeste, per operar poi con la licenza interpretativa del Superiore, bisogna che lui si persuada, e sappia, che il Superiore gusterà, e si contenterà, che dia, ò riceva, ò tenghi la tal cosa, senza dimandarne la licenza ad esso, e che egli non si curarà, che non gli la dimandi.

Benche il Religioso, che tiene cose superflue al suo stato co'l consenso del Superiore, e con total rassegnatione d'ogni cosa nelle di lui mani,

ni, non sia proprietario, nondimeno pecca (come si dice nelle dichiarazioni delle nostre costituzioni) tanto egli servendosi di simile dispensa, quanto il Superiore, che la concede.

In dispensante quidem peccatum est infidelitatis, quia abutitur potestate sibi tradita, quae cum sit ei data in aedificationem, ipse ea utitur in destructionem. Dist. I. c. 14. tex. 4

In recipiente autem huiusmodi dispensationem, peccatum est superfluitatis, quia illa retinet ad redundantiam, & contra statum paupertatis, & sine rationabili causa. Onde la coscienza d' ambedue ne resta aggravata. Gran cecità farebbe del Religioso, che non contento delle cose necessarie, s'applicasse a commodità, e sodisfattioni superflue, aliene dalla povertà, che ricerca il suo stato. In questo caso non solamente non farebbe povero, ma più ricco de' secolari, quali appena ponno sodisfare a i pesi, & obbligazioni del grado, che tiene ciascheduno. E Dio sa la strettezza, & angustia, nella quale, per lo più, vivono. Et il Religioso, che stà legato co'l voto della povertà, vuole oltre alle cose necessarie, haver le superflue; acciò il suo spoglio all' hora della morte sia più pingue; ma quest' istesso li farà di gran cordoglio, ricordandosi del molto, che mancò, non osservando il consiglio di Christo suo Maestro, nè imitando la sua estrema povertà, non ostante, che si trova obligato co'l voto della povertà.

Quanto all' uso de i depositi, i Capitoli Generali, communemente parlano d'un' istesso

linguaggio, cioè che non si permettano, se non con tre conditioni, che sono . *In parua quantitate, ad breue tempus, & ad certos usus.* Onde il tener deposito pingue, e per casi incerti, cioè per quello, che può occorrere al Religioso, non può essere senza qualche scrupolo . Per certo sono pochi secolari, che conservano il denaro senza toccarlo, per quello, che li può occorrere; perche appena hanno con che sovvenire alle quotidiane necessità . Et il Religioso, che stà sicuro, che la Religione lo provvederà delle cose necessarie, vuole tenere il peculio per vsi incerti, e per quello, che li può occorrere ; essendoli occasione molte volte di spendere il danaro in cose superflue, delle quali potea far di meno . Questo che altro è, se non imitar Anania, e Saira, quali non posero tutto il loro avere a' piedi degli Apostoli, ma ne riservarono parte con pretesto di poter sovvenire a qualche bisogno particolare, che li potea occorrere, sconfidando della Divina Provvidenza, per il che furono puniti da San Pietro con la pena della morte repentina . Onde dice San Girolamo *Ananias, & Saphira dispensatores timidi, ideo condemnati, quia partem substantiæ reseruarunt, metuētes famem, quā vera fides non timet.* Hor' il Religioso commodos' avvale di questo stesso pretesto in conservare il danaro, dubitando li sia per venire qualche infermità, o altro bisogno, e che la **Comunità non li somministrerà il necessario.**

Epist. 8.
ad Demetrii.

rio . Averrà non incorra in quell'istessa pena ; per questa istessa sconfidanza di Dio, ò pure in quella , nella quale incorse un Religioso , del quale dice il Belvacense , che havendo conservato certo danaro per quest' istesso rispetto , Dio li mandò un' infermità , nella quale spese il tutto ; ma poi ammonito dall' Angelo sanò , & emendossì .

La cosa di maggior scrupolo nelle Religioni, e per cui la maggior parte de' Religiosi reprobì si dannano, (conforme disse un Pontefice di questo secolo ad un Cardinale Regolare) è il vizio della proprietà contro il voto della povertà . E la ragione pare chiara , perchè i Religiosi reprobì comunemente si dannano per la trasgressione di qualche voto, poichè chi l'osserva puntualmente , camina sicuro ; la trasgressione dell'obediènza in modo che sia peccato mortale, succederà rare volte , massime nella nostra Religione, dove la Regola , e Costituzioni non obligano *ad culpam*. E l'istessa Religione è molto cautelata in far precetti. Quella del voto della castità, accaderà in pochissimi, e per qualche occasione alla sfuggita, ne ponerà radice per la vigilanza de' Superiori . Onde il maggior pericolo del Religioso è circa l'osservanza del voto della povertà ; perchè la sua trasgressione è un difetto , che non passa in breve, ma è permanente , e mesi, & anni, nè così facilmente si scuopre per poter vi applicar il rimedio , e giornalmente cresce

l'affetto verso il danaro . E però i danni spiri-
tuali, che causa, sono inesplicabili, perche è ra-
dice di molt'altri peccati ; priva il Proprieta-
rio del merito dell'opre, che fa, la cui cofcien-
za s'aggrava sopra modo con la frequenza de'
Sacramenti, e co'l male efempio, che dà agl'al-
tri ; ita abbandonato da Dio , e sfugge il ri-
gor del fuo ftato, come quello, che gusta sola-
mente delle commodità corporali . Simili Re-
ligiofi sono i destruttori della disciplina rego-
lare, e però del numero de'reprobi.

Non fi toccano molti punti appartenenti a
quefta materia, perche quel che s'è detto è ba-
ftante per il fine noftro , ch'è che riconofcen-
do il Religiofo il pericolo grande , in cui fi
trova per non pratticar bene il voto della po-
vertà, fi ritiri a far gli efercitij, dove conofce-
rà meglio il fuo difetto , e Dio li darà il fuo
lume, & aiuto , acciò rifolva emendarfi .

C A P I T O L O V I I I .

Del Voto della Caftità .

1. Thefs.
c. 1.

N *On enim vocavit nos in immunditiam ; di-*
ce l'Apoftolo, *sed in fanctificationem.* Dio
con la fuo fpecial gratia ci ha chiamato ad un
ftato , in cui fciotti da ogni legame, e folleci-
tudine. lo ferviamo con purità , & integrità di
corpo, e d'anima . Onde sù l'accennate parole
dice Gaetano , *Deus vocavit nos in statum mun-*
ditie

ditia à perturbationibus animi à sordibus peccatorum, acciò fossimo santi, & immacolati, *ut essemus sancti, & immaculati in conspectu eius.* Ad Gal. 1.
 E per conseguir ciò, siamo costretti co'l voto d'una perpetua Castità, colla quale il Religioso vive in carne, come se non avesse carne, e come se fosse puro spirito.

Hor vediamo adesso, che cosa debbia far'un Religioso per osservar questo voto. Convienne, che prima diffidi totalmente delle forze proprie, cercando, e domandando continuamente al Signore la conservatione della castità, perche è dono suo; perciò dice il Savio. *Scini, quod nemo potest esse continens, nisi Deus det.* Sap. 8. Lib. 6. c.
 Onde Cassiano. *Tandem hoc vitio (parla del contrario della castità) animam necesse est impugnari; donec se bellum gerere supra suas vires agnoscat; nec labore, nec studio proprio victoriam obtinere se posse, nisi Domini fuerit auxilio, ac protectione suffulta.* Tutti i mezzi, che si prendono per haver questa vittoria, saranno insufficienti, non accoppiandosi con la cognitione di questa verità; perciò soggiunge. *Certos nos esse conuenit, quod licet omnem continentiae distributionem, famem, ac sitim, vigiliis quoque, & operis iugitatem, atque incessabile subeamus lectionis studium, perpetuam tamen castimoniae puritatem, horum laborum merito contingere nequeamus; nisi in his iugiter desudantes, experientiae magisterio doceamur, incorruptionem eius, Diuinae gratiae largitate donari.* Deve il Religioso esercitarsi nelle

mortificationi, e penalità accennate, per vincere le tentationi contrarie a questa virtù, ma tenendo per certo, che non siano sufficienti per ottener la vittoria, se da Dio non sarà protetto. E questa cognitione non ha da essere mera specolativa, ma pratica, riconoscendo in verità la sua insufficienza, e necessità, e ricorrendo a Dio continuamente con atti humili, sospiri, e di molta confidenza in lui, domandandoli la sua protezione, & aiuto *pro perpetuitate Castitatis cum omni contritione, & humilitate cordis, indefessis est orationibus incumbendum.*

Idem.

Poiche questa virtù è assai pretiosa, e delicata, e si conserva in un vase di creta, che facilmente si frange, e resta denigrata con qualsivoglia cosa per picciola che sia; nè meno l'huomo si può fidar troppo di se stesso, essendo molto grande l'inclinatione della nostra carne al contrario di questa virtù: e gli assalti del demonio continui, e vehementi, particolarmente contro i Religiosi, vedendo egli, ch'il suo guadagno, se vincerà, è maggiore, che se superasse un secolare; e però è necessario, che per conservarla, conosca l'huomo la sua fiacchezza, e la gran necessità del Divino aiuto.

2. Cor. 4. Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus, ut sublimitas sit virtutis Dei. & non ex nobis. Verò, è, che questa gioia pretiosa stà in un vase assai facile a frangersi, ma chi conoscendo questa sua debolezza, e fiacchezza, s'humiliarà a Dio nel profondo del suo cuore, sperimenterà

tarà il suo Divino aiuto, con cui farà costante, e fermo, vincendo le tentationi, e conserverà il suo vase, persuadendosi però, che ciò gli viene da Dio. *Vt intelligamus nos quidem concurrere ad seruandum thesaurum, nostrum quoque opus esse seruationem thesauri, sed non ex nobis seruari illum, sed ex Dei potentie excellentia supra fragilitatem nostram, supra omnia aduersantia.*

Caiet. in eum loc.

Dica dunque a Dio con Agostino: *Domine continentiam iubes, da quod iubes, & iube quod vis.*

L. 10. cōf ca. 29.

Per secondo si ricerca, che il Religioso usi una severa, e vigilante custodia de' suoi sensi perche eglino son le porte per dove entra il nemico di questa virtù, sfuggendo al possibile tutte le pratiche, viste, conversationi, & amicitie, che possano essergli di qualche impedimento. Con quest'armi si preparava il Santo Giob per conservar la purità. *Papigi sœdus cum oculis meis, ne cogitarem de Virgine. Idest* (espone

Cap. 31.

Ugone) *quasi quodam sœdere restrinxi eos, nè incautè aliquid respicerent, quod mens postea malè concupisceret.* Sapea egli molto bene, che per via di un guardo poco avertito entra il pensiero, da questo poi nasce la dilettatione, e da essa il consenso. *Vt nec cogitarem de Virgine. Idest*

(soggiunge S. Tomaso) *vt nec primum gradum interiorum attingerem, scilicet cogitationem. Videbat enim esse difficile, si in primum incideret, scilicet in cogitationem, quin in alia laboretur, scilicet in delectationem, & consensum;* perche come dice S. Gregorio. *Qui incautè exterius respicit, plerum-*

In eundem loc.

que

que in delectationem peccati cadit. Per questo rispetto l'istesso nostro S. Maestro, non ostante il singolar favore ricevuto dal Cielo, quando gli Angioli lo strinsero co'lcingolo della purità, era con tutto ciò tanto cautelato, che nè meno riguardava in faccia la medema forella, conforme si narra nella di lui vita.

Ponderando la Glossa il successo di Davide con Bersabea, fa una riflessione a nostro proposito. *Plerumque mulier innocenti mento conspici- tur, sed ipso aspectu gladio concupiscentiae animus effoditur; Non enim David coniugem Vriae studiosè respexit, quia concupierat; sed potius concupivit, quia incautè respexit.* Tutto quel male si originò da un riguardo poco cautelato, senza che fosse preceduto alcun desiderio cattivo, essendo vero, che *Quisquis per has corporis fenestras incautè exteriori respicit, plerumque in delectationem peccati. etiã nolens cadit, atque obligatus desiderijs, incipit velle, quod nrluit. Nec enim Heua lignũ vetitum cõtigisset, nisi hoc priùs incautè respexisset.* Per la poca custodia in tener bene serrate le porte de' sensi entra la morte nell'anima, come dice Geremia. *Ascēdit mors per fenestras nostras ingressa est domus nostras; poiche iusto vero iudicio, qui exteriori oculo negligēter vtitur, interiori oculo cœcatur.* Se dunque il principio del male cõtro la purità, nasce dal nō tener bē custodite le porte de'sēsi cō la severirà, e cautela necessaria, deve il Religioso stare in ciò molto vigilante, e cautelato, le vorrà offervar, com'è obligato il voto della Castità.

2. Reg. 11

Greg. in
Iob. cit.

Cap. 9.

Glos. cit.

II

Il terzo rimedio ha da essere la mortificazione della carne, perche chi accarezza il corpo, pericola nella castità, somministrando al nemico armi maggiori per ribellarsi contro lo spirito: Il demonio tutta la guerra fa per mezzo della carne, inclinandola all'offese di Dio; e però il Religioso si deve servire del medesimo istromento per vincerlo, domando, e mortificando la sua carne, acciò non si sollevi contro lo spirito, imitando in ciò l'Apostolo, quale benchè tanto favorito dal Cielo, dicea *Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo*, trattando il suo corpo come schiavo, senza condescendere alle sue voglie, altrimenti la castità starà in gran rischio. *Ne prebeamus vires illicitas corpori nostro* (dice Agostino) *ne committat bellum aduersus spiritum nostrum*. E quanto più sarà accarezzata la carne, tanto maggior forza prenderà contro la purità, la quale, siccome la vera Sapienza, *non inuenitur in terra suauiter viuētium, idest voluptuose, & deliciose viuētium* (come espone Ugone) dice anco San Tomaso. *Qui vult habere virtutem castitatis, necesse habet laboribus dari, vigilijs insistere, & macerari ieiunijs*. Questi sono i mezzi, che conservano la castità.

Sap. 2.
Corint. c.
6. lect. 2.

Nell'huomo, anco giusto, contro la sua volontà, & a suo dispetto insorgono movimenti, & affezioni disordinate, e contrarie molte volte alla purità. *Non enim, quod volo bonum, hoc facio, sed quod nolo malum, hoc ago*. Sù le quali parole dice San Tomaso. *Homo sub gratia constitu-*

ad Rō. 7.

tus

*tus vult quidem mentem suam à pravis concupiscē-
tibus conservare; sed hoc bonū non agit propter motus
inordinatos cōcupiscentiæ insurgentes in appetitu sē-
sitivo, conforme dice l'istesso Apostolo, ut non
AdGal. 5 quaecumque vultis, illa faciatis. Ma in ciò il giusto
non pare, che agit, sed agitur à peccato, idest à fo-
mite peccati . Hor che succederà se insieme con
questa miseria farà la carne accarezzata; quan-
to maggiori , e più vehementi faranno i suoi
moti disordinati, quali per certo porranno la
purità in gran pericolo . E però chi desidera
conservarla, conviene , che tenga la sua carne
ben domata, e raffrenata . E benchè questi mo-
vimenti si superino con la mortificatione, e co'l
maltrattamento del corpo; restano però le ten-
tationi suggerite dal demonio, de' cattivi pen-
sieri; non ostāte, che il corpo sia debole, e con-
sumato con le penitENZE, e mortificationi, come
accadde a S. Girolamo . Onde per vincerle fa-
bisogno ricorrere particolarmente all'oratio-
ne, perseverando in essa, e per questa via saran-
no superate . Essendo l'orazione il mezzo uni-
versale in tutte le necessitā, come si è detto in
suo luogo .*

Quarto , per superate ogni tentatione , per
domar la carne , e per non esser molestata la
persona da importuni pensieri, giova assai l'ap-
plicatione allo studio , ch'è il mezzo proprio
del Religioso. Onde dicea San Geronimo. *Ani-
scripturarum studia. & carnis vitia non amabis .* E
di ciò rende la ragione San Tomaso . *Auerti-
enim*

enim animum à cogitatione lasciuia, & carnem macerat propter studij laborem . Conforme dice lo Spirito Santo: *Vigilia honestatis tabefaciet carnes*. Se il Religioso starà occupato nello studio, conforme l'obbligo del suo stato , non sarà molto molestato , & il demonio poca guerra li farà contro la castità, perche lo troverà occupato , e con le porte ferrate. Al contrario mancando egli in questo esercizio , non gli mancaranno molti assalti del nemico, perche è segno , che faccia vita otiosa, se quando ha tempo, non starà impiegato nella lettura de' libri profittevoli; onde starà molto esposto a qualsivoglia sorte di tentatione .

Quinto , l'humiltà è gran rimedio per tutte le tentationi , ma particolarmente di questa , della quale parliamo, perche l'humiltà ha quasi parentela con la castità , e la conserva assai ; poiche Dio a gli humili dà la sua gratia, della quale l'huomo è tãto bisognoso per esser casto, per le continue battaglie, che soffre cõtro questa virtù. Onde per mancamento di essa, si son vedute cadute grandi in questa materia ; per questa via si libera l'huomo da' lacci del demonio, che come tanto superbo non può combattere con l'humile , che sta sotto la custodia di Dio , conforme fù significato a Sant' Antonio. *In Vita B. Antonij dicitur , quod ostensi sunt ei laquei multi, & stupefactus quasiuit : Domine quis euadet omnes istos laqueos ? & responsum est ei , sola humilitas .*

2. 2. qu.
188. a. 5.
Eccli. 31

Hug. in
psal. 114

Co-

Come questo libro è indirizzato a' soli Religiosi, non sarà fuor di proposito, che qui aggiungiamo quello, che insegna S. Tomaso circa la cautela, che deve osservarsi, quando praticiamo con le persone, che sono, ò paiono spirituali, dove forse è il maggior pericolo del Religioso; poiche simili conversationi, se sono molto frequenti, sogliono partorire cattivi effetti sotto specie di amicitia spirituale, mentre l'anima resta oscura, arida, e debilitata nel servizio di Dio. *Sicut oratio pura mentem purificat, & illuminat, latificat, & impinguat: sic carnalis affectio, & immunda mentem inficit, & obscurat, contristat, debilitat, & siccatur.* Quest'amicitie nel principio sono pure, e sante, ma con la troppa familiarità si convertono in altro fine assai differente. *Frequens familiaritas, domesticum est periculum, & malum occultum, bono colore depictum.* E quanto più cresce la domestichezza, tanto più si rende pericolosa. *Limosum siquidem, & glutinosum cor humanum, dice Bernardo, facile omnibus, qua frequentat, adhaeret.* Il male di questo negotio, nasce perche il demonio procede con tanta astutia, che non li fa accorgere, ch'egli sia, chi attizza le legna dell'affetto; ma che il tutto sia fondato in spirito. *Sagittarius à principio non mittit sagittas venenatas, sed solum aequaliter vulnerantes, & amorem augmentantes.* Così ambedue senza sentirlo, cominciano a perdere la purità del cuore, e s'impediscono per trattar con Dio. *Sciat unusquisque, quod haec*

D. Thom. Opu. 64.

Bern. de contemptu mundi.

vene-

venenosa affectio sub colore spiritus acquisita, summe impedit puritatem confessionis, & cordis munditiam; & vix potest aboleri de mente, si alicui fuerit applicata. Ma l'istesso Santo dà il rimedio per liberarsi il Religioso da un cimento di tanto pericolo. *Animentur fugere periculosam pestem, familiaritatem mulierum spiritualium, quae non melius, quam fugiendo vitatur.* Non bastano digiuni, orationi, e penitenze, per guarir da simile infermità, se non si fugge ogni occasione, altrimenti il male si renderà incurabile.

L'istesso documento ci dà San Geronimo. *Feminam, quam vides bene conuersantem, mente dilige, non corporali praesentia; quia initium libidinis in visitatione mulierum est; & mundus cum mulieribus, non melius, quam fugiendo, vincitur, quia ceteris vitijs, & morbis quis potest resistere; huic tamen non potest, nisi per fugam.* L'unico rimedio di questo male è la sola fuga, e non vi è altro, perche mentre si frequenta l'amicitia, cresce più. *Si mulier potuit (prosegue il Santo) vincere cum, qui erat in Paradiso; non est mirum, si eos impediatur, qui nondum ad Paradisum peruennerunt.* Nè meno si può fidar l'huomo nella vita passata, havendo conservato infino a quel tempo l'integrità dell'anima, e del corpo, perche altre colonne più sode caddero per quest'istessa scossa. *Nec in praeterita castitate confidas, quia nec tu Samsone fortior, nec Salomone sapientior.* Trema dunque non gli succeda altrettanto, non togliendo l'occasione con la fuga; almeno perderà il fer-

Apud D.
Th. ibi.

VOR

vor dello spirito , e si vedrà privo della divotione, e carezze spirituali . Nè meno occorre, che dica; che il suo corpo, ò per l'età, ò per le penitenze, e mortificatione sia già come morto, e che però non si espone a pericolo; perche il demonio tuttavia vive , e stà molto vigilante per accendere la fiamma anche in un corpo mortificato, e di gelo . *Si fortè dicas, iam corpus mortuum est, dico tibi, quoniam diabolus vivit, cuius flatus prunas extinctas ardere facit .*

Di questo istesso sentimento è il P. S. Agostino, insegnandoci come ci habbiamo da portare in simili circostanze . *Sermo brevis , & rigidus cum mulieribus est habendus , nec tamen quia sanctiores fuerint , ideò minus cauendæ , quia eo magis alliciunt , & sub pretextu blandi sermonis , immiscet se viscus impùssimæ libidinis; poiche amor spiritualis, ad mulieres, nisi cautus sit, degenerat in carnalem.* Come la bontà da se stessa si fa amare, chi si persuade che la persona, con cui conversa, è spirituale, e tratta della virtù, tanto più le si affettiona; e però la troppa familiarità con simili persone si rende più pericolosa , perch'è più attaccaticcia, e vilchiosa. *Crede mihi , Episcopus sum , (soggiunge il Santo) Episcopo loquor , non mentior, cedros Libani, idest contemplationis altissima homines, & Gregum arietes , idest magnos Præbatos Ecclesiæ, sub hac specie corruisse reperi, de quorum casu non magis præsumebam , quàm Hieronymi, & ambrosij .* Dice anco Bernardo , *quotidie*
con-

conuersaris cum mulieribus, & continens vis putari-
 resto quod sis, maculam tamen suspicionis portas,
 scandalum mihi es, tolle materiam, & causam scan-
 dali, quia vae homini illi, per quem scandalum venit.
 Non occorre esagerar questo punto più di
 quello, che fan questi Santi: solo li ricerca, che
 operiamo nella conformità, che ci ammoni-
 scono. E conchiudiamo con San Tomaso. *Ini-*
tium libidinis, in uisitatione mulierum est, & mun-
do cum mulieribus non melius, quam fugiendo um-
citur, quia cum ceteris vitijs, & morbis quis pos-
set resistere, huic tamen non potest, nisi per fugam. loco cit.

CAPITOLO IX.

Del voto dell'Obediènza.

IL più principale de' tre voti è quello dell'
 Obediènza, perche con esso l'huomo offe-
 risce più a Dio, che con gl'altri voti. *Per vo-*
tum obedientiæ aliquid maius offert Deo, scilicet
ipsam voluntatem, quæ est potior, quàm corpus pro-
rium, quod offert homo Deo per continentiam; &
quàm res exteriores, quas offert Deo per votum pau-
peratis. Anzi li dà la cosa maggiore, che hab-
 bia, ò possa havere, soggettandosi per lui ad un'
 altr'huomo. *Nihil maius potest homo Deo dare,*
quam quod propriam voluntatem propter ipsum,
voluntati alterius subijciat. Perciò l'holocausto,
 che in ciò fa alla Divina Maestà è preferito a
 tutti i sacrificij, e vittime. *Obediènza, dice San*

2. 2. qu.
188. a. 8.

Ibid. a. 5.

ad 5.

K k

Gre

L. 25. mo Gregorio, *victimis iure præponitur, quia per vi-*
ral. c. 12. Etimas aliena caro; per obedientiam verò voluntas
propria mactatur. Onde questo voto costituifce
 l'huomo nello stato Religioso, perche contie-
 ne, e racchiude in se gl'altri voti della Religio-
 ne.

Acciò l'huomo fusse ben'indrizzato nell'or-
 dine naturale, fù necessario, che havesse in se la
 legge naturale (ch'è una participatione della
 Legge eterna, che stà in Dio) la quale gl'integ-
 gnasse la verità, facendogli discernere fra il
 buono, e cattivo, e fusse la sua guida nell'opra-
 re, rettando egli certo, che conformandosi nel-
 le sue attioni a questa legge, optra bene, e con-
 forme al voler de Dio. Di questa legge natura-
 le, parla il Salmista. *Signatum est super nos lumen*
vultus tui Domine, quasi lumen rationis naturalis
 (espone il S. Dottore) *quo discernimus quid sit bo-*
num. & quid malum, quod pertinet ad naturalem
legem, & nihil aliud est, quam impressio Divini lu-
minis in nobis. Per mezzo dunque di questa leg-
 ge, ch'è la regola prossima dell'operationi hu-
 mane, sà l'huomo il voler di Dio nell'ordine
 naturale; & ogni volta, che si conforma con
 essa, fa la sua volontà in quest'ordine.

E perche l'huomo fù ordinato al fine sopra-
 naturale; co'l quale la legge naturale non ha
 proportione, nè meno è sufficiente per poter
 drizzar l'huomo all'acquisto di quello, perciò
 li fù necessaria un'altra legge, ch'è la Divina,
 che lo guidasse, & indirzasse per poter con-
 se-

1. 2 q. 91
 art. 6.

sequir la soursana Beatitudine , illuminandolo de' mezzi , che ad essa conducono . *Quia homo ordinatur ad finem Beatitudinis aeternae, quae excedit proportionem naturalis facultatis humanae; idè necessarium fuit , vt supra legem naturalem , & humanam, dirigeretur etiam ad suum finem lege diuinitus data .* E caminarà l'huomo bene, e senza errore in quest'ordine soprannaturale , quando si conformarà con l'istessa legge .

D.Th. ibi.
art. 4.

Ma come l'huomo, non ostante queste due leggi , che lo guidano, resta nondimeno inconstante , senza alcuna fermezza in oprare , fluttuante quà , & là; dubioso , e perplesso in molte cose , conforme quello , che dice lo Spirito Santo . *Cogitationes mortaliū timidae , & incertae prouidentiae ;* non sapendo spesso volte, che cosa gli sia spediēte . Di più, come naturalmente , inclina a far la propria volontà, radice di ogni male , e cerca la propria esaltatione; facilmente devia dall'acquisto del fine per cui fù creato. E però Iddio a quei , che chiama allo stato della perfettione liberandoli da tutti questi intoppi, e perplesità, con farli una gratia tanto speciale, si compiacque di darli una regola visibile, come se fusse una terza legge, cioè come guida certa di operar sempre bene, e di far sempre la Divina volontà, senza fluttuatione, e perplesità. E questo conseguiscono per mezzo del voto dell'obediēza, mentre il Superiore è una seconda regola stabilita da Dio per il buon'indirizzo dell'attioni de' sudditi, acciò queste sia-

Sap. 9.

no sempre buone, e meritorie. Essendo egli l' Arbitro, & Interprete dell' istessa Divina volontà .

D. T. 2. 2. Divina voluntas est prima Regula , qua regulantur

q. 104. 4. Omnes rationales voluntates, cui una magis appro-

1. ad 2. pinquat , quam alia secundum ordinem diuinitus in-

stitutum; & ideo voluntas unius hominis precipien-

tis potest esse quasi secunda regula voluntatis alte-

rius obedientis. Havendo Dio stabilito cosi, tan-

to nell'ordine naturale , quanto nel sopranatu-

Eod. art. ipso ordine naturali, diuinitus instituto, inferiora in-

rebus naturalibus necesse habent subijci motioni su-

periorum, ita etiam in rebus humanis , ex ordine iu-

ris naturalis , & Divini, tenentur inferiores suis Su-

perioribus obedire .

La perfezzione , e rettitudine della volontà

dell'huomo consiste in conformarsi con la Di-

uina, seguendo la sua direzzione; & ogni volta ,

che opra in questa guisa, opra virtuosamente ;

essendo la Divina volontà la prima , & infalli-

bile Regola di tutte l'opre buone . *In hoc prin-*

cipali er consistit virtus , & reztitudo voluntatis

humana, quod Dei voluntati conformetur , & eius

imperium sequatur. E come la volontà del Supe-

riore è quella di Dio , conformandosi il Reli-

gioso con essa, obedendogli, si conforma con

la Divina; e però oprando di questo modo ,

opra sempre bene, e rettamente; nell' istesso mo-

do , che se seguendo immediatamente l'impe-

rio, e direzzione della prima Regola , mentre il

suddito dal Superiore viene a sapere il voler

di

Ibid. a. 4.
ad 2.

di Dio ; quale in contraccambio dell'holocausto, che gli fa sproprindosi della propria volontà, gli costituisce questo suo Luogotenente, che habbia le sue veci, e la sua autorità, come seconda Regola derivata dalla prima ; acciò l'attrioni fatte in questa guisa, siano meritorie, & accette alla Divina Maestà : perciò disse, l'istessa verità a' suoi discepoli, & in loro, a tutti i Prelati, *Qui vos audit, me audit.*

Luc. 10.

Onde i Religiosi con ogni verità ponno dire co'l Profeta Baruc . *Beati sumus Israel, quia quæ Deo placent, manifesta sunt nobis* ; poiche in tutti i nostri dubij, anzi in ogni nostra azione, sappiamo qual sia la volontà di Dio. e quel che vuole da noi, per mezzo de' Superiori, quali ha posto in luogo suo, e come interpreti della sua Divina volontà, mentre per mezzo loro ci manifesta quello, che gli piace; cessano in noi le perplessità, l'angoscie, e i dubij nell'oprare: per questo, dice San Bernardo : *Quidquid vice Dei præcipit homo, quod non sit tamen certum displicere Deo, haud aliter accipiendum est, quam si præciperet Deus* ; poiche non fa il caso, che Dio per se stesso, ò per mezzo de' suoi ministri ci faccia noto il suo volere ; per eseguirlo ; anzi più stimarà la nostra obediensa al suo ministro per lui, che se la mostrassimo a lui stesso. Quest'è la felicità, e la securità, in cui ci poniamo co'l voto dell'obediensa .

Cap. 4.

Lib. de dispens. & præc.

Quest'obediensa, alla quale per tutta la vita si obliga il Religioso, non è un'obediensa

politica , & humana , conforme quella , che si pratica in un'esercito; ma è una specie della virtù chiamata Religione; per la quale si ordina l'huomo a Dio , soggettandosi ad esso. Onde in qualsivoglia atto della virtù dell'obediēza, si trova questo riguardo verso Dio . Et il suo proprio atto è il dispreggio della propria volontà per aderire a quella di Dio . E come in ciò dispreggia, più che per mezzo dell'altre virtù morali, poiche dispreggia il maggior bene, che habbia, cioè la propria volontà, perciò è

2.2. qua. più nobile di esse . *Inter virtutes morales tantò*

104. a. 3. *aliqua potior est, quantò aliquis magis aliquid contemnit , vt Deo inhereat ; & ideò per se loquendo laudabilior est obedientia virtus, quæ propter Deum contemnit propriam voluntatem, quàm alia virtutes morales , quæ propter Deum aliqua alia bona contemnunt .* Hà di più una gran parentela con la carità, dalla quale differisce in hoc, quod charitas

Caiet. ib.

facit hominem cum Deo idem velle, & idem nolle per modum amici ; obedientia verò per modum subditi. Homo enim recognoscēs se tali amico subditum, perpendit, iustum esse, vt obediat volendo, & nolendo, vt subditus, quidquid ille præcipit . Onde ita unita sempre con la carità, la quale non si può trovare senza la virtù dell'obediēza, come dice l'Evangelista . *Qui dicit se nosse Deum, & mandata eius non custodit, mendax est; qui autem servat verba eius, in hoc charitas Dei perfecta est . Et hoc ideò est (conchiude l'Angelico) quia amicitia facit idem velle, & nolle .*

1.10.2.

Es-

Essendo dunque l'atto della virtù dell'obedi-
 enza, co'l quale il Religioso si soggetta all'
 huomo per Dio. *Religiosi non se subijciunt homi-* **D.T.2.2°**
ni propter hominem, sed propter Deum; ha da **q.81.a.1**
 risguardar puramente Iddio, per cui si sogget- **ad 5.**
 ta all'huomo, non fermandosi in esso, ma pas-
 sando la sua consideratione a Dio medesimo;
 altrimenti non farebbe atto della virtù chia-
 mata Religione, quale necessariamente inclu-
 de quest'ordine di soggettione a Dio; e però
 ha da obedire al Superiore, come a chi rap-
 presenta la persona di Christo; e sempre *rela-*
tiue ad Deum, ch'è il principal Commandante,
 e per cui rispetto si sottomette all'huomo. Que-
 st'è la ragione, perche un Religioso dopò tan-
 ti anni non hà fatto acquisto della virtù dell'
 obediencia, benchè tante volte al giorno si
 sia in essa esercitato; poiche l'habito virtuoso
 si acquista solamente con gli atti proprij, che
 si fanno sotto la ragion formale di quella
 virtù; e perche colui, che obedisce, non ri-
 sguarda puramente Iddio nel Superiore, nè
 obedisce, per esser quella la volontà di Dio,
 nè soggetta a lui nell'huomo (ch'è la ragion
 formale di questa virtù) ma per altri rispetti,
 fermandosi in motivi humani: per questo non
 acquistò la virtù dell'obediencia, nè meno l'ac-
 quistarà in tutto la sua vita, procedendo di
 questa maniera.

Se questo risguardo a Dio ricerca l'Apostolo
 nell'obediencia, che i secolari danno a' loro

Ephef. 6. Signori, e temporali Superiori. *Serui obedite Dominis Carnalibus cum timore, & tremore, & in simplicitate cordis, sicut Christo;* mentre dal-
 l'istesso Dio li fù comunicata la potestà, che hanno, & esso è il principal Commandante,
Prou. 8. poiche *non est potestas, nisi à Deo*, come dice l'Apostolo, e lo Spirito Santo, *per me Reges regnant.* Onde dice Gaetano: *Vt serui agnoscant se seruire Domino Christo, eo quod ipse est principalis precipiens, & cui principaliter obeditur; quem admodum dicimus, quod seruiens inuitato à Domino, non seruit inuitato, sed Domino.* Quanto più si ricercherà questo risguardo di soggettione a Dio negl'atti d'obedienza, ch'ha da fare il Religioso, trovandosi costretto co'l vincolo del voto a farlo; & essendo quest'atto, il più principal del suo stato, con mirar il Superiore come Ministro, e Luogotenente di Dio, senza che la sua consideratione si fermi nell'huomo a chi obedisce; non dovendo esser questo il suo motivo in obedirlo, ma l'istesso Dio in esso, per cui si soggettò ad obedire all'huomo.

C A P I T O L O X.

Siegue l'istessa materia:

COME l'opra, che dipende da qualche voto, da esso riceve una special perfettione, che la solleva a un fine più perfetto; & essendo il voto dell'obedienza il più principale,
 c'è

e'l più nobile nello stato Religioso, i suoi atti sono di maggior perfezzione, che quei degli altri voti. *Nam offerre de rebus exterioribus est magnum; sed maius si de corpore; maximum autem si de anima, & voluntate tua, quod fit per obedientiam*; perciò il vero obediante cresce a maraviglia nel profitto spirituale, in modo che le sue attioni, per minime, che siano, anzi le indifferenti, fatte per obedire al Prelato sono di gran merito, perche in tutte ha l'istesso fine, che le inalza a maggior perfezzione. E perche tutto quel che fa giorno, e notte, è regolato dalla virtù dell' obediencia, mentre tutti i suoi esercitij dipendono da essa in qualche modo, però merita, sodisfa, e purga assai. *Perfecta obedientia, immediatè se habet ad Cælum; parum enim, vel nihil morantur perfectè obedientes, in purgatorio*. Sta in una continua conformità con la prima, & infallibile Regola, per mezzo dell' obediencia, da cui dipende la rettitudine, e perfezzione delle sue opre. E però gli corrisponde un gran premio. *Dignum, & iustum est, ut quanto quis arctius nunc per obedientiam stringitur, tantò plus postmodum in Cælestibus gloriosius eleuetur*. Ma per questo è necessario, che l'opre siano ordinate al fine dell'istessa obediencia, e sian fatte, perche così comanda Dio per bocca del Superiore, essendo lui il principal, che comanda. Dal che s'inferisce la gran perdita, che fa il Religioso non riflettendo solo le sue attioni, nè ordinandole al fine accenna-

D.Th. ad Philip. 2 lect. 3.

Humb. 6. 13.

Idem.

to; ma obedisce per altri motivi inferiori.

Ben'intendevano questo punto quei Padri dell'Eremo tanto puntuali, e solleciti nell'obediienza, e v'attendevano con tanta perfettione, che per non contravenire ad essa, lasciavano imperfettamente qualsivoglia opra per santa, che fosse, in cui si trovavano impiegati. *Cassia. l. 4. c. 12.* *tatim è cubilibus vnusquisque prorumpit; ita vt is, qui opus Scriptoris exercet, quam repertus fuerit inchoasse litteram, finire non audeat.* E la ragione, perche in ciò erano sì solleciti, è, *Quia obedientiae virtutem lectioni, silentio, & quieti Cella, verum etiam cunctis virtutibus, ita praeserunt, vt huic iudicent omnia postponenda; & vniuersa dispendia subire contenti sunt, dummodò hoc bonum in nullo violare videantur;* poiche l'obediienza non solamente genera nell'anima l'altre virtù, ma le conserva, & è la virtù più essenziale nella Religione, e che piace a Dio, più che sacrificij, e vittime. *Obedientia sola virtus est, quae ceteras virtutes menti ingerit, insertasque custodit.* Dice anco S. Geronimo: *O felix, & abundans gratia, in obedientia summa virtutum clausa est; nam simplici ingressu hominem ducit ad Christum;* però d'esso dice lo Spirito Santo. *Vir obediens loquetur victorias.* Essa è la via scortatoja per giunger presto alla perfettione, perche per mezzo di essa s'esercitano gl'atti di tutte le virtù; perciò quei Santi Padri faceano tanta stima dell'obediienza, preferendola a qualsivoglia esercizio per santo, che fusse, e senz'essa,

Greg. l. 15. mor. cap. 10.

In Reg. Mn. c. 6. Prou. 21

fa, anco l'opre buone cessano d'esser buone,

Si lagnava con Dio quel popolo. *Quare ieiunauimus, & non aspexisti; humiliuimus animas nostras, & nescistis? Ma li rispose Iddio: Ecce in die ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra. Quei digiuni, e mortificationi nascevano dalla propria volontà, che li ritorceua ad altro fine poco regolato; e però non li riguardava Iddio; il quale essendo tanto amico dell'humiltà, con cui non si ponno accoppiare l'opre, che dimanano dalla propria volontà, perciò non sono accette alla sua Divina Maestà. *Signum humilitatis est obedientia, quia proprium superbiorum est sequi propriam voluntatem; quia superbus querit altitudinem; ad rem autem aliam pertinet; quod non reguletur alio, sed ipsa alia regulet, & idè obedientia contrariatur superbia. L'opre, che nascono dalla propria volontà non subordinata alla direttione del Superiore, benchè in se sian buone, sono però infette dall'amor proprio, e da superbia, e perciò non son grate. Onde esclama San Bernardo. Grande malum propria voluntas, qua fit, vt bona tua, tibi bona non sint.**

Isai. 58.

D.Th. ad
Philip. 2
lett. 2.

In Cant.
Jer. 71.

Tutta la vigilanza del Religioso ha da essere nel principio dell'opra, che comincia, che non habbia parte in essa la propria volontà, storcèdola a qualche fine alieno, ma solamènte d'obedire al suo Superiore per Dio; se lui cattivò a Dio la propria volontà, donandoli nõ solamènte i frutti, ma l'arbore ancora, e dedicando la sua volontà ad un perpetuo ossequio, & obedi-

Humb.
cap. 2.

dienza, costringendovisi co'l voto, come di nuovo ripiglia quel che già donò alla Divina Maestà? questo che altro è, se non un furto che fa, ripigliando quello, che già non è più suo? *Inobedientia, quæ idolatriæ sceleri comparatur, per hanc, vel spirituale furtum committitur, vel rapina. Nam si contrariamur occultè obedientiæ, furtum est; si manifestè, rapina est, quia in utroque rem alienam, invito Domino contrahimus. Voluntatem enim, quàm pro Christo reliquimus, contra iustitiam usurpamus.* Se entrò egli nella Religione per obedire, & a questo si obligò, perche non morirà obedendo? *Ad quid huc venisti?* (diceva Bernardo parlando a se stesso) *non pro choro, non pro coquina, sed ut obedias.* L'obedienza ha da essere il nostro fine nelle nostr'opere, poiche per essa habbiamo lasciato il secolo, e siamo raechiusi ne' Chioftri, & ad ogn'uno di noi tocca dire. *Dominus regit me, & nihil mihi de erit;* perche realmente chi si fa guidar dall'obedienza, è governato da un Dio onnipotente, che come tanto fedele, assisterà a i bisogni del suo Seruo in ogni tempo, & occasione. Per questo riescono tanto felici l'imprefe fatte per obedienza; benchè al giudicio humano molte volte pajano assai difficili, & habbiano quasi dell' impossibile moralmente; perche il vero obediente ha Dio da parte sua, che gli somministra i suoi speciali aiuti per finir perfettamente l'opra, in cui fù posto dall'obedienza; essendo già il tal nego-
tio

tio più di Dio, che suo. Al contrario fioriscono con poca prosperità le cose fatte dal Religioso, guidato, e mosso da se stesso, e non dalla direzione del suo Prelato; perche è destituito da simili aiuti, dovuti a chi si guida dall'obediienza.

Che giovarà al Religioso haver lasciato il mondo, e quanto havea, se dopò fatto il voto dell'obediienza, ripiglia la propria volontà, & obedendo al Prelato, come ad un Superiore, tēporale, senza haver risguardo a Dio, per cui deve obedirlo. *Quid prodest sub vnius ordinatione*

viventibus, quod facultates suas abijciunt, si proprias voluntates non relinquunt, cum sit prestantius voluntatibus renunciare, quàm rebus? Poca stima fa Dio di quello, che il Religioso lascia nel secolo, se non lascia anco per amor suo quello, ch'è tanto pretioso nel suo cospetto, cioè la propria volontà. Onde nè meno stimarà le nostr'opre, che non saran regolate da questo principio. La perfettione del Religioso, consiste, che la sua volontà stia soggetta alla direzione, e comando del Superiore. *Tota Religionis perfectio in voluntatis propriae abdicatione consistit.* E questo si manifesta in due cose. *Si scilicet in sibi iniunctis devotè obediat, & in agendis suis semper habere auctoritatem obediencie non omittat.* Non deve far attione se non, con questa soggettione, e direzione, perche il suo stato d'obediienza, & ogni volta, che, altrimenti opra, non si porta, come chi si

Bonau. in
Spec. c. 4.

Idem.

obli-

obligò per sempre ad un stato d'obedire .

Dira forse , che da matino a sera sta impiegato nell'opre d'obedienza, e però corrisponde all'obligo del suo stato . Ma per questo non basta, che le sue attioni si conformino esteriormente con quello, che gli si comanda, se di più non saranno viuificate con lo spirito interiore della virtù dell'obedienza, in modo che l'esterno concordi con l'interno . Voglio dire : se il suo motivo in obedire non sarà di soggettar la propria volontà per Dio al suo Ministro, ma per una certa consuetudine , per non esser notato, ò per altri rispetti humani, non si porta da Religioso obediente ; perche Dio il meno, che mira è l'opra esteriore , se non concorda con la retta intentione dovuta all'opra . E come manchamo in questo , ci ritrovamo dopò molt'anni privi della virtù dell'obedienza, benche giornalmente ci esercitiamo esteriormente in tant'opre , che di sua natura appartengono ad essa . In ogn'opra, ma particolarmente in quella dell'obedienza, il Religioso ha da oprar sempre *relative ad Deum*, cioè soggettando nel suo interno la propria volontà per lui a quella del Superiore .

Iddio per stabilir meglio la virtù dell'obedienza in quei, che aspirano alla perfettione , volse che il suo Figliuolo ce ne lasciasse un singularissimo esempio . Onde tutta la sua vita fù una continua obedienza al suo eterno Padre; e per adempirla, disse lui stesso, era disce-

so

so dal Cielo. *Descendi de Cælo, non ut faciam voluntatem meã, sed voluntatem eius, qui misit me.* Ela volontà del suo Padre fù, che obedisse agl'huomini *propter Deum*. Onde di lui si dice, che *erat subditus illis*. Ma quel che causa maggior maraviglia è, che si sottomettelle anco agl'istessi ministri di Satana. *Nec mirum* (dice ivi Gaetano) *quod puer subditur parentibus, cum tot claris miraculis resuscitans mortuos, subdiderit se Principibus Sacerdotum, & Herodi, atq; Pilato*. Per questa via trionfò della morte, e del demonio; *Non enim miles vincere potest, nisi Duci obediat; & ita homo Christus victoriam obtinuit, per hoc, quod fuit obediens. E fù obediens usque ad mortem Crucis, acciò la sua obediensa si rendesse più commendabile, poiche Tunc est obedientia magna, quando sequitur imperium alterius contra motum proprium; motus autem voluntatis humanæ ad duo tendit ad vitam, & honorem; & ambedue cose perdè Christo sottomettendosi, per obedire al suo Padre, ad una morte, la più ignominiosa, che vi era, perdendo l'honore, e l'istessa vita; e però la sua obediensa fù tanto singolare, e perfetta. Confondasi dunque, & impari da lui la cenere, e polvere, ad obedire a Dio, e per esso, al suo Superiore. Il nostro Creatore, per prouocarci, & insegnarci ad abbracciar questa virtù, obedisce agl'huomini anco scelerati; e noi dopò che siamo obligati co'l voto, rifiutamo obedire a' nostri Superiori, facèdo nell'interno nostro la propria volontà.*

10. 6.

Luc. 2.

D.T. 3. p.

9. 37. ar.

2.

Idem ad

Philip. 2.

lect. 2.

CA-

C A P I T O L O X I .

• *Si conchiude la materia de' due precedenti Capitoli .*

LA perfetta obediienza ricerca molte condizioni, perche il vero obediente non aspetta precetti del Superiore per oprare, gli basta la sola insinuatione della di lui volontà.

Lib. de
virt. c. 3. *Verus obediens* (dice il Beato Alberto) *nunquam præceptum expectat, sed solum voluntatem Prælati sciens, vel credens, seruentur exequitur pro præcepto*, poiche come insegna il Santo Dottore. *Obedientia est specialis virtus, & eius speciale obiectum est præceptum tacitum, vel expressum, voluntas enim Superioris quomodocumque innotescat, est quoddam tacitum præceptum; & tantò videtur obedientia promptior, quantò expressum præceptum obediendo prævenit, voluntate tam Superioris intellecta*. In questo dimostra il Religioso esser veramente obediente, se farà più pronto ad eseguire, che il Superiore a comandarli, dopò che in qualche modo penetrerà la sua volontà, quale foise molte volte lascia di comandare, dubitando della poca dispositione del suddito; e però questo come buon' obediente deve prevenirlo.

Per eseguire i suoi comandamenti, non cerca dilatione il vero obediente, perche sta dicendo a Dio, *Paratum cor meum Deus, paratum cor*

cor meum; Stà molto pronto, e disposto, sciolto, e libero per obedire al Superiore per amor di Sua Divina Maestà; *Fidelis obediens nescit moras, fugit crastinum, ignorat tarditatem, præcipit præcipientem, parat oculos visui, aures auditui, linguam voci, manus operi, itineri pedes, totum se colligit, ut imperantis colligat voluntatem.* Queste son le conditioni di chi possiede la virtù dell'obediènza, che ha da nascere dall'intimo del cuore, conformando la sua volontà cõ quella del Superiore, & il suo giudicio con quello di esso, tenendo per certo, che quel che lui gli comanda è ben comandato, almeno per suo beneficio. *Multum laudabilis est obedientia, quæ præceptum sernat; laudabilior, quæ consilijs, & admonitionibus obtemperat; sed omni laude dignissima, quæ præcipientis animò se conformat.* S'ha da portar da figlio, e non come servo; e conforme un figlio obedisce con tutto il cuore al suo Padre, senza andar discernendo il suo motivo in comandargli; altrettanto deve fare chi vuole osservare perfettamente il voto dell'obediènza, non discutendo il fine del Superiore; perche per il suo profitto, non importa, che il Superiore erri talvolta in comandare, come non sia però cosa mala, & che non succede nella Religione. In questo modo l'obediènza si libera del proprio spirito, che tanto gli noceva, e si dispone per ricevere abbondantemente quello di Dio, & arricchirsi de beni spirituali, alleggerendo anco la fatica del Su-

Humb.
de trib.
vol. c. 8.

periore , a cui è gran peso , e croce , quando sperimenta la poca puntualità de' sudditi in obbedirlo .

Il contrasegno della vera obediènza è, quãdo la cosa comandata è contro la propria inclinazione ; e nondimeno la volontà l'abbraccia , perche fù comandata ; ma se è conforme a i nostri desiderij , non pare s'inclini principalmente per adempire il precetto , ma per conseguir quello , ch'essa vuole , *Si id, quod precipitur, sit propter se ei volitum , etiam absque* 2. q. 104. *ratione præcepti (sicut accidit in prosperis) iam ex art. 2. propria voluntate tendit in illud . Et non videtur illud implere propter præceptum, sed propter voluntatem propriam; sed quando illud, quod precipitur, nullo modo secundum se, est volitum , sed est secundum se consideratum , propria voluntati repugnans (sicut accidit in asperis) tunc omninò manifestum est , quod non impletur , nisi propter præceptum .*

L. ult. mo Però dicea S. Gregorio . *Obedièntia, quæ habet* *rel. c. 13.* *aliquid de suo in prosperis , est vel nulla, vel minor.* Vero è, che il Religioso può star tanto ben disposto , che sia indifferente ad eseguire il comandamento del Superiore , ò sia conforme , alla sua inclinazione , ò contrario . All' hora la sua obediènza nelle cose prospere , non farà meno lodevole , che nelle aspre . Da questo conoscerà ogn'uno se nell'occorrenze opra con la virtù dell' obediènza , abbracciando egualmente quello , che non è conforme alla sua inclinazione; ò pure si vede primo di quella:

la; obedendo solamente nelle cose, che sono di suo desiderio, & eseguendo quello, dove la sua volontà inclina.*

Perche l'obediencia *est sepulchrum propriae voluntatis, & excitatio humilitatis*; per mezzo di questo voto restò la propria volontà sepellita, e distrutta; e fù innestata a quella del Superiore; perciò il vero obediante, come che vive con la volontà del suo Prelato, corre velocemente ad eseguirla. Il che è segno di predestinatione. *Oves meae vocem meam audiunt, & me sequuntur*. Onde si racconta di Gerardo, che dopò tre giorni d'estasi, disse: *Ad tribunal Christi fui, ubi Dominus dixit mihi, nullus de ordine tuo, qui obedientiam amauerit, peribit*; perche il vero obediante sta sempre intento ad ascoltar la voce di Dio per mezzo de' suoi Ministri, & eseguirla oprando nella conformità, che loro vogliono. E però in ogni sua azione procederà accertatamente e con discrettione ch'è una virtù assai singolare, e preferita da S. Antonio Abbate all'altre. *Rara avis in terra discretio; ideo discretionis locum, Fratres, in nobis suppleat virtus obedientia, ut nihil plus, nihil minus, nihil aliter, quam imperatum faciatis*. Essendo l'obediencia una Regola certa della verità, e dell'istessa discrettione, chi per Dio obedisce al suo Prelato, non lascerà d'oprar discretamente, & ella supplirà, benchè l'obediante non sia tanto discreto, e Savio.

Ber. ser. 3
de Epiph.

A questa perfetta obediencia dispone assai

Li 2

la

Aug. l. la virtù dell'humiltà . *Obedientia, nisi humilium*
 esse non potest : poiche *cum humilitas sit proprij*
 14. de *sensus vacantias, humilis habet, ubi alienum sensum*
 Ciu. c. 13 *recipiat, tamquam qui uacuus est a suo, & qui sen-*
 Humb. *suum alicum recipit, recipit alienam uoluntatem, &*
sic fiet obediens . Come il proprio spirito è tan-
 to contrario alla vera obediienza, perche cerca
 se stesso, e non vuole regularsi dall'altrui sen-
 so, e quanto più abonda; tanto si rende più
 pernicioso, e difficultoso a reggersi . *Lepra*
 Ber. ser. 3 *proprij consilij, eò perniciosior, quò occulta, &*
 de Refur. *quantò plus abundat in homine, tantò sibi sanior esse*
uidetur ; perche accieca l'anima, e le fa appari-
 re il cattivo come buono . Ma l'humiltà in-
 ciò pone rimedio, disponendo la volontà a
 soggettarsi alla direttiõne, & imperio del Su-
 periore .

Essendo dunque il vero dell'obediienza il più
 principale, e che costituisce lo stato Religioso,
 siegue, che tanto sarà uno Religioso, quanto
 sarà obediente, e quanto in ciò mancherà, tan-
 to s'allontanerà dalla verità del suo stato . Chi
 con la obediienza esteriore non soggettarà an-
 co la volontà al comando del Superiore, obe-
 dendo a Dio in quello, come a principal Co-
 mandante, haverà il solo nome di Religioso .

Per poter'osservar perfettamente questi tre
 voti, esortiamo il Religioso al ritiro de' diece
 giorni, dove meglio, che prima, conoscerà
 l'obligatione che ha, e quanto per il passato
 ha mancato . Tutto il suo bene consiste nella
 prat-

prattica di questi voti ; e tutto il suo male nasce dal non osservarli con la perfezione , e vigilanza, che si ricerca . Difficilmente praticarà questa verità, se non si ritirerà , perche le male consuetudini posero in esso gran radici, e non potrà fradicarle, se non farà un sforzo più del solito, riflettendo seriamente sopra lo stato dell'anima sua , e sopra l'obbligo che tiene d'osservare i voti . E questo si fa nel tempo degli esercitij .

C A P I T O L O XII.

Della necessità del Religioso di far gli Esercitij prima del Sacerdotio .

E Stendo stato ciò comandato nell' ultimo Capitolo Generale, sarà conveniente, che il Religioso, prima , ritirandosi , conosca l' altezza della dignità , alla quale è chiamato, acciò faccia d'essa la stima. ch'è di dovere , e si disponga meglio per riceverla, & esercitarla poi fruttuosamente . Consiste dunque questa gran dignità, principalmente nella potestà, & autorità , che il Sacerdote riceve sopra il corpo mistico di Christo, che è qui la Chiesa militante; e sopra il vero, e real corpo dell' istesso Christo. La prima è di poter assolvere gl'huomini da i peccati , ch'è proprio della potenza di Dio . E però dice per bocca d'Isaja . *Qui deleo iniquitates tuas* . Onde perche Christo dif-

Cap. 43

Luc. 5. se al Paralitico: *Homo remittuntur tibi peccata tua*, cominciarono a dire i Scribi, e Farisei, ch'era la gente più versata nella Legge. *Hic blasphemat*; mentre arrogava a se quel ch'era proprio del solo Dio. *Quis potest dimittere peccata, nisi solus Deus?* Et in ciò diceano la verità, benché errassero, non credendo, che Christo fosse insieme Dio, & Huomo. *Non errant in confessione oris* (spiega Vgone) *qui confitentur solum Deum dimittere peccata; errant autem in infidelitate cordis, quia non credunt, hominem illum Deum esse.* Perche realmente solo Iddio può perdonare i peccati.

In cum loc.

Hor questa dignità sì sourana, e propria di Dio, l'ha delegata la Divina Maestà, e commessa al Sacerdote, promettendogli Christo, quando istituì il Sacramento della Penitenza, di ratificare, & approvare, tutto ciò che intorno alla materia de' peccati, haveffe il Sacerdote da decretare, e che si sarebbero rimesse in Cielo le colpe, che egli in terra haurebbe assolute, e perdonate. *Accipite Spiritum Sanctum, quorum remisieritis peccata, remittuntur eis; & quorum retinueritis, retenta sunt.*

Dunque Iddio ha posto nelle mani del Sacerdote, fidandosi di lui, questa singolarissima, e stupenda autorità di perdonare, e cancellare i peccati, dandoli anco in mano le chiavi del Cielo, e settarlo a chi li pare, con approvare Dio quanto da esso nel tribunal della Penitenza sarà deciso. O potestà mirabile, &c

au-

autorità stupenda; liberalità trascendente di Dio verso gl'huomini. O clemenza incomparabile, che Dio mostra a i peccatori. Quando s'udi giamai, che un Principe confidasse ad un suo favorito maneggi di tanta importanza, che ricorrendo a lui in tutti i negotij appartenenti all'honor suo, etiamdio che fossero offese gravissime fatte alla sua medesima Regia Persona, tenerobbè per ben fatto, ciò che quel tale determinasse? Hør questo che non fece mai Principe mondano, fa Iddio co'l Sacerdote, concedendoli sì grande autorità.

L'altra potestà sopra il Corpo reale di Christo è di poter il Sacerdote, in virtù Divina, transustanziare il pane, e'l vino nel Corpo, e sangue di Christo. E questa è più sublime, e più maravigliosa dell'altra: poiche qual maggior maraviglia, quanto il vedere che Christo affiso alla destra del Padre, e Padrone dell'universo, adorato, e riverito da i Spiriti Celesti, non si sdegna d'obedire ad un Sacerdote, per misero che sia, con tanta prestezza, che tantosto che il Sacerdote proferisce le parole della consecrazione, in qualunque luogo sia, nel medemo punto, senz'altra dilatione, scende la Maestà di Christo, e si costituisce presente nelle sue mani in propria persona. Se gran maraviglia cagionò, che Dio alla voce di Giosue facesse fermar il Sole. *Obediente Domino voci hominis*, di quanta maggior maraviglia il vedet, che l'istesso Dio in propria persona, non

una sola volta, ma ogni dì obedisca alla voce di qualsivoglia Sacerdote; mentre dette le parole della consecrazione, incontenente si pone nelle sue mani?

Parlando l'Apostolo dell'ufficio del Sacerdote, dice: *Omnis Pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur in his, quæ ad Deum sunt, ut offerat dona, & sacrificia pro peccatis*. E come notano gli Espositori sotto il nome di Pontefice, si comprende anco il Sacerdote. Dove l'Apostolo ricerca in lui tre condizioni. La prima, che *sit ex hominibus assumptus, & in ciò è significato, che benchè sia dell'istessa natura degl'altri huomini, nondimeno conforme gli eccede nell'altezza della dignità, a cui fù assunto, così dev'anco eccederli nella perfezione della vita. Licet sit similis alijs in natura, tamen debet eos excedere in gradu dignitatis, & in vita, & super alios eleuatus;* poichè trapassano i Sacerdoti i confini della natura, trascendono l'essere humano, e s'inalzano al Divino. Onde dice Grisostomo. *Quasi in Cælum translati, ac supra humanam naturam positi, atque a nostris affectibus exempti, sic illi (cioè i Sacerdoti) ad principatum istum perducti sunt*. Per questo nel Sacerdote si ricerca maggior perfezione, che negl'altri, acciò la sua vita sia corrispondente all'altezza della dignità, a cui è stato inalzato.

La seconda è, che *pro hominibus constituitur*, cioè, che Dio l'hà posto in quella dignità per

uti-

Ad Hebr. 5.

Lycan. in eum loc.

De Sacr. l. 3.

utile, e beneficio spirituale degli huomini, poiche egli è Mediatore trà Dio, e'l popolo, quale per mezzo suo ha da ottener da Dio il perdono de' peccati, si ha da reconciliar con esso, & ha da conseguire i doni sourani per vivere santamente. Onde dice Gaetano. *Hic publica utilitas monstratur; itaut sit mediator inter Deum, & homines constitutus.* Soggiunge anco San Tomaso. *Sacerdos est medius inter Deum, & populum. Et ideo debet Deum, & populum ad concordiam reducere.* Quest'è proprio dell' officio di Sacerdote, il porre pace tra Dio, e'l popolo, poiche gli fù conferita la dignità Sacerdotale, non per conservare, & aumentare i beni temporali; ma acciò come libero dagli affari del seculo, stasse sempre impiegato nelle cose del culto Divino, & in quelle, che appartengono al popolo appresso la Divina Maestà. Questi han da essere i suoi negotij, e trafichi, che senza dubio son di maggior rilievo, che i temporali. *Sicut illa, quae pertinent ad cultum excedunt temporalia, ita dignitas Pontificalis excedit omnes alias dignitates. Non ergo Pontifices debent se implicare negotijs secularibus, praetermissis ijs; quae sunt ad Deum.* Degenera per certo il Sacerdote della nobiltà, e grandezza della sua dignità, ingerendosi negli affari del seculo. Non fù chiamato a questo; ma a trattar con la Divina Maestà i grandi negotij del suo culto, e quello della salute spirituale del popolo. Per questo *Pro hominibus constituitur* (cioè per lor'utile) *in his, quae sunt ad Deum.*

In loc. ad Hebr.

In ep. ad Hebr. 7.

D. Th. in ep. ad Hebr. 5.

Hug. ibi.

Deum, idest in offerentis muneribus, hostiis, & precibus, quæ ducunt ad Deum, & homines Deo reconciliandos.

La terza conditione è, *ut offerat dona, & sacrificia pro peccatis.* Egli ha da offerire a Dio per beneficio universale del popolo, continue orationi, e sacrificij. Il che è significato, quando il Sacerdote alza le mani nella Messa, pregando Dio. *Sacerdos in Missa leuat manus orando* (dice l'Angelico) *ad significandum, quod oratio eius dirigitur pro populo ad Deum.* Conforme quando Moisé, che faceva officio di mediatore tra Dio, e'l popolo, alzando le mani, vincea Israele, e così impetrava da Dio la vittoria de' nemici. *Cum leuaret Moyses manus vincebat Israel.* Si dice nel Levitico: *Rogante pro his Sacerdote, propitius erit Dominus.* Et appresso. *Rogabitque pro eo Sacerdos, & pro peccato eius, & dimittetur.* Perche *Orante Sacerdote pro eis* (espone Ugone) *propitius fiebat eis Dominus.* E se a i Saerdoti dell'antica Legge fù da Dio concessa questa prerogativa d'impetrar cò le loro orationi, e suppliche il perdono de' peccati del popolo; molto più sarà concessa a quei della Legge di gratia, essendo il loro Sacerdotio tanto eccédente, & il loro officio di mediatore tra Dio, e'l popolo, riconciliandolo con la Divina Maestà.

Consideri adesso chi ha da ricevere il Sacerdotio, la gran dignità, alla quale Dio l'elegge, ch'è la maggior, che qui in terra possa conseguir:

Diu. Tb.
3.p.9.83
a.5.ad 5

Cap. 4.

guirsi . Nullam prorsus maiorem valetis acquirere *D. Laur.*
 dignitatem , quàm corporis , & sanguinis Domini *Iust. ser.*
 tractare Sacramenta . Hoc vobis satis sit . L'altezza *de Corp.*
 della sua dignità non è comprensibile , per- *Chr.*
 che eccede ogni considerazione humana . Tran-
 scendit quidquid est , quidquid virtutis est , quidquid
 sanctitatis ; non capit sensus , non scrutatur ratio , mēs
 non attingit humana , quomodo Deus , & Homo , Chri-
 stus Iesus sub panis , & vini speciebus , Sacerdotum
 attrectetur manibus . O Religioso Sacerdote , :
 Cogita quali sis insignitus honore , quali mensa
 fruaris . E se la tua dignità eccede tanto tutte
 l'altre di questa vita , Hoc tibi satis sit . Conten-
 tati di essa , senza ambire cosa alcuna di que-
 sto mondo , perche se consideri bene la tua di-
 gnità , conoscerai , che ti basta , senza cercare
 altro .

Il Sacerdote è un Dio terreno sopra il popo-
 lo Christiano, per la potestà grande, che Chri-
 sto li conferise con maggior vantaggio, che fù
 Moisè sopra Faraone . *Exod. 7.* *Ecce constitui te Deum*
Faraonis . Che fù, come se Dio l'havesse detto .
Vide, attende , & perpende in quali , quantoque gra-
du constitui te . Nam dedi te , ut officio Dei funga-
ris erga Faraonem, quia loco mei constitui te . *Caiet. in*
 E che *cum loc.*
 cosa più propria di Dio , che il perdonare i
 peccati, e mentre questa potestà propria di Dio
 è conferita al Sacerdote , che altro è questo ,
 che esercitar l'officio di Dio verso il popolo ?
 Onde se considererà bene la dignità, e grado ,
 nel quale Dio l'ha posto , elevandolo sopra gli
 al-

altri huomini, trovarà, che fù fatto un'altro Dio sopra di effi.

• Egli è l'Ambasciatore di tutto il genere humano appresso la Santissima Trinità, acciò a nome di tutti i fedeli tratti con Sua Divina Maestà i negotij più gravi, e di maggior importanza del mondo, che sono di riconoscere la soggettione, e vassallaggio, che le creature tutte devono al loro Creatore. Trattasi di pagare in riconoscimento di ciò, il tributo, con offerirli un ricchissimo presente, di renderli gratie de' beneficij, che fa all'universo; impetrar perdono per le tante offese, che se li fanno; domandarli nuovi doni, e rimedij opportuni per tutti i bisognosi; e finalmēte chiederli mezzi efficacissimi per conseguit la gloria. Dal che conoscerà il Sacerdote, di quanta autorità sia, quando stà nell'Altare; quanto gran personaggio rappresenti, e di quanta importanza sianò gli affari, che tratta in quel tempo; poiche stà come un Procurator generale di tutto il genere humano; come Padre commune di tutto il mondo, e come Mediatore fra Dio, e la natura humana. *Medius stat Sacerdos inter Deum; & natura*

Hom. 5. turam humanam, dice Grisostomo: illinc venientia beneficia ad nos deferens, & nostras petitiones

Isa. illuc perferens. E San Lorenzo Giustiniano.

Loc. cit. Sacerdos dum celebrat, mediatoris gerit officium, propterea delinquentium omnium debet esse precator. A questo fine li fù conferita dignità così

securana, questi han da essere i suoi negotij, e

erasi.

ALLA SAGRA SOLITUDINE. LIB. III. 543
trafici , ne' quali deve star continuamente applicato.

CAPITOLO XIII.

Del Sacrificio della Messa .

PER quattro ragioni , ò titoli si offerivano a Dio i sacrificij nell'antica Legge . La prima era in recognitione del supremo dominio di Dio sopra tutte le creature . Ond'era dovere, che l'huomo riconoscendo la sua soggettione , la dimostrasse anco co' segni esteriori del sacrificio . *Ex naturali ratione procedit , quod homo quibusdam sensibilibus rebus utatur , offerens eas Deo in signum debitæ subiectionis , & honoris .* La seconda, per rendere a Dio i dovuti ringraziamenti per i continui beneficij , che l'huomo riceve da sua Divina Maestà, protestando di haver ricevuto ogni cosa dalle sue mani . *Homo ex rebus suis* (soggiunge l'istesso Santo) *quasi in recognitionem , quod haberet ea à Deo , in honorem Dei ea offerebat .* *Secundum illud 1. Paral. Tua sunt omnia , & quod de manu tua accepimus , dedimus .* La terza per sodisfare per i peccati ; placando Idio per mezzo de' sacrificij . La quarta, per impetrar da Dio nuove gratie , e favori: ricorrendo ad esso con i sacrificij , come a Fonte di ogni bene .

Hor tutte queste sorti di sacrificij erano ombra , e figura del supremo sacrificio , che fè
Chri-

D. T. 2.
2. qu. 85.
art. 5.

I. 2. qu.
102. a. 3.

D.T. 1.2 Christo a Dio di se stesso. *Potissimum sacrificium*

cit. est, quo ipse Christus seipsum obtulit Deo, & propter hoc omnia alia sacrificia offerebantur in veteri lege; *Et hoc unum singulare, & precipuum sacrificium, figuraretur tanquam perfectum per imperfectum.* Et

3.p. 9.73 aggiunge in altro luogo. *Quantum ad Christum*
ar. 6. *passum, qui continetur in hoc Sacramento, figura eius fuerunt omnia sacrificia veteris testamenti, precipue sacrificium expiationis, quod erat sollempnissimum.* E però in quest'unico sacrificio della Messa, come più perfetto, & eccellente, e come nella verità significata, e figurata si contengono tutti i sacrificij della vecchia Legge. Onde conchiude il Concilio Tridentino. *Hec Hostia illa est, quæ per varios sacrificiorum nature, & legis tempore similitudines figurabatur; ut potè quæ bona omnia per illos significata, velut illorum omnium consummatio, & perfectio complectitur.*

Sess. 22.
cap. 1.

E però nel sacrificio della Messa concorrono con maggior vantaggio tutti quattro i motivi accennati di offerir i sacrificij a Dio; poiché in esso è il vero, e perfettissimo holocausto mentre in recognitione, e riverenza della grandezza di Dio, niuno holocausto più conveniente se li può offerire, che la Messa. Nella quale se l'offerisce il suo unico figlio, che vale incomparabilmente più di tutte le creature insieme; & insieme protestiamo esser tanta la grandezza del Sourano Signore, che non se l'ha da offerire cosa di minor valore, e dignità. E' anco sacrificio perfetto di rendimento di gratie, e be-

ne-

neficij da noi ricevuti; poiche in questo sacrificio, offeriamo a Dio cosa sì grande, che vale molto più di tutto ciò, che dalla Divina mano habbiamo ricevuto, mentre l'offeriamo il suo medesimo figliuolo.

E' di più perfettissimo sacrificio propitiatorio delle colpe, e peccati, perche Christo Signor nostro, con questo solo sacrificio sodisface per i peccati di tutto il mondo, la qual sodisfattione ci si applica nel sacrificio della Messa. E perciò dice il Concilio Tridentino che questo sacrificio veramente è propitiatorio, poiche, per quello ci son perdonate le colpe per gravi, che siano: *Docet S. Synodus, sacrificium istud, verè propitiatorium esse; huius quippe oblatione placatus Dominus, gratiam, & donum pœnitentiæ concedens, crimina, & peccata, etiam ingentia dimittit. Nam fructus oblationis cruenta, quàm in Cruce obtulit Dominus, per hanc vberimè percipiuntur.* Sess. 22. cap. 2.

Finalmente la Messa è sacrificio efficacissimo per impetrar da Dio tutto ciò, che li chiediamo; poiche che gratia non si otterrà dalla Divina Maestà per mezzo di questo sacrificio, in cui si offerisce il Figliuolo di Dio con tutto il tesoro de' suoi meriti? Ben possiamo dir con l'Apostolo. *Qui proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum; quomodo non etiã cum illo omnia nobis donavit?* Se Dio ci diede il tutto con darci il suo Vnigenito Figlio, come possiamo dubitare, che quell'infinita pietà non

fià per darci quanto per mezzo suo li chiedremo, mentre da noi riceve un presente di tanto valore . Onde conviene , che il Sacerdote quando celebra si ricordi di queste quattro cose, per ottener da Dio le gratie, che domàda .

E conforme Christo Signor nostro esercitò nella Croce l'officio di Sacerdote , e di sacrificio, così ambedue cose fa nell'Altare per ministerio del Sacerdote ; essendo esso il principal Sacerdote, che offerisce i vi se stesso al Padre , benchè il modo sia differente nella Croce , e nell'Altare. Onde dice l'istesso Concilio . *Vna, eademque est Hostia, idemque nunc offerens Sacerdotum ministerio, qui seipsum tunc in Cruce obtulit; sola offerendi ratione diuersa .*

Di più fa nel Cielo appresso il suo Padre l'officio di Sacerdote a beneficio nostro. Il che ci insinua l'Apostolo in quelle parole. *Vnde, & saluare in perpetuum potest accedentes per semetipsum ad Deum , semper viuens ad interpellandum pro nobis .* E siegue incontranente: *Talis enim decebat , vt nobis esset Pontifex .* Poiche il suo Sacerdotio è perpetuo. *Eo quod maneat in æternum, sempiternum habet Sacerdotium .* E come sempre vive, sempre fa anco l'officio di Sacerdote. Onde Gaetano sù l'accennate parole, dice. *Apostolus loquitur de Iesu , quatenus Pontifice, cuius officium est postulare a Deo pro accedentibus ad Deum per ipsum.* E l'istesso Autore accenna, in che modo Christo faccia questo officio appresso il suo Padre. *Postulat autem pro suis membris Iesus in Cælo*

Loc. cit.

Ad Heb.
br. 7.

Cælo existens, tùm factò, monstrando signa passionis, tùm merito, offerendo pietatem, qua passus est pro illis. Dice anco San Gregorio. Sine intermissione pro nobis Holocaustum Redemptor immolat, cap. 9. qui sine cessatione Patri suam pro nobis Incarnationem demonstrat. Non cessa mai di offerire quest'holocausto di se stesso, e di far officio di Sacerdote appresso il Padre per beneficio della sua Chiesa. Ultimamente San Tomaso aggiunge. Interpellat autem pro nobis primò humanitatem suam, quàm pro nobis assumpsit, representando, item sanctissimæ animæ suæ desiderium, quod de salute nostra habuit, exprimendo, cum quo interpellat pro nobis.

In eum loc. ad Heb. lec. 4.

Come persevera in Christo l'istesso eccessivo amore, co'l quale si offerì nella Croce al Padre, e volle morir per la nostra salute; quest'istesso amore, e desiderio del nostro bene, il muove a continuare nel Cielo l'officio di Sacerdote, rappresentando all'istesso suo Padre, quanto oprò per la nostra Redentione, & ottenendo da lui il rimedio de' nostri bisogni. Ma con modo particolare il fa, al parere di S. Lorenzo Giustiniano, nel tempo, che si fa il sacrificio della Messa. *Cum in Altari Christus immoletur, clamat idem Redemptor ad Patrem, corporales suas cicatrices ostendens, quatenus ab aternis supplicijs sua homines interpellatione custodiat*, poiche a questo fine volle risorgere con le cicatrici, acciò mostrandole al suo eterno Padre, lo placasse, & ottenesse per noi le sue divine gratie, e bene-

Serm. de Corpor. Christi.

dittioni , *Christus cum cicatricibus surrexit* (dice il Santo Dottore) *ut Patri pro nobis supplicans , quale genus mortis pro homine pertulerit , semper ostendat .*

Di modo, che la Messa non solamente è memoria, e rappresentatione di quel sacrificio, in cui Christo si offerì in Croce al Padre per i nostri peccati; ma è l'istesso sacrificio, che all' hora fù offerto; e quello, che offerisce adesso questo sacrificio della Messa, è quel medesimo, che l'offerì nella Croce . E però il medesimo Christo è il sacrificio, & il Sacerdote, che offerisce ogni giorno se stesso nella Messa al Padre eterno per ministero de' Sacerdoti. Onde il Sacerdote, che dice la Messa, rappresenta la persona di Christo, e come ministro, & istromento suo, & in suo nome offerisce questo sacrificio, quale ha la medesima virtù, il medesimo valore; & è sì accetto, e caro al Padre eterno, come fù quello della Croce. Dove però questo sacrificio fù cruento, e sanguinolento; perche Christo era all' hora passibile, e mortale; E questo della Messa è sacrificio incruento, cioè senza spargimento di sangue, perche adesso Christo è glorioso. E perche lui era Sacerdote in eterno, volse che nella Chiesa vi fosse questo sacrificio *vsque ad consummationem seculi*, acciò la sua virtù si applicasse a ciascheduno in particolare, e con efficacia. Onde dice l'accennato Concilio che Christo Signor nostro lasciò alla sua Sposa questo visibile sacrificio, acciò si ricordassi

di

di quel sacrificio cruento, & insieme per mezzo dell'incruento ci si applicasse la sua virtù in remedio de' difetti, che quotidianamente commettiamo. *Vt eius memoria in finem vsque seculi permaneret; atque illius salutaris virtus, in remissionem eorum, quæ à nobis quotidie committuntur peccatorum applicaretur,* poiche come dice S. Tomaso, *Quia fructu Dominicae Passionis quotidie indigemus, propter quotidianos defectus, quotidie in Ecclesia regulariter offertur.*

Seff. 22.
cap. 1.

3. p. q. 83
ar. 2.

CAPITOLO XIV.

Della perfezzione della vita, che richiede l'officio del Sacerdote.

Essendo il Sacerdotio la cosa più alta, & eccellente, di quanto Dio ha posto nella natura humana, siegue, che la bontà, e santità de' Sacerdoti dev' essere eminente, e tale, che serva di Regola, per viver bene, a tutti gli altri stati inferiori, poiche come dice l'istesso Concilio. *Nihil est, quod alios magis ad pietatem, & Dei cultum assidue instruat, quam eorum vita, & exemplum, qui se Divino ministerio dedicarunt. Cum enim à rebus seculi in altiorem sublatis locum conspiciantur, in eos tanquam in speculum, reliqui oculos conjiciunt; ex hisque sumunt, quod imitentur.* Il che ha maggior forza nel Sacerdote Religioso. Conoscendo questa verità molti huomini di gran perfezzione, ricusarono di esser pro-

Seff. 22.
ca. 1. de
Refor.

mossi al Sacerdotio; e tralasciando altri, basterà l'esempio lasciatoci dal Padre San Francesco, il quale essendo Diacono, & esortandolo gli altri Religiosi a prendere il Presbiterato, mentre di ciò pensava, l'apparve un'Angelo con un vase di acqua lucida in mano; e li disse: Francesco l'anima del Sacerdote, così pura, e chiara ha da essere, come quest'acqua. Dalle quali parole atterrito il Santo, mai volse acconsentire di esser promosso al Sacerdotio.

*In ep. ad
Hebr. 7.
lect. 4.*

Quattro cose ricercava Iddio (dice San Tomaso) da' Sacerdoti dell'antica Legge; cioè la santità, l'innocenza, che fossero senza macchia, e che non si meschiassero con huomini macchiati. Quanto più devono abbondare queste quattro conditioni ne' Sacerdoti della nuova Legge, mentr'essi nella dignità del Sacerdotio eccedono tanto quei dell'antica Legge? Questa gran purità, e perfettione de' Sacerdoti è significata in quella sacra cerimonia, che si usa nella Messa, di lavarsi l'estremità delle dita, prima di offerire il santo sacrificio. *Fit propter significationem* (dice il Santo Dottore) *quia ut Dionysius dicit, extremitatum ablutio significat emundationem, etiam à minimis peccatis, secundum illud Io: qui lotus est, non indiget, nisi ut pedes lauet, & talis emundatio requiritur ab eo, qui accedit ad hoc Sacramentum; Quæ ablutio sufficit ad significandam perfectam emundationem. Cum enim manus sit organum organorum, omnia attribuuntur manibus, unde in Psal. dicitur, lauabo inter innocentes manus meas.*

*3. p. q. 83
a. 5. ad 1*

Se il Sacerdote ha la potestà grande, che Christo li conferi di absolvere i peccati, e collocar l'istesso Christo sotto le specie di pane, e di vino, come non sarà perfettissimo, esemplarissimo, e Maestro di ogni virtù? Se lui come amico, e familiar di Dio, ogni giorno mangia alla mensa dell'Agnello Immacolato, di maniera, che de' Sacerdoti si ponno dire quelle parole dell'Apocalisse: *Beati, qui ad Cenam Agni vocati sunt.* Come non faranno ogni sforzo per comparire in quel convito più adorni, e riguardevoli nell'anima, che sia possibile, e simile per le virtù a quel Signore, che lo banchetta, in modo, che conforme il Sacerdote l'imita nell'ufficio, e ministero Sacerdotale, l'imiti anche nella carità accesa, e smisurata, con cui diede se stesso per la salute degli huomini?

Se Dio ricercava tanta santità da' Sacerdoti dell'antica Legge. *Sancti erunt Deo suo, & non polluent nomen eius; incensum enim Domini, & panes Dei sui offerunt, & ideo Sancti erunt; sint ergo Sancti, quia ego Sanctus sum.* Che santità ricercarà Dio dalli Sacerdoti del nuovo testamento, che tanto eccedono quei della Legge antica. La santità oltre all'astenersi dal male operare, richiede l'esercitio delle virtù più segnalate. *Sanctum non sola munditia peccatorum facit, sed quaedam eminentia, & excellentia magna virtutum, presentia spiritus, & bonorum omnium opulentia.* Ne i secolari si tolera una vita ordinaria, meschiata con imperfettioni, per gli af-

Levit. c.
21.

Cbristof.
hom. 7.
in ep. ad
Hab.

fari, & impedimenti del secolo; ma il Sacerdote essendo l'habitatione ordinaria, dove di continuo habita Dio, fa di mestiere, che stia anco di continuo purgata, e netta da ogni imperfettione, a proportione della grandezza, e Maestà di un Rè sì potente. Sopra ogni cosa ci deve spaventare il modo, con cui chiede Dio da noi Sacerdoti questa santità, perche dice: *siate Santi, come io son Santo.* E ci propone il più alto esemplare, che imaginar si possa, perche i Sacerdoti son chiamati a perfettioni altissime, delle quali son fatti capaci per l'officio, & ordine, che hanno.

Se l'altezza della dignità del Sacerdote ricerca in lui tanta perfettione, e santità, mentre ogni dì alloggia nell'anima sua l'istessa santità; che maraviglia è questa, che doppo tanti anni, ch'esercita quest'ufficio così eminente, stia nondimeno senza alcun miglioramento de' suoi costumi, e forse con minor disposizione al bene, che quando celebrò la prima Messa. Dove sono in lui quei gradi di gratia, virtù, e perfettioni, alle quali douria esser giunto, mentre i Sacramenti, tutte le volte, che senza peccato mortale si prendono, aumentano la gratia, la carità, e l'altre virtù. Se Dio è fuoco brugiante, e consumante, perche purga, e consuma i peccati; *Dens dicitur ignis consumens, quia purgat peccata, & quasi consumit illa.* Come habitando Dio nel Sacerdote, così continuamente non consuma le sue imperfettio-

D. Tb. in
Epist. ad
Hebr. c.
11. lec. 5

tioni, con riscaldar di più, e mollificare la durezza del suo cuore. E se egli è l'istessa carità, & amore, come non lo sveglia ad amare, e servire con ogni puntualità, e perfezione?

Se la qualità di questo cibo, a differenza del cibo corporale, è di convertire, e mutar chi lo riceve, nella somiglianza dell'istesso cibo, rendendolo un'istessa cosa per affetto con lui; come dopo tanti anni, che il Sacerdote continuamente si ciba con questo cibo sì potente, e perfetto, non si è reso simile ad esso, partecipando la sua bontà, e santità? *Hæc est differentia inter comestionem corporalem, & spiritualem; quia ibi cibus comestus transit in substantiam, & nutrimentum comedentis; hic vero comedens incorporatur Christo, & transit in amorem, & unitatem spiritus Christi. Idem dictum fuit B. Augustino: Non ego mutabor in te, sed tu mutaberis in me, id est in mei similitudinem, scilicet bonitatem, & sanctitatem, &c. Sicut ignis ferrum sibi in similitudinem conuertit.* Se questo cibo causa spiritualmente nell'anima tutti gli effetti, che il cibo corporale produce in chi lo riceve, come l'anima del Sacerdote stà tanto languida, e fredda, nella via dello spirito senza niuno vantaggio? *Omnem effectum, quem cibus, & potus materialis facit, quantum ad vitam corporalem (quod scilicet sustentat, auget, reparat, & deletat) hoc totum facit hoc Sacramentum quantum ad vitam spiritualem.* Per certo bisogna confessare, che la sua infermità sia assai incurabile, mentre un medi-

Bona. de
prepar.
ad Miss.
cap. 7.

S.T. 3. p.
q. 79. a. 1

camento sì efficace, e di continuo applicato, non fortisce il suo effetto.

La radice di questa grave indisposizione, sarà per certo, perche gli affetti terreni, & i trattenimenti, ch'esso cerca nelle cose esteriori, lo tengono come legato, & applicato ad esse, e scordato della dignità, & obligatione del suo stato, e delle cose di Dio. E benchè l'irreverenza, con la quale celebra, non impedisca del tutto l'aumento della gratia, lo scema però, e fa, che sia assai tenuo. Onde dice il Maestro Soto. *In Sacerdotibus tepidè celebrantibus. augmentum gratiæ est tenuissimum. Item fervor charitatis remittitur per peccata venialia, quæ sunt quotidiana, & ideo videtur languere Gratia, & Charitas.* Dove si deve notare, che il Sacerdote, che celebra con poca riverenza, si priva di due sorti di aumento di gratia. Il primo è quello, che si chiama *ex opere operantis*; perche esercitandosi, quando celebra, in atti virtuosi, haurebbe acquistato maggior aumento di gratia. L'altro è *ex opere operato*; qual'aumento corrisponde anco alla disposizione di chi celebra, e cresce secondo l'intensione d'essa. Onde chi sta distratto colpabilmente in quel tempo, riceve solamente quel tenuissimo aumento.

Di più se priva dell' effetto proprio di questo Sacramento, ch'è una refettione, ò rinfresco spirituale, che l'haurebbe fatto correre nella via della virtù; e però il Sacerdote, che non

spe-

In 4. sct.
dist. 1. q.
2. art. 8.

sperimenta simile rinfresco, deve applicarlo alla sua negligenza, alla poca riverenza, e poca attenzione, con cui tratta questo Sacramento. Benche Dio per suoi fini occulti, soglia sottrarre qualche volta, anco a gl'animi divoti simile refertione. *Effectus huius Sacramenti* (dice il nostro S. Maestro) *non solum est adeptio habitualis gratiae, vel charitatis; sed etiam quadam actualis refectio spiritualis dulcedinis, quae impeditur, si aliquis accedat ad hoc Sacramentum, per peccata venialia distractus; non autem tollitur augmentum habitualis gratiae, vel charitatis.*

3. p. qu.
79. ar. 8.

Per quest'istessa ragione, non ostante, che questo Sacramento, come sacrificio, sia d'infinito valore; poiche in esso si offerisce a Dio il proprio Figlio, nondimeno è sodisfattorio attualmente conforme la divotione, & affetto del Sacerdote. E rende di ciò la ragione il Santo Dottore. *In satisfatione magis attenditur effectus offerentis, quam quantitas oblationis; quamvis ergo haec oblatio ex sui quantitate sufficiat ad satisfaciendum pro omni poena; tamen sit satisfactoria illis, pro quibus offertur, vel etiam offerentibus, secundum quantitatem suae deuotionis, & non pro tota poena;* perche l'applicazione di questo sacrificio si modifica dalla divotione, & affetto del Sacerdote, che l'offerisce. Perciò disse Christo di quella vedova, che offerì solo due danari nel Tempio, che hauesse offerto ella più di quei, che abbondantemente posero; perche il suo affetto, e divotione era maggior di quella

3. p. qu.
79. ar. 3.

la

Luc. 12.

la degli altri. *Verè dico vobis, quia vidua hæc pauper plus quàm omnes misit, idest ex maiori affectu, espone Ugone; poiche Dio, come nota S. Geronimo, non quantum, sed ex quanto desiderio dederis, considerat.* Risetta hora il Sacerdote, che indivotamente celebra, sopra la perdita grande, che fa, e per se, e per quei, per i quali offerisce questo sacrificio.

De præ-
parat. ad
Miss. c. 5.

La radice di tanto male nel Sacerdote è assegnata da S. Bonaventura. *Peccata venialia, per negligentiam, & otium multiplicata; & etiam per inconsiderationem, ac per distractionem male consuetudinis, licet non occidant animam, tamen reddunt hominem tepidum, grauem, & obnubilatum, & indispositum, & ineptum ad celebrandum; nisi dicti pulveres per flammam charitatis consumantur; idè caue ne nimis tepidus, & inordinatus accedas, & inconsideratus; quia indignè sumis, si non accedis reuerentè, circumspèctè, & consideratè.* Consideri il Sacerdote a quanti pericoli si espone, celebrando senza divotione. Simili peccati veniali son le sanguisuche, che succhiano da esso la buona disposizione, e riverenza dovuta a questo Sacramento; demeritando per effi, gl'aiuti attualì, che sono necessarij per poter celebrar divota, & attentamente. E sino che li scancellarà, starà sempre infermo, & indisposto attualmente per accostarsi all'altare degnamente. E però la sua soillecitudine, se vorrà partecipare abbondantemente i maravigliosi effetti di questo Sacramento, e
sen-

senza esporfi a tanti pericoli, ha da essere d'applicarsi efficacemente a togliere simili impedimenti. In questo ha da porre ogni vigilanza, e studio, altrimenti sempre sarà indivoto, & irreverente circa il ministero di questo Sacramento.

Senta poi il Sacerdote, che potendo celebrare, e non sta legitimamente impedito, lascia di farlo, di quante benedictioni si privi.

*Privat se ex pluribus provenientibus ex Sacra-
Communionem, quae sunt peccatorum remissio, somn-
tis mitigatio, mentis illuminatio, interior refectio,
Christi & corporis eius mystici incorporatio, vir-
tutum roboratio, contra diabolum armatio, Fidei
certitudo, spei elevatio, charitatis excitatio, deu-
otionis augmentatio, & Angelorum coniuatio.*

Bona-
loc. cit.

Di tutti questi effetti si fa partecipe il Sacerdote, che divotamente celebra; e di tutti essi chi non celebra, si priva, e di molti d'essi chi celebra indivotamente.

CAPITOLO XV.

*Della preparatione da farsi per celebrar
la Santa Messa.*

Q Vanto è più degno, e più alto il negotio; ò opra, che uno ha da fare, si ricerca ancora a proportionem la diligenza, & attentione, che deve porre in farla. Et essendo la celebratione della Santa Messa, l'opra più suprema,

ma, che si faccia nella Chiesa militante, è di dovere, che il Sacerdote ponga in ciò tutta la sua diligenza, & applicatione possibile per farla nel modo conveniente. Se le cose Sante non s'hanno da trattar, che santamente; hor un'opra, in cui intervienel'istesso Figlio di Dio, che dal Cielo discende a racchiuderli sotto le specie Sagramentali, che divotione, amore, & applicatione non ricercherà nel Sacerdote, che fa quest'opra così tremenda? Onde il Concilio Tridentino dice. *Si non licet ad Sacras vllas*
Sefs. 13. functiões quempiam accedere, nisi sanctè; certè
cap. 7. quò magis Sanctitas, & Diuinitas Cœlestis huius
Sacramenti, viro Christiano comperta est, eò dili-
gentius cauere ille debet, ne absque magna reueren-
tia, ac sanctitate ad id percipiendum accedat.
 Questo milita più nel Sacerdote, il quale non solo si ciba di questo Sagramento, ma di più è il Ministro, che opira in esso cose tanto maravigliose.

Comandò Dio a Moïse, che santificasse il popolo per ricevere la Legge, mentre l'istesso Dio, dovea scendere, e comparir fra di loro. *Vade ad populum, & sanctifica illum hodiè, & cras, lauentque vestimenta, & sint parati in diem tertium. Die enim tertio descendet Dominus coram omni populo super montem Synai.* Fin le vesti volea Dio, che il popolo lavasse, e mondasse; e la ragione di tanta preparatione, e santità era la venuta dell'istesso Dio, che ricercava tutto questo, nella cui presenza non era
 con-

convenevole , che comparisse cosa sconcia per minima, che fosse. Obedì Moïse, e santificò il popolo : *Descenditque Moyses de monte ad populum, & sanctificavit eum.* E benchè non si dica

espressamente , che cosa facesse Moïse per santificar il popolo , con gran fondamento spiega Gaetano quello , che poteva essere .

Quid fecerit Moyses sanctificando populum , non est scriptum ; suspicor autem nihil aliud fecisse , *In eum*

quam monuisse ad munditiam tum animi , tum corporis, ut essent parati ad occurrendum Deo in die tertia . L'esortò alla purità dell' anima , e del

corpo , acciò stassero disposti per incontrarsi con Dio . E se questo Signore per una sua venuta in apparenza, ricercò in quel popolo tanta purità, e dispositione, che divotione, e pre-

paratione ricercarà nel Sacerdote , che ogni giorno lo fa scendere realmente dal Cielo , lo tiene nelle sue mani, sotto quelle specie Sagramentali, nelle quali sta l'istesso Dio , come suo

cibo , per cibarlo con la sua propria carne , e sangue . Se l'ombra ricercava tanto , la verità

istessa, che ricercarà?

Non è gran maraviglia , che si richieda in atto tanto grande, com' è il celebrar la Messa , sì diligente esame de' peccati, anche veniali, &

attual consideratione de' misterij , come s'è detto con S. Bonaventura nel precedente Capitolo ; perciòche chi considera la grandezza, e Maestà di questo Signore, e la riverenza, con

che assistono alla sua presenza i Serafini, non-
sti-

stimarà sia troppo il chiedere dal Sacerdote preparatione tale , da cui nasca purità, attenzione, riverenza, e stupore, considerando l'infinita bontà, che mostra Christo nel domesticarsi tanto con gli uomini .

E benchè la buona dispositione , che si richiede in un Sacerdote per trattar fruttuosamente misteri sì alti, habbia da venir dall'istesso Dio ; e però la prima diligenza haurà da porre in conoscere humilmente la sua debolezza, & insufficienza, pregando con istanza, & ardenti desiderij l'istesso Signore , perche si degni donarli quella dispositione , ch'egli ricerca: cò tutto ciò vuole, che lui mentre è prevenuto co'l lume della Gratia, opri dal canto suo ciò che può . Onde il Signore ci invita , e conforta a prepararci per questo effetto .

Amos. 4.

Israel preparare in occursum Domini tui , acciò il tuo Signore, che viene a trovarti , ricevi con ogni auidità , & amore .

E discendendo al particolare : La prima dispositione , che si ricerca in un Sacerdote è, che la sua vita corrisponda alla sublimità de i Sacrosanti misteri, ch'ha da trattare . Di maniera che tutta la sua vita ha da essere un continuo preparamento per celebrare ; procedendo in tutti i suoi andamenti con tanta cautela , e circospezzione , che senz'altro ostacolo possa dir Messa, ricordandosi il giorno, che ha detto Messa , che il di seguente ha di nuovo a celebrare .

La

La seconda cosa è la rettitudine, e purità dell'intentione per poter celebrar degnamente, rettificando la sua azione con indrizzarla all'honor, e gloria di Sua Divina Maestà, e per sodistar al culto di Latria, che gli si deve, desiderando, che sia glorificato, e santificato il suo nome; poiche questo culto con niun'altra funzione sagra a Dio, tanto compitamente si rende, quanto con offerirli in sacrificio il corpo, e sangue pretioso di Christo con tutti i suoi meriti.

La terza è, che l'anima non solamente da i peccati mortali, ma anco da veniali si liberi co'l Sacramento della Penitenza, dovendo esser tanto puro il Sacerdote, ch'anco da i peccati veniali si senta la coscienza netta; perciò il Salvatore prima di porgere il suo corpo pretiosissimo a i discepoli, benché essi fossero mondi, volse lavarli i piedi, per significare, che per ricevere il corpo di Christo non basta qualsivoglia nettezza, ma bisogna, che sia perfetta, & esquisita. *Qui mundus est, non indiget, nisi ut pedes lauet, & vos mundi estis.* Per i piedi, misticamente s'intendono gli affetti dell'anima, che s'imbrattano co'l commercio delle cose terrene, & in quelli dev'ella purificarsi, e nettarsi.

Ultimamente deve prepararsi con le sante meditationi, & orationi prima d'andar a celebrare, sfuggendo quanto sarà possibile, qualsivoglia cosa, che li può impedire l'actual confide-

sideratione, & applicatione ad un'opra tant' eccellente, che v' a fare .

S'infersce da quel che s'è detto quanto sia riprensibile il Sacerdote, che v' a celebrare senza attual divotione, e preparatione , non riflettendo sopra quell'infinita Maestà del suo Dio, che fa scendere dal Cielo nelle sue mani. Facendo l'attione più suprema per una mera consuetudine, e come se fosse un'attione ordinaria . Questa corrispondenza merita quel Dio , che con tanta carità morì per noi , e prima della morte lasciò questa suprema autorità alla sua Chiesa ? Che maraviglia , che un Sacerdote non si è approfittato nella via della virtù, dopò tant'anni, che celebra, se con tante negligenze , e distrattioni tratta il supremo Sacramento , che fù istituito da Christo per renderlo simile ad esso ? nè meno si guarirà da questa infermità, finche efficacemente si risolverà a prepararsi con ogni verità, e con la dovuta consideratione, che ricerca la dignità di questo misterio .

Se gli effetti di questo Sacramento sono così eccellenti , che canta la Chiesa . *In quo purgantur peccata , virtutes augentur , & mens omnium spiritualium charismatum abundantia impinguatur* ; che vuol dire , che il Sacerdote , che celebra ogni giorno non si emenda , nè acquista una virtù . Questo per certo non procede dal Sacramento, che op'ra i suoi effetti nell'anime ben disposte; ma dal non haver egli la vo-

lon;

lontà ben disposta . Che cosa è più da temere , che andar ogni giorno al fonte delle grazie , alla mensa degl'Angioli , & alla bottega di tutte le medicine , e dopò tant'anni star sì secco , e digiuno , e così debole , e pieno d'infermità , come sempre ? Oimè , ricevere Dio ogni giorno , e non emendarfi ; ricevere ogni giorno l'istessa santità , e non santificarsi ; ricevere ogni giorno il suo Giudice , e non temerlo più ; nodrirsi ogni giorno del pane degl'Angioli , e nõ imitarli nella vita ; far ogni giorno cõsacrando , il più stupendo miracolo del mondo , e non cavarne frutto per l'anima ; che cos'è questa ? chi non stupisce , esclamando , quanto grandi siano i giudicij di Dio , permettendo che quello , che fù istituito per la salute , e perfezzione , sia occasione a molti di dannatione ; *Mors est malis , vita bonis* .

Nasce per lo più questa stravaganza , perche il Sacerdote senza riflessione , dovunque si trova , di là si leva , e va a celebrare , ò stia parlando , ò occupato , ò distratto in altri negotij temporali : di modo che con l'istessa inconsideratione , e trascuraggine , che andaria a fare un'attione ordinaria , con l'istessa preparatione va alla mensa del Signore a mangiar' il pane degl'Angioli ; e questa è la ragione , perche dopò tant'anni si trova tanto poco aiutato con l'uso di questa medicina . Se quel Santo huomo disse , sapendo che un Sacerdote , finita la prima Messa , era passato all'altra vita , che por-

rava seco gran conto da rendere a Dio ; perchè celebrò una sola Messa ; che conto rigoroso , e formidabile dourà rendere il Sacerdote , che tant'anni ha celebrato , quasi ogni giorno con tanta negligenza , & irriverenza , e senza profitto spirituale ?

Si rende anco riprensibile per la troppa acceleratione della Messa . Ha tutto il giorno per le conversazioni , ò altri affari ; e pare che solamente li manchi il tempo per la celebratione della Messa . Tutta la sollecitudine è di finirla presto . Quest'è la gravità , e maturità , che ricerca l'altezza di questo misterio ? le cerimonie poi , che si fanno in essa con tanta velocità , e così indovotamente , che molte volte gl'istessi secolari ne restano poco edificati . Nasce tutto questo , perchè il Sacerdote non sta in quello , che fa ; poichè benchè il corpo stia sù l'altare , il suo cuore sta disperso fuori , e però non attende a quello , che fa ; e' l fa oprare per mera consuetudine . E come in pena della sua poca preparatione , si vede privo degli aiuti attuali , ogni cosa va sconcertatamente .

Per consolatione del Sacerdote aggiungeremo , che benchè questo Sacramento , ricevendosi come nutrimento dell'anima , suppone la vita della gratia in chi lo riceve , mentre è *Sacramentum vivorum* , nondimeno conferisce per accidens la prima gratia , e la remissione de' peccati , cioè quando uno , che sta in malo stato , e lo riceve *bona fide* , senza rimorso , & affetto

to di peccato mortale, e prima si dispone con atti di divotione, e riverenza. *Potest hoc Sacramentum operari remissionem peccati, perceptum ab eo, qui est in peccato mortali, cuius conscientiam non habet; forte enim primò non fuit sufficienter contritus; sed deuotè, & reuerenter accedens, consequetur per hoc Sacramentum gratiam charitatis, qua contritionem perficiet, & remissionem peccati.* Questo si dice, acciò il Sacerdote prima di comunicarsi procuri far simili atti di divotione, e riverenza verso questo Sacramento, che così camminerà più sicuramente, e supplirà, se qualche difetto fusse successo nel Sacramento della Penitenza. Et essendo quel tempo tanto opportuno per negotiar cò Dio, sarà bene, ch'egli si serua di quella congiuntura, ricevendo il suo Signore con gran fiducia, e che per mezzo di questo Sacramento placarà l'ira del Padre eterno, pagarà i debiti de'suoi peccati, & otterrà i doni, e gratie, che li domàdarà.

Da quello, che s'è detto in questi quattro Capitoli, conoscerà il Religioso, che di prossimo dourà prendere il Sacerdotio, quanto li sia necessario di far prima gli Esercitij spirituali. Conoscerà anco la gran perfettione, che ricerca in lui esercitar una carica tanto superecedente. Si ritiri dunque prima, e rifletta molto bene sopra il formidabile peso, che gli si ponerà sopra le spalle, acciò questa dignità non li sia occasione di maggior dannatione, non corrispondendo all'obbligo del suo stato.

D. Th. 3.
p. qu. 79.
art. 3.

CAPITOLO XVI.

Dell' Amore, che dimostrò Christo nell' Istituzione del Santissimo Sacramento .

BEnche Christo Signor nostro sempre amasse cordialissimamente i suoi Discepoli; nondimeno li diede maggior segno del suo amore nell'ultima Cena . Onde dice l'Evangelista Giovanni . *Cum dilexisset suos, in finem dilexit eos.* Perche le cose maggiori si riservano per l'ultimo, acciò restino più impresse nell'anima . *Cum multa signa ostenderit eis antè, (in finem) idest circa mortem, maiora eis signa dilectionis ostendit ; quasi diceret ; non tunc necessarium fuit vobis , vt ostenderem, quantum vos diligerem, nisi in recessu, vt sic amor, & memoria mei in cordibus vestris profundius imprimeretur .* Tra tutti i segni di maggior carità, ch'il Signore ci diede in questo tempo , fù assai segnalato quello dell' istituzione del SS. Sacramento , dando in ciò maggior segno dell'amor suo .

Poiche il segno principale del vero amante è desiderar l'unione, e medesimarsi con quello, che ama ; e però chi ama, tiene posti tutti i suoi sentimenti nella cosa amata , e si trasforma in essa . Hor questo principal' effetto d'amore ci dimostrò Christo in questo Sacramento , mentre fù istituito per trasformare spiritualmente in se quello , che lo riceve con divozione, & amore; cioè per unirsi, & incorporarsi.

e far-

e farsi un'istessa cosa cō lui. E questo è quello ;
 che dicel'istesso Christo. *Qui manducat meā car-*
nē, & bibit meū sanguinē, in memanet, & ego in illo.
 Onde l'effetto proprio di questo Sagramēto è
 di trasformar l'huomo in Dio, e renderlo a lui
 simile. E questo accade per la differēza, che v'è
 fra il cibo corporale, e spirituale; perche al pri-
 mo, l'istesso che si ciba, dà vita; ma questo cibo
 spirituale è quello, che dà la vita a chi lo rice-
 ve, e però lo trasforma, e se lo fa simile. *In ciba-*
tione corporis, ratio viuendi ex parte māducantis se *Calet. in*
tenet; & ex ipso prouenit, quod cibo communique- *illud 10.*
tur vita; in manducatione autem hac, vita commu- *6. qui mā-*
nicatur ex cibo manducato; ita quod vita se tenet *ducat me*
ex parte Iesu, qui manducatur uiuus. *&c.*

In questo dimostrò Christo la sua somma
 liberalità, & eccessivo amore verso l'huomo .
 Onde dice S. Tomaso . *Summus Diuinæ libera-*
litatis gradus est, quod dat homini corpus suum
in cibum; & in hoc est expressio summæ largitatis,
& præcipui amoris. E rende la ragione . *Ma-*
gnum est dare se in socium peregrinationis, & in
seruum necessitatis; maius in pretium Redemptio-
nis; tamen tale donum adhuc est in aliqua separa-
tione ab eo, cui datur; sed cum datur in cibum;
datur non ad separationem aliquam, sed ad omni-
modam vnionem; vniuntur enim in vnitatem cor-
poris, cibus, & sumens, & sic apparet in tali do-
no summa largitas Diuinæ Bonitatis. Si come
 del cibo, e di chi lo mangia si fa una cosa me-
 desima; così ancora in questo modo si fa dell'

anima, e di Christo, mutandosi ella in lui, non per natura, ma per amore, e somiglianza di vita. E perciò in questo Sacramento dimostrò Christo Signor nostro la sua somma liberalità verso l'huomo. Passa innanzi il Santo.

Opus. 50
cap. 5. *Non sufficit liberalitati Divinae, quod in hoc Sacramento, vel in cibo intellectum illuminat, quod affectum sanat, quod memoriam delectat, quod totum hominem in bono confortat, & corpori suo mystico associat; quin insuper Deo assimilet in presenti per gratiam, & in futuro per gloriam; non enim potest ulterius promoveri.* Che amor fù già mai, che facesse simili effetti, come fa Christo per mezzo di questo Sacramento, il quale dopò tant'altri buoni effetti, fa tra tutti due un medesimo cuore, & un'anima stessa, & un medesimo modo di vivere, per la participatione d'un medesimo spirito, rendendo l'huomo simile all'istesso Dio. Hor che cosa più di questa si deve stimar, & haver in preggio.

Il secondo contrasegno d'amore è di vivere nella memoria dell' Amato, e cercar che sempre si ricordi di lui. E per questa ragione quei che s'amano tra loro, quando si separano, si lasciano l'un l'altro alcuni segni, o memoriali, quali conservano questa memoria; per il medesimo fine dunque ordinò parimente il Signore questo Sacramento, acciò che in assenza sua fosse memoriale della sua persona, e così havendolo instituito, disse, *Hoc facite in meam commemorationem.* Volse questo Divino Aman-

te, che il cuore della sua Sposa ardesse nella carità, & amor verso lui, & a questo fine, dice, che scese dal Cielo. *Ignem veni mittere in terrā; & quid volo, nisi ut accendatur?* E per conseguirlo, lasciò questo suegliatojo della memoria della sua passione; non essendovi cosa, che così accenda il cuor humano ad amarlo, quanto la rimembranza di quello, ch'egli oprò per la salute nostra. *Ignem veni mittere* (spiega Sã Tomaso) *idest causam amoris misi in mundum, beneficio passionis, que si piè recordata fuerit, amore magno cor accendit.* Perciò ci lasciò quest'incentivo, acciò ricordandoci di tutto questo, l'amassimo; poiche il vero amore ha da esser reciproco, & ogn'altra paga si stima piccola.

Il terzo segno del vero amore è far bene alla persona amata, e sempre oprare, & affaticarsi per beneficarlo. E quali maggiori beneficij, che doni più grandi si ponno imaginare di quelli, che Christo ci dà in questo Sagramēto, poiche in esso ci dà l'istessa carne, e sangue suo, & il premio che con l'istesso sangue ci acquistò, mentre chi degnamente riceve questo Sagramento, si fa partecipe di tutti i beni, meriti, e tesori di Christo, secondo la dispositione di ciascuno. Onde tutte le volte, che ci avviciniamo a questo Sagramento, ci avviciniamo a por la bocca nel Costato di Christo, e ci poniamo a bere il suo pretioso sangue, e siamo partecipi de' suoi tesori. Ivi l'anima riceve la refettione spirituale, cresce nell'amicitia del

fuo Sposo, acquista forze per combattere contro il nemico, si munisce, e fortifica contro di esso, e sperimenta la suavità dello spirito di Dio. Et un bene tanto grande li preparò il suo Sposo, quando a lui stavano preparando i maggiori tormenti, e dolori del mondo. Come questa memoria non accenderà il cuor Christiano a renderli il contraccambio con amarlo.

Il quarto segno d'amore è desiderar la presenza dell' Amato; nõ potendo sopportar il tormento della sua assenza, perche la conditione del vero amore è cercar di tener presente la cosa amata, e compiacerfi di sua presenza, e compagnia; per tal cagione questo divino Amante institui questo divinissimo Sacramento, in cui stà egli medesimo realmente, per restar tra di noi, quantunque si partisse per il Cielo; Il che è manifesto argomento della grandezza dell' amor suo verso noi non sopportando così lunga assenza. Questo fù il maggior honore, la maggior utilità, la maggior consolatione, e la maggior medicina, che ci poteva lasciar in questo mondo; acciò haveffimo a chi ricorrere nelle nostre necessitá, & a chi parlar a faccia a faccia; la cui presenza eccitasse la nostra divotione, accrescesse la riverenza, fortificasse più la speranza, e più accendesse il nostro amore.

Felice per certo la sorte de' Religiosi, che albergano questo Signore nelle loro Chiese. Chi basta ad esagerare il favore, che ci fece, con restarsene in compagnia nostra, e nelle

nostre case, *vsque ad consummationem seculi*? Se la compagnia di un'amico tanto ci consola ne' nostri travagli, & afflittioni, che sarà haver in compagnia nostra l'istesso figlio di Dio, dentro le nostre case, poterlo visitare a tutte l'ore, & ivi trattare i nostri negotij da faccia a faccia, dandoli conto de' nostri travagli, comunicandoli le nostre tentationi, e chiedendoli remedio, & agiuto per tutte le nostre necessitá, con fiducia, che chi ci amò tanto, e volle star tanto vicino a noi, non starà lontano per darci rimedio, poiche *Omnia habemus in Christo, si vulnus curare desideras, Medicus est, si grauaris iniquitate, iustitia est, si auxilio indiges, virtus est; si mortem times, vita est, si tenebras fugis, lux est, &c.*

S. Ambr.
lib. 6. ca.
xam. c. 4

Et essendo ciò verissimo, come la nostra Fede stà così mortificata, & il nostro amor verso questo divino Amante, così raffreddato? Il vero amore è impatiente, e come si è detto, non sopporta l'assenza dell'amato, ma cerca, e desidera per tutte le vie di conversar con lui, e goderlo. Ma noi benche lo teniamo dentro le nostre case, non cerchiamo di conversar cò lui, e di goder della sua presenza. Dov'è la nostra assistenza per tanti titoli dovuta a questo Signore? Come permettemo, che stia solo. Vero è, che ha la compagnia de' gli Angioli, ma li manca quella, ch'esso desidera, e per la quale stà sotto quelle specie, cioè quella de' suoi ministri, dedicati già al suo continuo officio, e che habitano cò esso. Che segno è questo,

sto, se non che la nostra Fede stà molto debilitata ; & il nostro amore verso di lui, molto raffreddato ? E' possibile ; che un Religioso ha da consumar tante hore trà giorno , e notte, conversando con gli huomini ; e l'ha da mancar tempo di adorare, corteggiare , e riverir privatamente una volta il giorno questo suo Signore, che con tanti contrasegni di amore l'ha prevenuto , e sta ivi per lui, chiamandolo , & invitandolo alla sua conversatione , & amicitia , & al rimedio dell'anima sua . *Nulla est maior prouocatio ad amandum* (dice Agostino Santo) *quam praeuenire amando* - *Nimis enim durus animus , qui dilectionem, & si nolebat impendere, nolit rependere* . Questa durezza di cuore dimostriamo al Nostro Redentore in non corteggiarlo, dal quale con tanti eccessi di amore siamo stati provocati , e prevenuti , acciò li rendessimo il contracambio, amandolo anco noi, e corteggiandolo . Per qual via i nostri Padri giunsero a grado sì alto di santità; se non perche buona parte della notte consumavano nella presenza di questo Dio . Ivi erano i sospiri, i gemiti ; ivi le discipline , e lunghe orationi , conforme leggiamo nelle loro vite , sapendo eglino , che tutto ciò fatto nel suo cospetto l'era più accetto , e più efficace per placarlo , & ottener da esso il rimedio nelle loro necessità . Erano compunti , e provocati a far tutto ciò , dalla fede viva , con cui riguardavano il loro Signore sotto quelle specie Sagramentali .

Non

Lib. de
catechi.
117.

Non farebbe grandissimo sciocco uno gravemente infermo , che havendo dentro sua casa il Medico più savio del mondo, e sapendolo, non volesse avvalersene, ma più tosto si contentasse di restarsi infermo con gran pericolo di morirsene? tanto accade a me, & a molti Religiosi. Chi è quello, che possa dire con verità di non star' infermo nell'anima? E chi è, che solamente ci può sanare, se non questo Dio: *Qui sanat omnes infirmitates tuas*. E perchè Psa. 103 habita con noi, se non per rimediar le nostre miserie, e renderci forti, e robusti nella virtù? ma noi non avvalendoci di un Medico sì potente, e di cui habbiamo tanta necessità, stamo scordati di lui, come appunto se non l'havessimo. Questa corrispondenza merita da' suoi Ministri l'amor ineffabile, che ci mostrò nell'istituzione di questo Sacramento? Se i secolari l'havessero nelle loro case, come passerebbono le notte intiere ossequiandolo, adorandolo, & amandolo; come si stimariano fortunati con tal tesoro; e noi favoriti da esso con tante prerogative, havemo da passar' i giorni, e le notti, senza dirli privatamente una buona sera. Noi che douriamo fare qui in terra con questo Divinissimo Sacramento quello, che nel Cielo fan gli Angioli con Dio, quale mai perdono di vista; non essendovi altra differenza, se non che questo Signore ivi si manifesta, e qui stà occulto sotto le cortine de gl'accidenti. Mentre ci collocò nella sua casa, acciò gior-

no, e notte attendessimo a corteggiarlo, & assistere alla sua presenza. L'assistenza, che gli si fa nel Choro è di obligatione, e non tanto volontaria, nè meno la persona stà ivi tanto raccolta, e devota. Vuole dunque da noi oltre di quella, un'altra, cioè privata, e ritirata, che nasce dalla divotione interiore, dove senza esser notati possiamo sospirare, esclamare, e rappresentarli le nostre necessità; mostrando anco con atti esteriori la nostra devotione, & il nostro affetto verso di lui.

Pochi Conventi vi faranno, che non habbino qualche luogo ritirato, corrispondente alla Chiesa, e se in qualcheduno non fosse, douerebbero i Superiori adoprarli a dar questa comodità spirituale a' Religiosi, che si sentiranno mossi a corteggiare il loro Redentore. Quello dunque, che prego con tutte le viscere, ogni Religioso è, che almeno per spatio di una mezz'hora frà le ventiquattro del dì, stia ritirato in simile luogo, prostrato nel cospetto del suo Signore, ringraziandolo dell'eccessivo amore, che ci mostrò, con degnarsi di star con noi per curar le nostre infermità, per fortificar la nostra debolezza, per illuminar, e guidar le nostre anime nelle tenebre, e pericoli, che patiamo; & acciò considerando noi quanto oprò per nostra redentione, si riaccenda il nostro cuore ad amarlo. E se non potrà star per mezz'hora, assisa per un quarto; almeno le dica una buona sera. Stà pur certo, che se in ciò per-

se ve-

severarai, sarai sollevato a maggior grado di perfezzione, e la tua vita sarà assai differente di prima, darai questo buon'esempio a quei di casa, che si compungeranno, e cercharanno imitarti. Sarà senza dubbio gran castigo, se in recognitione di un beneficio così singolare, non farai questo poco di ossequio al tuo Signore, che stà ivi per te, e dal quale dipende ogni tuo bene. Come non sarà castigo grande, se il debole nella virtù, ignorante di quel che l'è espediente, circondato di continuo da' nemici invisibili, e potentissimi, che tante volte l'hanno vinto; impossibilitato da canto suo ad oprar bene; nondimeno tenendo in sua casa chi solamente a tutte queste miserie può dar rimedio, non voglia andar a trovarlo, nè domandarli il suo aiuto, e rimedio?

Hor quando sarai in quel luogo, devi riflettere, come Christo da quelle specie sacramentali, quasi da una Cattedra t'insegna la dottrina più alta, che puoi desiderare, poichè prima t'insegna la perfetta obediènza, che devi praticare, mentre appena proferite dal Sacerdote le parole della consecratione, incontanente si pone sotto quelle specie, senz'alcuna dilatione, lasciandosi trattar da lui, come vuole, senza dimostrar'alcuna ripugnanza; t'insegna di più una profondissima humiltà, poichè nasconde ivi tutta la sua gloria, tutta la sua maestà, e magnificènza, nè fa alcuna ostentatione della sua venuta: t'insegna la pazienza, che devi ha-

ver

ver nell'ingiurie, & in tutte le cose avverse, mentre si lascia trattare, & esser mangiato, non solo, da' suoi amici, ma anco da' peccatori, & suoi nemici con tanta sua ingiuria: t'insegna la gran liberalità, che devi praticar con Dio, dando a lui tutto se stesso, mentre Christo dà ivi a' fedeli la Divinità, e l'umanità, e tutto se stesso, nè ci può dar più: t'insegna il gran zelo, che devi haver dell'anime indifferentemente: mentre Christo egualmente da sua parte pasci ivi tanto i nobili, quanto gl'ignobili, tanto i ricchi, quanto i poveri, tanto i grandi, quanto i piccoli. T'insegna l'altissima povertà; mentre Christo si pone ivi senza dimostrazione di alcuna grandezza, e magnificenza, non cercando altra comodità per starvi, che le sole specie sacramentali. T'insegna la purissima intentione, che devi haver della divina gloria; poiche stà ivi solamente per pascere i suoi fedeli, per maggior gloria del suo padre, e propagarla. Finalmente t'insegna la total'indifferenza, che devi avere in tutte le tue opre, & avvenimenti; mentre Christo indifferentemente si lascia ivi trattare, tanto da' buoni; quanto da' cattivi Sacerdoti, lasciandosi maneggiar a voglia loro, tacendo in ogni cosa.

Questi sono i frutti, che tu devi cavare, quando ti ponerai avanti a questo Signore, perche se quello cibo, conforme si è detto, fa chi lo riceve simile a lui, è di dovere, che ti conformi con l'istesso, nel modo co'l quale stà sotto quel-

le

ALLA SAGRA SOLITUDINE. LIB. III. 577.
le specie , acciò si trovi in te la somiglianza ,
che dev'essere trà l'amante , & amato .

CAPITOLO XVII.

*Quanto conuenga al Confessore il ritirarsi, per
poter esercitar bene il suo officio .*

SE l'opere della Misericordia corporali , son
tanto accette a Dio , per le quali promet-
te la Beatitudine . *Beati misericordes , &c.* Mol-
to più li sono accette l'opre della Misericordia
spirituali, che l'eccedono in tre modi . Primò ,
*quia id, quod exhibetur, nobilius est, scilicet donum
spirituale, quod præminet corporali.* Secundò , ratio-
ne eius, cui subuenitur; quia spiritus nobilior est cor- S.T. 2.2.
pore; Undè sicut homo sibi ipsi magis debet provide- q.32.4.3
re quantum ad spiritum, quàm quantum ad corpus ;
ità, & proximo, quem debet, sicut seipsum dirigere .
Tertio , *quantum ad ipsos actus , quibus subuenitur*
proximo , quia spirituales actus sunt nobiliores cor-
poralibus, qui quodammodò sunt seruales . E queste
opre della Misericordia spirituali , esercita il
Confessore nel Sacramento della Penitenza,
con modo più eminente , che negli altri mini-
sterij; consigliando, istruendo, liberando l'ani-
me dalla servitù del demonio, e riducendole al
suo Creatore, che trà l'opre divine è la più di-
vina, come disse San Dionisio . *Omnium diuino-*
rum diuinissimum est cooperari in salutem anima- Hom. 12.
rum; perciò dice S. Gregorio. Nullum sacrificium in Ezech.
est magis Deo acceptum, quàm zelus animarum .

La

La giustificatione del peccatore è un dono tanto grande , che supera tutto il bene dell' Universo. *Maius opus est iustificatio impij, quantum ad magnitudinem eius, quod fit, quæ terminatur ad bonū æternū diuinæ participationis, quā creatio Cæli, & terre, quæ terminatur ad bonū natura mutabilis,* anzi cōparādolo collo stesso dono della gloria, benchè questo sia assolutamente maggiore ; nò dimeno parlādo *secūdū quātitatē proportionis* (cōchiude il S. Dottore) *donū gratiæ impiū iustificantis , est maius quàm donum gloriæ Beatificantis iustum;* poiche *plus excedit donum gratiæ dignitatem impij , qui erat dignus pœna; quàm donum gloriæ dignitatem iusti, qui ex hoc ipso, quod iustificatus, est dignus gloria .* Maggior distanza è frà il dono della gratia, e'l peccatore degno di pena eterna, che fra il giusto , e'l dono della gloria, alla quale egli *habet ius* per ragione della gratia. Hor quanto divino officio è quello del Cōfessore, che coopera in un'opra tanto sublime , che eccede tutto l'ordine della natura ?

Se con la conversione de' peccatori si rallegrano i Beati. *Super vno peccatore penitentiam agente ;* anzi l'istesso Christo se ne rallegrò con nuovo gaudio di gloria accidentale. Cioè quādo i Discepoli li dierono raguaglio del fructo, che havean fatto nell'anime; onde con dar gratie al Padre eterno, *In ipsa hora exultavit in Spiritu Sancto . Exultatio ista* (espone Gaetano) *actuale gaudium spirituale, etiam foris ostensum significat;* Quanto glorioso, & utile ministero è quel-

In c. 10.
Luc.

quello del buon Confessore, co' l quale egli rallegra tutti gli habitatori del Cielo con tante conversioni di peccatori; e cagiona nuova allegrezza nell'anima di Christo, riconciliando tante anime con Sua Divina Maestà? Quando un Predicatore converte quattro, ò sei peccatori, movendoli a mutar vità, si tiene per grande acquisto, e lo fa con gran pericolo di vanagloriarsi con l'applauso de gli huomini, ch'ammirano, e lodano il Predicatore; quanto maggior acquisto, e più notabile prodezza è che un Confessore converta di continuo molti peccatori, e faccia loro mutar vità; e ciò senza occasione, nè pericolo di vanagloria; perciò che come son'opre segrete, gli huomini non le lodano, nè fanno, esercitando lui in questo Sacramento l'eccellente potestà propria di Dio, cioè di perdonare i peccati.

Nell'istituzione di questo Sacramento, e non in quella degl'altri Sacramenti disse Christo. *Accipite Spiritum Sanctum*, per significare, come pondera molto bene Gaetano, che l'amministrazione di questo Sacramento, ricerca una special'assistenza dello Spirito Santo, che muove il Confessore ad amministrarlo rettamente *ad significandum*, dice egli, *hoc esse singulare in Sacramento Penitentiae, quod actio sacramentalis requirit in Ministro Spiritum Sanctum dirigentem, & mouentem; requirit iudicium internum secundum Spiritum Sanctum in Ministro ad remissionem, vel retentionem peccatorum, ma*

Ioan. 20.
In eum loc.

O O

come

come potrà sapere il Ministro , che lo Spirito Santo lo muova a perdonare , ò ritenere i peccati? *In promptu est responsio* (soggiunge egli) *quod Spiritus Sanctus sit spiritus sapientia , scientia, intellectus consilij, &c. tunc proculdubio mouet Spiritus Sanctus , quando seruatis seruandis , quae sunt scientia, consilij , & huiusmodi , reclamatione concluditur , hunc esse absoluendum , vel non absoluendum.*

Il che dinota la singolar'attenzione , & applicatione , con cui deve il Confessore stare , quando amministra questo Sacramento , considerando molto bene quanto iui l'occorre, e consultandolo anco con Dio nel più intimo del suo cuore ; acciò proferisca la sentenza *secundum rectam rationem* , perciò disse S. Gregorio, che in ciò ha da sequitar l'arbitrio divino; poiche essendo questo giudicio spirituale , e dell'anime, e però difficultoso a penetrar la verità con tutte le circostanze , che occorrono , conviene , che il Confessore per non errare , lo consulti con Dio per mezzo del raccoglimento interiore, domandandoli la sua luce. *Tunc , & tenere peccata , & dimittere veriùs potest , cum in arcano speculationis , Domino loquente , audit , quod loquitur. Vnde, & resurgens a mortuis Dominus priùs in Discipulorum faciem insufflauit: & potestea dimittendi , retinendique peccata auctoritatem tribuit ; vt profectò monstraret, quia, qui illam mentis speculationem non habet , Iudex animarum esse non debes .* O quanto è difficile il penetrar lo

l. 3. in 1.
Reg.

sta.

stato di molte anime; e però quando non è nel Confessore quest'aiuto speciale della Divina luce, starà esposto a gravi pericoli, e la colpa sarà la sua; non domandandolo a Dio con ogni verità, e prima di andare al Confessionario, e poi nell'istesso luogo; e facendo il giudizio *secundum spiritum scientiae, & consilij* in tutto quello che li accade. Quest'ufficio, come disse quell'altro, *est arduum, & difficile, sed valde Deo placens*, per le molte condizioni, che ricerca da parte del Confessore.

Gran misericordia usa Dio co' Sacerdoti, che chiama a quest'ufficio, dando loro talento di sapienza, e virtù per esercitarlo, e per affaticarsi in esso con diligenza, e fedeltà; mentre di loro si serve, come di suoi Ministri per salvar l'anime per mezzo di questo Sacramento; per cui si ripara la vita de' Christiani, che con la multiplicatione de' peccati andrebbe in total ruina, ma con l'uso di questo Sacramento si conserva, & aumenta nel suo rigore, e bellezza, la virtù de' Christiani si purifica, e si dispone per partecipare abbondantemente de' frutti del SS. Sacramento dell'Altare. Hor consideri il Padre Confessore l'altezza del suo ufficio, e'l singolar beneficio, che Dio l'ha fatto, chiamandolo all'esercitio di opre così Divine. Onde il suo premio sarà grande, se l'eserciterà con la verità, e perfettione, che ricerca. E però renderan gran conto a Dio quei Sacerdoti, che havendo le condizioni, che se ricercano,

non s'impiegano in quest'ufficio sotto un frivolo pretesto di pusillanimità; non esponendo a gran guadagno i talenti ricevuti, dubitando della perdita per il pericolo proprio, che vi è. Questo è altro forse, che imitar quello, che riceve il talento, e nascondendolo, non volse negotiarlo, mosso da quest'istessa pusillanimità? per certo commettono questi tali il peccato di ommissione, per cui fù ripreso quel Servo.

Caiet. in
25. Matt

Considerandum est, quod pusillanimibus ista phantasia de Deo currunt, scilicet quod exactè rigorem iustitiæ requirit de negotiationibus, hoc est de audientia confessionum, & huiusmodi, quæ ad lucra spiritualia exercentur, & quod tot occurrunt in huiusmodi pericula perdendi, ut tutum sit non subire has negotiationes. Faccia il Confessore la vita, ch'è di ragione; habbia la sufficienza necessaria, proceda con integrità nell'amministrazione di questo Sacramento, ricorra a Dio per il suo aiuto; perche la Divina Maestà non ricercherà da lui sopra la fragiltà humana. I nostri Padri attendendo infatigabilmente a questo ministerio, giunsero a gran perfezione; altrettanto succederà a' suoi figli, che l'eserciteranno con l'integrità, che conviene, essendo ciò il proprio ufficio della nostra vocatione.

Due condizioni particolarmente si ricercano nel Confessore, per la retta amministrazione di questo Sacramento, cioè la scienza, e la bontà della vita, la scienza è necessaria, perche è giudice, e senz'essa non può giudicare, e pe-

ro

rò conviene che *habeat scientiam discernendi inter lepram, & lepram*; acciò non si verifichi in lui quello del Vangelo . *Si cæcus cæcum ducit, ambo in foveam cadunt* . Sopra questo punto il S. Dottore ci fa la seguente ammonitione. *Certe cum videmus Medicos corporum revoluere quotidie, & legere libros phisicales, & medicinales corporum, in quibus docentur curare corpora moritura; magna stultitia est non legere libros Sanctorum medicinales animarum, in quibus docemur curare animas in eternum victuras. Maius est damnum vnius anima, quam de morte inenarrabilium corporum* . Essendo il Confessore Giudice, e Medico spirituale dell'anime de' penitenti, come sarà possibile, che possa giudicar rettamente, ò curare le loro infermità spirituali, se di continuo non studiarà ne' Libri Sacri de' Dottori, che trattano di simili materie, per rendersi idoneo a questo effetto? Se gl' istessi Giudici del seculo, non ostante la scienza antecedentemente hauuta, sono informati dagl' Avocati, e di più rivoltano i libri prima di dar la sentenza; che sentenza retta potrà dare il Confessore in tanti casi intrigati, & oscuri, che non permettono dilatione, se prima non starà ben preparato con la scienza acquistata per mezzo dell' assidua lettura de' libri? Se i Medici corporali, benchè abbiano l'esperienza, e pratica di tanti anni sono solleciti a studiar libri appartenenti all' officio loro, che sollecitudine si ricerca intorno a questo in un Medico spirituale dell' ani-

Opus. 65

me, che tanto eccedono i corpi; e l'infermità spirituali sono più nascoste, e pericolose?

• La bontà della vita si ricerca in esso, acciò non comparisca infermo in quel Tribunale, dove ha da sanar gl'infermi.

D. J. ibi.

Munditia vita necessaria est, ut in nullo eorum sit iudicandus, quæ in alijs est iudicare proprinquus. Darebbe la sentenza contro se stesso, se fosse reo in quel ch'ha

Rom. 2.

da giudicare nel Penitente. *In quo alium iudicas, teipsum condemnas.* E gli si direbbe quel

10.8.

che disse Christo a' Farisei, che accusavano la donna adultera. *Qui sine peccato est, primus in illam lapidem mittat.* Significando che chi è simile al reo, non deve nè accusare, nè giudicare. Non potrà esercitar bene quest' officio,

Apud

se la vita non corrisponderà alla dignità dell' officio. *Superiectas sordes tergere non valet, dice*

Hug. 2.

Gregorio, *quæ lutum tenent.* Et altrove, *Nec esse est, ut esse munda studeat manus, quæ diluere sordes curat, ne tacta quæque deterius inquinat, si sordida ipsa insequens, lutum tenet.* E mentre il

10. ep. 24

suo officio è di purificar l'anime delle macchie del peccato, è necessario, ch' egli sia ben purificato per poter purgar gl'altri.

Avvertisce S. Antonio, che il Sacerdote, che da se stesso s'ingerisce a confessare, deve haver più condizioni, che l'espосто dall'obediienza.

p. 3. tit.

Plus requiritur in eo, qui se ingerit, quam in eo, qui ponitur ad hoc à Superioribus suis ex obedientia iniunctione; perche in questo supplisce l'obediienza in molte cose: e Dio che per mezzo

22. c. 15

del

del Superiore l'ha deputato per esercitar questo ministero, l'assisterà dandoli aiuti speciali, che non si concederanno a quell'altro, che da se s'ingeri. L'altezza di quest'ufficio, per amministrarlo rettamente, ricerca lume speciale, e grand'aiuto di Dio; perche si tratta di convertir l'anime, di conservarle, & aumentarle nella gratia ricevuta, & a questo non bastano le forze humane, se Dio non muove interiormente il cuor del penitente. Dove han d'haver gran parte l'orationi, e buona vita del Confessore. Onde non è impresa questa da intraprendere per propria volontà, ma dalla motione dell'obediienza, che ci scusa in molte cose. E li Superiori devono riflettere molto bene sopra la scienza, e bontà di quei, a' quali commettono quest' esercizio; poiche molt' anime si dannano per le male confessioni; & in ciò renderanno gran conto i Confessori, che per mancamento di scienza, ò di spirito non seppero istruire, e guidare i loro penitenti.

All'ufficio di Confessore non solamente appartiene di assolvere i peccati, ma di guidare, & istruire i penitenti, acciò crescano nella via della perfettione, O quant' anime caminano lentamente, perche non hanno guida, e stanno quasi rattenute; e se l'havessero, correrebbero velocemente. Il zelo dell'anime ha da muovere il Confessore, acciò come Padre s'applichi al miglioramento de' penitenti, imitando l'Apostolo, che diceva: *Quis scandalizatur;* 2. Cor. 11

In eū loc. & ego non vr̄or ; idest igne compassionis ; espone l'Angelico soggiungendo : *Vt̄itur hoc verbo ; vr̄or , quia compassio procedit ex Amore Dei , & proximi , qui est ignis consumens , dum movet ad subleuandas miseras proximorum. & purgat ex affectu compassionis , & per quem nobis peccata relaxantur . Caritas autem illius compassionis operit multitudinem peccatorum .* Il Confessore nell' istruire, e guidare i penitenti fa il proprio negotio, meritando assai appresso di Dio , ottenendo per questa via , che non gli s'imputino i suoi peccati; e però deve esercitare quest' officio con grand'affetto, e vigilanza, perche da questo Tribunale dipende tutto il bene dell' anime .

2. 2. qu.
182. art.
1.

Et in simile istruttione deve osservar la dottrina di Gaetano . *Notent qui alios in via Dei instruunt ad profectum spiritualem , & diligentèr efficiant , vt̄ prius in vita actiua exerceri faciant , quos edocent , seū instruunt , quàm contemplationis fastigium suadeant . Oportet siquidem prius passiones domare, habitibus mansuetudinis, patientiæ, humilitatis, &c. se dare, quàm ad contemplatiuam vitam ascendere: & ob defectum huius, multi non ambulantes, sed saltantes in via Dei, postquam multum temporis vitæ suæ contemplationi dederunt , vacui virtutibus inueniuntur impatientes, iracundi, superbi, si in huiusmodi tanguntur . Et propterea tales , nec actiuam , nec contemplatiuam , nec ex vtroque compositam habuerunt sed super arenam fabricauerunt, & vt̄inam non sit frequens defectus iste .*

Elsen-

Essendo dunque l'ufficio del Confessore così arduo, e difficile, e per amministrarlo bene bisognandovi grand'assistenza di Dio, gran spirito, e molt'integrità di vita; dove meglio, che in tempo del ritiro potrà conseguire tutto questo? Dove la Divina Maestà fa conoscere molto bene la bruttezza, e gravezza del peccato, e così potrà esagerar meglio a i penitenti la malitia de' proprij peccati. Ivi rettifica l'intentione, acquista lume, e spirito per istruirli, & infervorarli nella via dello spirito; merita di più l'assistenza di Dio per non errar nel giudizio. Onde applicando poi gl'opportuni mezzi, impedirà la ricaduta di essi, e li farà volare nel camino della perfettione, dopo che lui haurà assaggiata la soavità dello spirito di Dio.

CAPITOLO XVIII.

Del modo di far gli Esercitij.

Chi si risolve a far gl' Esercitij, deve cominciareli con grand'animo, e fede viva, che Dio si degnarà illuminarlo, per conoscere lo stato dell'anima sua, e che insieme li concederà il vero spirito, attendendoci la promessa fatta dal suo Figliuolo. *Si vos, cum sitis mali, nostris bona data dare filijs vestris; quanto magis Pater vester de Cælo dabit spiritum bonum petentibus se?* perseveri con ogni humiltà in questa
do

domanda , che otterrà da Dio quanto li bisogna . Rassegni tutto se stesso nelle sue mani, e acciò di lui , e d'ogni cosa appartenente ad esso, disponga S.D.M. come li piace; pregandolo; si compiaccia per le viscere della sua misericordia, di assisterli per approfittarsi, rinnovarsi, e migliorarsi nella via della virtù; Entri dunque nel ritiro con questa preparatione, con speranza certa del suo miglioramento . Chi sa se Dio ha decretato il suo rimedio per questo mezzo , come accade a molti? osserverà poi le cose seguenti .

Priua ha da supporre , che egli è infermo spiritualmente, e però entra in questo mistico spedale per curarsi; perciò ha bisogno d'un Medico, ch'è il Direttore, a cui deve soggettarsi in ogni sua attione per quei dieci giorni . Essendo assai difficile il conòscere se stesso, e le proprie infermità, onde ha necessità d'un'altro, che possa guidarlo, e curarlo . *Illud firmissimum tenendum est, dice S. Basilio, omnium difficillimum esse seipsum cognoscere, & curare; propterea quod naturaliter seipsum quisque amat, & quia in seipsum quisque propensus est. Ideò veritatis iudicio fallatur. Porrò ab alio cognosci, & curari facile est, cum his, qui ceteros curant, ad discernendum veritatem, nequaquam obest amor ipsorum.* Dice anco S. Bonaventura . *Nisi quis Medico obtemperet, non poterit ab infirmitate sanari; infirmitates in homine sunt passionnes vitiorum;* quali difficilmente conosce la propria persona,

De Sex
al.

sona, e però si rendono assai difficili a curarsi, mentre l'infermo non conosce se stesso per tale, e perciò ha bisogno di Medico esperto, che conosca la sua infermità, e sappia applicarvi il rimedio opportuno.

Secondo, dovrà star ritirato nella Cella (se non vi sarà altro luogo destinato per quest' effetto) segregato dal consortio degl'altri, e ciò durerà almeno diece giorni, per guadagnare l'indulgenza concessa da Paolo V. di fel. mem. ma se vorrà prolungare il tempo, e ciò sarà approvato dal Direttore, lo faccia; acciò la medicina più volte applicata fortisca meglio il suo effetto. E prima d'entrare deve disporre ogni sorte d'affari, che potrebbe divertirlo in questo santo tempo.

Terzo, si pongono appresso trenta Meditationi, che a ciaschedun giorno de' dieci, corrispondono tre; e però farà tre Meditationi il dì, spendendo un' hora per ciascheduna. E dove egli troverà materia più necessaria alla sua infermità, deve fermarsi per più tempo nella meditatione di quel punto. Il resto del tempo, che l'avanza, deve spendere in dir l'ufficio Divino, nella lettura di qualche libro, che ancora conduca al fine degl'Esercitij, in far le sue solite orationi, & in altre cose, che siano corrispondenti ad uno, che sta ritirato per trattar con Dio le cose maggiori della sua salute.

Quarto, essendo il tempo degl'Esercitij tempo di penitenza, e di riconciliarsi con Dio,

con-

conviene, che chi sta ritirato, oltre la penitenza interiore, che consiste in dolersi de' peccati, aggiunga anco l'esteriore, conforme la sua salute, e fervor di spirito, che Dio li concederà. Ma il tutto faccia co'l beneplacito del Direttore, e conforme le leggi della prudenza. Questa penitenza esteriore svegliarà lo spirito interiore, e provocarà la Divina Clemenza a maggior pietà.

Quinto, la sera preveda il punto da meditarfi nella mattina seguente, e prenda sonno con quelle specie della meditatione. Sarà anco bene, che legga, e preveda alquanto prima il punto della meditatione ogni volta, che dourà applicarsi a farla, prevenendo almeno in confuso il frutto, che da quella haurà da cavare. Così starà più attento al punto della meditatione, e non fatigherà tanto per applicarvi.

Sesto, finita l'ora dell'oratione, dourà per lo spatio d'un quarto d'ora fare una ricapitulazione di tutto il successo di quell'ora; e trovando, che vi sia stata qualche colpa da sua parte, si penta, e proponga emendarfi nella seguente meditatione. La sera farà l'esame della coscienza sopra l'attioni di tutto il giorno, ponderando bene, se da canto suo vi fù qualche negligenza, o mancamento in non cavar l'emendatione; e frutto, che conveniva, e se vi fù, proponga emendarfi con levar ogni ostacolo.

Settimo, dirà al suo Direttore semplicemente quel tanto, che gli occorrerà, o di tentationi,

ni, ò di aridità nell'oratione, ò di pusillanimità, ò d'altri intoppi, che l'occorreranno, acciò sottomettendosi all'obediènza, e direttiòne di esso, possa vincere ogni cosa. Non essendo, i mezzo più efficace per superar l'insidie del demonio, quanto manifestarle ad un' altro huomo, soggettandosi ad esso in quello che in ciò dourà fare. Nè per simili accidenti deve disanimarsi, persuadendosi, che ciò permette Dio per sua prova, per purgarlo, per farlo meritare, e per humiliarlo; & acciò vedendo la sua impotenza, & insufficiènza, ricorra a lui per il rimedio, quale li farà dato.

Ottavo, leggerà con sua commodità i Capitoli posti di sopra, che conducono all'officio, & impiego, che tiene lui nella Religione. Cioè se sarà Superiore, quelli che trattano di questo punto; se Predicatore, gl'altri, ne quali si parla di questa materia. Et in questa conformità faranno gl'altri, perche la lettura di simili Capitoli in tempo degli Esercitiij farà maggior impressiòne, e farà conoscere meglio a ciascheduno l'obbligo dell'officio, in cui si esercita.

Nono, ha da supporre, che questi esercitiij non si praticano per star diece giorni in contemplatione, e meditatione delle cose Divine; ma per comporsi l'huomo nella via della virtù per tutto il tempo, che li resta di vita; in modo, che il frutto d'essi, s'ha da veder dopò finiti; e però a chi non s'emendarà de i difetti della vita passata, poco gioverà, che sia stato
die-

diece giorni in un'alta contemplatione . Deve dunque vscir dal ritiro , assuefatto a far meglio la sua oratione, ad osservar meglio i tre voti, la Regola , e Costituzione della Religione ; a dire , ò ascoltar la Messa , e l'officio Divino con maggior divotione; e così di tutto il resto concernente lo stato Religioso; attuandosi, & esercitandosi in far tutte queste cose meglio di prima , perche in esse consiste la sua perfectione ; poiche per divenir giusto, non basta far le cose giuste , ma si ricerca farle giustamente . Prima di ritirarsi ha da considerare qual sia la maggior necessità spirituale che habbia, e faccia maggior guerra all'anima sua . E questo è quello, che ha da portar avanti gli occhi , e risolverfi con effetto di emendarlene . E se caverà questo , haurà fatto bene gli Esercitij .

Acciò sappia in che modo dourà praticar gli Esercitij per conseguir l'Indulgenza concessa da Paolo V. a' Regolari, che li fanno . Si pone quì la sua Bolla , & è del tenor seguente .

His verò , qui de suorum Superiorum licentia , à negotijs per decem dies alieni in Cella commorabuntur, aut ab aliorum conuersatione separati , in piorum librorum, & aliarum rerum spiritualium, animos ad deuotionem , & spiritum inducentium , lectionibus operam suam dederint , addendo sepe considerationes, & meditationes mysteriorum Fidei Catholicæ , Diuinarum beneficiorum , quatuor nouissimorum, Passionis Domini nostri Iesu Christi, & aliorum Exercitiorum , orationum iaculatoriarum,

aut

aut vocalium, saltem per duas horas in diem, ac noctem, orationibus mentalibus se se exercendo, faciendo eodem tempore confessionem generalem, aut annualem, vel ordinariam, Sanctissimum Eucharistia Sacramentum sumpserint, aut Missam celebrauerint, quoties pro quolibet praedictorum exercitiorum, plenariam similiter omnium suorum peccatorum Indulgentiam, & remissionem in Domino concedimus,

Nell'ultimo giorno ringratierà la Divina Maestà de' lumi, e gratie, che l'ha concessò in tempo degli Esercitij: e guai a lui, se ripigliarà lo stato imperfetto di prima, poiche li farebbe stato meglio, non farli. *Melius erat illis non cognoscere viam Iustitiae, quam post cognitionem, retrorsum conuerti.*

CAPITOLO VLTIMO.

Dell'ufficio del Direttore de gl' Esercitij .

IL suo officio è d'inanimare, & aiutare, co'l parere, e consiglio, quegli che fan gli esercitij, esercitando quest' officio con ogni carità, e diligenza. E ciò sarà grato a Dio, cooperandosi egli nella salute de' prossimi, *Quo nihil est diuinus*. Et in questo osservarà i seguenti avvertimenti.

Primo, egli andarà a visitarli due volte il giorno per sapere, come staranno, se hauranno cos'alcuna da comunicarli. Quanto al tempo nel quale ciò haurà da fare, s'intenderà con essi,

fi, acciò la sua venuta non sia quando straranno applicati alla meditatione . Il tempo più a proposito pare la mattina dopo fatta la meditatione ; e poi dopo il Vespro .

Secondo, non sia curioso di sapere, ò di parlarli del loro interno, se essi non ne parleranno; & all' hora li risponda semplicemente quello, che in ciò l'occorrerà, accomodandosi con la capacità, e spirito di ciascheduno .

Terzo, accorgendosi che chi st^o ritiratò inclina a fermarsi più di un' hora in qualche meditatione, forse per special bisogno, che haurà di considerare, e meditare sopra quel punto ; perche Dio l'illumina per quella via ; lo lasci continuare, e replicar nella seguente hora l'istessa meditatione, insino che del tutto resterà sodisfatto . Sopra questo particolare mi successe un caso con un Religioso assai esemplare, e che morì con ottimo concetto. E fù, che talmente s'internò nella meditatione della propria cognitione, che in tutti i dieci giorni, non meditò altro punto ; e fè gran guadagno ; perche per questa via acquistò una perfetta humiltà ; che come le virtù sono fra di loro connesse, acquistandosi bene una, si acquistano ancor l'altre. Onde conviene, che ciò si osservi in simili occorrenze .

Quarto intorno alle penitenze esteriori, alle quali facilmente si suole inclinar' in quel tempo, sia prudente, e moderato ; non condescendendo a tutte le penitenze, che domanderanno;

no; acciò non entri il demonio sotto questa specie di bene per impedir qualche maggior profitto. Sarà anco di loro maggior merito, se havendo volontà efficace di far qualche atto di penitenza, lasciaran di farlo per obedire al Direttore.

Quinto, l'esperienza ha dimostrato, che molti s'inquietano in quel tempo per causa della vita passata; e trattano di fare la confessione generale. E benchè questo sia ottimo, devono però sbrigarfi fra un giorno, acciò il nemico, che per questa via cerca di trattenerlo in simili occupationi tutti i diece giorni, non l'impedisca l'applicarsi alla meditatione degli altri punti necessarij per l'acquisto della virtù.

Sesto, il Direttore non deve ingerirsi da se stesso a confessarli, se loro non lo domandano; ma deve procurare, che il Confessore sia a chi più inclinano; acciò con ogni libertà possino far la confessione generale, se a ciò si risolvano. Bensì egli antecedentemente deve disporre co'l Superiore, che il tal Confessore habbia ogni autorità, per qualche scrupolo, che potesse occorrere della vita passata.

Settimo, i ritirati non devono intervenire alle funtioni del Choro, ò altre simili. Vero è, che quando havessero divotione di alzarsi al Matutino, & immediatamente facessero la prima meditatione, sarebbe di molto giovamento; essendo il silentio di quell'hora molto disposto per considerate, e meditare le cose divi-

ne. Ma in ciò il Direttore li dia ogni sodisfazione, senza obligarli a questa penalità; se egli non di buona voglia non vorran farlo. Appreso verrà tempo (se faran bene gli esercitij) che frequenteranno il Choro giorno, e notte più del passato,

Ottavo, l'hore delle Meditationi si ponno distribuire in questo modo. La prima dopò il Matutino, se si alzaranno; altrimenti alla mattina la prima cosa. La seconda dopò Nonna l'estate; nell'inverno dopò il Vespro. La terza nell'estate, prima della Cena; nell'inverno dopò il segno dell'Ave Maria. Se in questa distributione occorrerà qualche difficoltà, il Direttore potrà disporre in altra forma, accomodandosi con l'inclinatione di quelli, che fan gli Esercitij. In questo negotio non si ha da caminar con violenza, ò necessità, ma con amore, e piacevolezza, acciò non sia di tedio a' Ritirati. Benche la conversatione con Dio renderà soave, e dilettevole quello, che alla natura poco avvezza alle cose spirituali, era dispiacevole, & amaro.

Nono. Se il Direttore vedrà, che chi sta ritirato non ha ingresso con Dio, ma che sta arido, & indevoto, ò pure tentato, deve egli domandar in che modo faccia l'oratione, e come spende il tempo per conoscere, se da sua parte sia in ciò qualche difetto; e l'applicarà il rimedio, che li parerà più conveniente, consolandolo, & animandolo a proseguir l'impresa,

sa,

fa , con assicurarlo , che ben presto sarà visita-
to , e consolato dalla Divina Pietà , se lui trat-
ta con verità il negotio della sua salute .

Decimo . Scourendo il Direttore in quello
che stà ritirato, il suo mal'humore , ha da por-
re la sua diligenza , acciò egli insista in vince-
re , e superare quel mal'habito , o passione, che
in esso più predomina , in modo che esca dagli
Esercitij molto risoluto , e fermo di emendar-
sene, con applicar i rimedij salutiferi per supe-
rarlo. Questo è il frutto principale degli Eser-
citij , cioè che la persona, che li fa, vinca, e su-
peri la passione , che più lo molesta , e che più
l'impedisce l'acquisto della perfettione .

In mancanza del Direttore , il Confessore
supplirà il tutto , oprando nell'istessa confor-
mità .





LIBRO

Q V A R T O

DE GL'ESERCITII SPIRITVALI:

BEnche il libro vivò , in cui di continuo ha da meditare chi sta ritirato , sia la consideratione di se stesso , e quella di Dio , la quale li somministrerà tanta materia di meditare, che di pochi libri haverà bisogno; oltre che l'assistenza dello Spirito Santo illuminerà , & istruirà la sua mente di tutto quello che dourà fare: *Vnctio docebit vos omnia;* nondimeno per facilitar più questo negotio, si pongono i punti delle meditationi , accomodati allo stato Religioso, acciò habbia *præ manibus* la materia certa a cui applicarsi. E perche la cognitione di se stesso è la più fruttuosa scienza, perche fa humiliare; la più profonda, perche è di una materia , che non ha termine; la più difficile , perche la natura abborrisce di conoscere i suoi difetti; e finalmente quella, che come primo fondamento , prepara, e dispone l'huomo all'edificio spirituale ; mentre questo non può haver fermezza alcuna , se non si ap-

pog-

poggia nel stabile , e sodo fondamento della propria cognitione . *Noueris licet omnia mysteria, noveris lata terræ, alta Cæli, profunda maris, te nescieris, eris similis adificanti sine fundamento ; à te tua consideratio inchoet* , perciò per non fabricar sù l'arena , cominceremo da questo punto .

Bern. l. 2.
de confi.

M E D I T A T I O N E I.

Della propria cognitione .

PRimo, considera, che prima, che fuffi creato, eri *ab aeterno* nulla, & ancora da te stesso faresti niente, se quella infinita bontà, senza che tu potessi meritarlo , ò pensarlo , ma per mera sua gratia , non ti haveffe cavato con la sua potente mano da quel non essere ; lasciando per sempre in quell'istesso abisso infinite anime, quali poteva egli creare, che l'haurebbero amato più ardentemente , e non l'haurebbono tante volte offeso ; facendo a te questa singular gratia , ch'è radice di tutte l'altre . Dal che vedrai l'obbligo , che hai a Dio per questo gran beneficio. Ma tu stai assai spensierato di riconoscerlo, & approfittartene; quando il tuo primo pensiero dourebbe essere circa questo niente, dal quale Dio ti cavò. Esclama dunque: *Domine nouerim me* ; acciò ti dia lume di conoscere , e risguardare il tuo gran lignaggio , e vedrai, che non hai , se non di che humiliarti ,

con ponerti in quelle profondissime tenebre, come in luogo naturale, e proprio centro, che ti conviene; e quanto più penetrarai questa verità, tanto più ti avvicinarai alla cognitione di Dio: *Quantò namque in cognitione mei proficio, tantò ad cognitionem Dei accedo.*

Bern. in. med. c. 5.

Secondo, considera, che poi, che Iddio t'hà creato, hai così grã necessitã di lui in ogni momento della tua vita, che s'egli ritirasse la sua mano un punto dal conservarti nell'essere, che ti diede, subito ritornaresti nel medemo niente, ch'eri prima; ma egli ti sta sempre mantenendo, e sostenendo con la sua potente mano; e ciò, è come se di continuo ti creasse; in quella maniera, che nascondendosi il Sole, manca la luce nella terra, e l'aria torna ad esser tenebrosa, mentre la sua luce è conservata dal continuo influsso della presenza del Sole. Di più sei un niente da canto tuo per fare un'opra meritoria di vita eterna, senza il divino ajuto; e senza di esso nè meno perseverarai nella buona vita, nè vincerai una grave tentatione. Ultimamente, hai un'altro niente più abominevole, cioè il peccato, quale è proprio frutto dell'anima tua, che per esso perde la vita souranaturale, ch'è la sua più cara, e degna vita; e resta senz'essere in quest'ordine. *Si charitatem non habuero, nihil sum,*

Aug. sol. c. 5. perciò disse quel Santo: *Toties nihil factus sum, quoties à te separatus sum.* E quel ch'è peggio,

1. Reg. 2. che diventa un niente tutto abominevole, & ignobile: *Qui autem contemnunt me, erunt ignobiles.*

biles . Perche siccome la vera nobiltà consiste nella gratia, e nell'essere amico di Dio , cosi la vera ignobiltà consiste nel peccato , col quale l'huomo si separa da Dio . Onde quante volte hai peccato , sei diventato questo niente cosi ignobile , fa adesso retto giudicio di te stesso, che non trouerai in te, se non di che humiliarti profondamente, e che i tuoi fumi, e pensieri alti si fondano sopra un niente ignobile per tanti capi .

Terzo, considera, che mentre sei un niente da canto tuo, tanto nell'ordine naturale , quanto nel soprannaturale (poiche quant'hai t'è venuto di fuora, e da te non hai, se non il difetto, degno non di gloria, ma di confusione, e castigo) iniquamente sei stato ingannato da te stesso, gloriandoti delle tue opre , e de gli stessi doni riceuuti, inalzando la cresta, come se fossi qualche cosa; & usurpando per te la gloria dovuta a Dio solo Autor di ogni bene. *Quid habes, quod non accepisti? & si accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis?* Sei stato per certo un sottilissimo ladro, rubbando a Dio quello, ch'era suo. *Qui de bono tuo gloriam sibi querit, & non tibi querit, hic fur est, & latro; & similis diabolo, qui voluit furari gloriam tuam.* E per non esserti imputato questo furto, non basta di conoscere questa verità specolativamente, se nella prattica, e quanto all'affetto ti compiacerai nella lode, e gloria propria, fermandoti in essa, e non ordinandola a Dio. *Quamuis nec affectu, nec verbo sentiat se*

Caiet. in,
cap. 6. ad
Galat.

*non accepisse sapientiam à Deo , fatto tamen gloria-
tionis; tanquam non acceperit, usurpat sibi gloriam,
dum illam non refert in authorem , dum non querit
gloriam relatiuè ad Deum . Senti, che ti dice
l'Apostolo : Si quis existimat se aliquid esse , cum
nihil sit, ipse se seducit . Se pensarai, che in te sia
qualche cosa degna di lode , e gloria , quant'è
da parte tua, & in ciò ti compiacerai , restarai
per certo ingannato da te stesso . Quid superbis
pulis, & cinis ? Se sei meno dell'istessa polvere,
che motivo puoi hauere , se non d'humiliarti
profondamente . Pratica dunque questa veri-
tà, desiderando d'esser conosciuto , e stimato
per quel che sei, cioè per un niente; e dando la
gloria al solo Dio, che in te opra , acciò non
sij giudicato come usurpator del bene altrui.*

M E D I T A T I O N E II.

Della creatione dell' Huomo .

PRimo , considera , che Dio cavandoti dal
non essere all'essere per mera sua volontà ,
e magnificenza, ti creò a sua imagine, e somi-
glianza, cioè sostanza intellettuale, come è lui;
e con haver libero arbitrio, e cognitione come
lui; perche havendo somiglianza con esso nella
maniera dell'essere, del vivere , e dell'operare ,
fossi un bellissimo ritratto , & una copia dell'-
infinita bellezza . E perche questa gloria non
fosse transitoria, e si finisse col tempo , ti diede
per-

perpétuità nell'essere, capace di quell'immensa eternità, habitando nella sua casa, e godendo di quel, ch'egli gode, e regnando in eterno con esso: nobilitando tanto l'anima tua, che tutte le creature, e ricchezze insieme del mondo, non sono bastanti per empire il seno della sua capacità, ma solamente la grandezza di quella infinita Maestà, che si compiacque così ingrādirla; perche ogn'altra cosa creata è come un gran peso, che ti aggrava, non ti solleva, nè fa-tia. Hor con che pagarai al Signore questo così gran dono? Se tanto sei debitore a i padri carnali, perche si sono in qualche parte adoprati nella fabrica del tuo corpo; quanto più devi a quel Padre eterno, che senza loro formò l'anima tua, la quale incomparabilmente è più eccellente, e con essa ti sollevò a tanta altezza, e dignità?

Secondo, considera, che tutto questo universo, & ogni creatura di esso fù creato da Dio per servizio tuo, e per cooperarsi in tua utilità. Onde tanti sono i beneficij fatti all'huomo, quante sono le creature del mondo, ordinate a servirlo. E questo non solamente senza che lui lo meritasse, ò pensasse, ma anco dopo haverlo tante volte demeritato per le sue colpe. E non contento di disporre in servizio tuo tutte queste creature più basse, ti deputò anco i Spiriti Beati per custodirti, & indirzarti alla beatitudine. Oh se tu potessi vedere con quanta gloria t'accompagnano quando ori, con quan-
to

to pensiero vegliano contro i nemici , che ti combattono; e con quanta sollecitudine , e devotione, presentano le tue orationi a Dio , ottenendo molte grazie da lui ; come faresti più conto di questo beneficio , e ti forzaresti ad amare, & ossequiar quel Signore, che ti diede per Maestri, e guide i Principi della sua gloria. Hor pensando sopra questi capi, confonditi per la poca ricognitione, che l'hai dimostrato , e per la gran dimenticanza , che hai havuta del tuo Signore, che tanto ti have arricchito .

Terzo , considera , che havendoti il Signore aperto tante vie per condurti a se, imprimendo anche nell'anima tua la propria imagine , & i vestigi della sua Divina Sapienza, e bontà nelle creature ; acciò per essi ancora riconoscessi quell'ultimo fine, per cui fosti creato ; poiche , come dice Agostino Santo : *Omnes creatura viae sunt ad Deum*, tu con le tue colpe hai oscurata, e contrafatta una sì bella , e chiara imagine di Dio; & in vece di considerar le creature come tanti Predicatori, e libri vivi , che ti provocavano a lodar , & amar la Divina Maestà ; hai vissuto in tanta oscurità , e dimenticanza di Dio, che te ne hai servito solamente in quanto conduceano alle comodità del tuo corpo, e nõ ad utilità dell'anima, & inalzar la mente al tuo, e loro sommo Creatore . E perche di molte di esse hai abusato , esse stesse nel dì del Giudicio ti accusaranno , e gridaranno vendetta della tua volontaria trascuraggine . *Pugnabit cum illo orbis*

ALLA SAGRA SOLITUDINE. LIB. IV. 605
orbis terrarum contra insensatos. Risolviti adesso a purificare, e nettar questa bella imagine col pentimento, & emendatione della vita; & a considerar sensatamente questo Universo, come uno specchio, che rappresentando le divine perfettioni, t'invita a lodar di continuo così grande Artefice; mostrandoti la dovuta gratitudine, che per servizio tuo si fosse compiaciuto creare un'Universo ripieno di tante maraviglie. Sap. 5.

MEDITATIONE III.

Del dono della Gratia.

PRimo, considera, che Dio non solamente diede all'huomo l'essere con la creatione, ma di più l'ordinò, e sollevò al fine soprannaturale (ch'è di vedere, e godere l'istesso Dio) per mezzo della Gratia, la quale è una participatione della natura divina, cioè della santità, bontà, purità, e nobiltà di Dio. *Maxima, & pretiosa vobis promissa donavit, ut per hac efficiamini diuinae consortes natura*; poiche la gratia ha virtù di trasformar l'huomo in Dio di tal sorte, che senza lasciar d'esser huomo, partecipa in suo modo della purità, e nobiltà di Dio, di cui lo fa figlio per *adoptionem*, & herede del suo Regno; rendendo l'anima tanto gratiosa, e bella a gl'occhi di Dio, che la piglia per sposa, per Tempio, e sua habitatione. E siccome dall'anima

2. Pet. 1.

ma

ma procedono tutte le potenze; così dalla Grazia, ch'è l'anima della vita soprannaturale, procedono tutte le virtù, così Teologali, dalle quali viene l'huomo illuminato a credere, sollevato a sperare, & infiammato ad amar Dio; come anco le virtù infuse, che sono come custodi delle passioni, acciò per esse non entri il nemico infernale. E finalmente i doni dello Spirito Santo, co' quali si rende il Giusto facile, e pronto ad esser mosso dalle ispirazioni divine, e caminar nella via dello spirito velocemente, *Qui spiritus Dei aguntur, hi sunt filij, & heredes.* Con che l'anima resta nell'ordine soprannaturale non meno perfetta, e potente, che nell'ordine naturale.

Secondo, considera, che benchè Dio habbia la general provvidenza di tutte le creature, l'ha però particolarmente de gl'huomini giusti. E consiste in questo, che Dio tenendo i giusti in luogo di figliuoli, dandoli cuore, e spirito filiale; egli parimente si porta come Padre amatissimo verso loro, sopr'avanzando ogn'amore, e provvidenza, che tutti i Padri terreni hanno, o possono avere verso i loro figli. Onde l'istesso Dio esaggerando questo, disse: *Nunquid mater obliuisci potest infantem, quem genuit; & si illa oblita fuerit, ego non obliuiscar tui.* Non essendovi padre alcuno, che radunasse, o apparecchiasse tanto gran bene a i figliuoli, quanto Dio ha apparecchiato, e promesso a i suoi; nè mai s'affaticò tanto per essi; poiche egli per que-

questi spasse il proprio sangue; nè meno hanno così continua cura come lui, tenendoli presenti dinanzi a gl'occhi suoi, e gli ajuta in tutti i loro travagli. *Oculi Domini super iustos, & aures eius super preceseorum.* Dal che nasce nel Giusto una gran confidenza in Dio, e certezza, che sia per ajutarlo, e favorirlo in ogni occorrenza.

Terzo, considera, se la Gratia conduce seco tutte queste grandezze; e tant'altre; Tu per poter possedere questa perla pretiosa, vita dell'anima tua, e scaturigine di tanti beni; come non darai volentieri tutto ciò, che puoi avere, o sperare dal mondo per ottenerla? Se sei così desideroso de gli honori, dignità, e grandezze; qual maggior dignità, & honore può haver una creatura, ch'è essere amica, e figlia di Dio; e consistendo in questo tutto il tuo bene? come sei tanto pigro, e spensierato in cercare, e conservare questo tesoro, che si conserva in vaso di creta tanto facile a rompersi, se non farai molto sollecito, e vigilante in custodirlo? *Evigilate iusti,* (dice l'Apostolo) *& nolite peccare; idest ne peccetis,* poiche *inertia, & torpor frequenter inducit ad peccatum.* E stando in un continuo timore, e gelosia, non ti fidare alla tua sperimentata fragiltà; ma sempre sij col pensiero a quel, Chi sa, se Dio, che mi conserva, mi sottragga la mano. *Cum metu, & tremore vestram salutem operamini;* perche *Deus est, qui operatur in vobis, & velle, & perficere pro bona voluntate.* E così tanto hai forza per volere, o far qualch'opra-
buo-

1. Cor. 15

S. T. ibi.

Ad Phi-
lipp. 2.

buona, quanto Dio te la dà; e non fai sì per suoi giusti giudicij ti lasci nella tua fiacchezza, con la quale cascarai sicuramente, come casca la pietra, se è lasciata da chi la tiene in alto.

MEDITATIONE IV.

Del Peccato Veniale .

PRimo considera, che le cadute grandi hanno origine da i difetti piccoli: *Qui spernit modica, paulatim decidet .* Onde la ruina dell'anima tua, procede dal non essere accorto, e sollecito in evitar i difetti veniali, perche questi con la contrarietà, ch'hanno con la gratia attuale, demeritano, e tolgiono la diuotione, turbano la pace interiore; raffreddano il fervor della Carità; mortificano il vigor della vita spirituale, rendendosi l'anima, per causa loro, indegna d'esser mossa dallo Spirito Santo ad oprar bene. E però mancandono all'anima l'ali della diuotione, dell'uso, e fervor della carità, cò le quali correva velocemente verso Dio, resta molle, debilitata, & inferma, tanto per oprar bene, quanto per resistere a gl'assalti del demonio; che come tanto astuto, e pratico, assalisce al principio con quest'armi leggiera, acciò, senza farsene avvedere, ti lavori il precipitio, e distrugga del tutto l'edificio spirituale. *Ma qui timet Deum, nihil negligit .* Chi ha il timor filiale di Dio, nessuna cosa trascura, nes-

Eccli. 19

Eccli. 1.

nessuna ne sprezza per minima, che sia, non volendo dispiacere al suo Padre, e sapendo, che dal difetto piccolo viene la persona poco a poco a cadere in difetti gravi.

Secondo, considera, che non potrai liberarti da' peccati gravi, se non farai una perpetua guerra contro i peccati veniali; nè meno goderai della soavità dello spirito di Dio, benchè giorno, e notte stij impiegato in opre appartenenti al culto Divino; insino che efficacemente ti risolverai d'evitar le ciarle, le curiosità, l'otio, & altre cose simili, che t'impediscono il portarti con Dio da vero amante, e d'esercitar quegl'vfficij, & ossequij, che ricerca l'amicizia attuale verso Dio, che dipende dalla divotione, e fervore della carita, quale è raffreddata da simili peccati veniali; e però stai così lontano dalla familiarità con Dio. Hor se chi teme la morte, fugge l'infermità, che può cagionarla; devi evitare, quanto sarà possibile, le infermità spirituali, cioè i difetti veniali, che dispongono, & aprono la strada a i peccati mortali, che sono la morte dell'anima. *Mens Deo dicata sit Bern. de caueat minora vitia, vt maiora; quia a minimis incipiunt, qui in maiora prouunt.*

ord. vit. g.

Terzo, considera, come benchè il peccato veniale in comparatione del mortale, sia un'offesa lieve, che si fa a Dio; tanto però dispiace a Sua Divina Maestà, che lo castiga con pene tanto grandi, quanto sono quelle del purgatorio, eccedenti le pene atroci di tutti i Martiri; anzi
 quel

quelle ancora, che patì Christo con immenso amore, e pazienza incomparabile. Se dunque Dio castiga ivi i suoi figli con tanti acerbissimi tormenti per le colpe veniali, non è da tenersi poco conto de' difetti, de' quali esigge così tormentosa sodisfattione il suo Divino, e retto giudicio. Oh se tu rifletteffi sensatamente a quel fuoco horribile, che tu stesso ti prepari per una curiosità, per una ciarla, per un riso immoderato, come ti si cōvertirebbero in amarezza, e cordoglio. E se per sfuggir le pene di questa vita fai il possibile, come non sarai più sollecito, e diligente a registrar la tua vita, & evitar quelle pene, che trascēdonò l'imaginazione, togliendo l'occasioni di esse, che sono i peccati veniali? & altrimenti correrai gran rischio di traboccar in difetti gravi, e di non salvarti.

MEDITATIONE V.

Del peccato mortale.

PRimo, considera, che l'ingiuria fatta alla Divina Maestà per il peccato mortale ha dell'infinito; poiche tanto più grave è l'offesa, quant'è maggior la dignità dell'offeso, e quant'è più bassa la conditione dell'offendente; & essendo Dio di somma, & infinita eccellenza, & in cui stan racchiuse con un modo ineffabile tutte le grandezze, e perfettioni; e per l'altra parte l'huomo, di tanta viltà, come quella del
nieg

niante, che infinitamente dista dalla nobiltà, e perfettione di Dio, viene anco ad essere infinita la gravezza de' tuoi peccati. Et acciò ponderi meglio questo punto, sappi, che l'ingiuria fatta a Dio consiste particolarmente, che il peccatore, quant'è dal canto suo, toglie a Dio la divinità, cioè la corona, e gloria, che gli si deve come ad ultimo fine, e la dà a se stesso, o alla creatura da lui amata. Onde se il suo affetto fosse efficace, distruggerebbe l'essere di Dio. Che cosa può esser più horribile, e detestabile di questa, ingiuriare, e dispreggiar talmente un Signore d'infinita Maestà, posponendolo ad un'amarissima delectatione del mondo? E volesse Iddio, che non ti fusse successo giamai.

Caiet. 1.
2. qu. 87
art. 4.

Secondo, entra in giudicio cō te stesso: Questo è l'honor, che si deve a così gran Maestà; questo è il ringratiamento, che se le dà di tanti beneficij, che ti fece; così si paga quel sangue pretioso sparso dal Figliuolo di Dio nel tronco della Croce per la tua salute; così si corrisponde ad un Dio, che ti diede l'essere, ti providde con la sua paterna providenza, ti diede i Sacramenti per salvarti; ti tiene preparato il Regno del Cielo? Tu così scordadoti di tutti questi, e di tant'altri beneficij, hai fatto tanto poca stima della sua amicitia, che non t'hai curato di separarti per tutta l'eternità, per soddisfare a un tuo capriccio? Che potrai rispondere, se non che *Reus sum mortis*, mentre sei stato ribelle al tuo Dio, contro il tuo Supremo Signo-

re, contro un Padre così buono, e contro i suoi di
 lui leggi, e precetti, così giusti, e soavi, & hai
 voluto più tosto offerir il piede alle catene in-
 sopportabili, e penose delle tue passioni smo-
 derate. Ma senti il gran guadagno, che facesti
 col peccato: perdesti la gratia dello Spirito
 Santo, e la sua carità: perdesti i doni dello Spi-
 rito Santo, e le virtù infuse: perdesti l'heredità
 del Regno del Cielo, lo spirito d'adottione,
 che ci fa figli di Dio; la provvidenza speciale di
 quelli, che Dio riceve per suoi figli, la pace, e
 serenità della buona coscienza, e tanti altri be-
 ni. Ultimamente perdesti Dio, (ò perdita infi-
 nita, degna d'infinite lagrime) e da Padre pie-
 toso lo facesti nemico, e severo Giudice, obli-
 gato ad abborrirti, e punirti eternamente.

Terzo, considera, che Dio giustamente puni-
 sce il peccato mortale con pena eterna. E ciò
 per tre capi. Primo, essendo la colpa del pecca-
 to mortale in certo modo infinita, conviene,
 che le corrisponda infinita pena, almeno quan-
 to alla durazione. Secondo, chi pecca mortal-
 mente, costituisce l'ultimo fine nel bene creato,
 e però cerca di goderlo sempre: onde ha volō-
 tà di fermarsi perpetuamente in quello, quant'è
 da canto suo, e però è dovere, che anco esso sia
 perpetuamente punito. Terzo, perche il pec-
 catore perdendo la Gratia, resta, quant'è da
 sua parte, perpetuamente in peccato; perche
 buttandosi volontariamente in quel tenebroso
 pozzo, non ha in se alcun principio per risor-
 gere;

gere; essendo questo opra propria della mano onnipotente di Dio: e non è ragione, che durando la colpa, cessi la pena. E però *Iustum est, Greg. 4. quod qui in suo aeterno peccavit contra Deum, in aeterno puniatur. Dial. 6.* E benchè si rimetta la colpa nel **44.** Sacramento della Penitenza, però la pena eterna meritata, si commuta nella temporale, e questa deve durare in te nel tuo eterno, cioè in tutta la tua vita, detestando, & abborrendo sempre il peccato; perchè *Deus absolvens hominem à culpa, & pœna aeterna, ligat eum vinculo perpetuo detestationis peccati. Hag. de S. Victor. apud D. Th. in addit. qu. 4. ar. 1.* Hor vedi, che obligo hai d'abborrir sempre il peccato, benchè ti sia stato rimesso. E se veramente con giudizio riposato rifletterai, che per un momento di diletto apparente, hai vilipeso un Dio, e stimato nulla un'eternità; non potrà non venirti in continuo horrore quello, che oprasti. Devi anco stare in continuo timore di ricadere in simile miseria, perchè se Dio ti sottrarrà il suo agiuto, in pena de' peccati passati, cadrà certamente; poiché *Deserti homines ab auxilio divinae gratiae, vincuntur à passionibus, D. T. 1. 2. q. 87. a. 4.* havendo di più sempre all'orecchio quel ricordo dello Spirito Santo: *De Eccli. 5. propitiato peccato noli esse sine metu.*

MEDITATIONE VI.

Della Morte.

Primo, considera, che l'affidua meditatione della Morte, si chiama somma Filosofia;

Q q a per

perche in questo libro s'impára la verità di quello ch'è l'huomo; e quanto sia grande la vanità di questo mondo, per la sua poca stabilità, e per la brevità della vita. La chiamarò la Scuola del disinganno, dove chiaramente si vede la poca stima, che meritano le cose temporali, e però non vi si radicherà affetto disordinato, e colpevole. *Fili, memorare nouissima tua, & in aeternum non peccabis*, perche dunque fra la turba di tanti pensieri, che s'aggirano per la tua testa, non ammetti questo pensiero salutevole, che ammazza ogni vano piacere, fa abborrir tutte le cose? questo freno ritiene da molte cadute; questa consideratione t'inalza a Dio, e quasi ti forza ad ordinar bene la tua vita; perche chi pensará attentamente, che da qui a poco si vedrà in quel transito pericoloso, si farà più humile, e pensará molto bene a fatti suoi, facendo la vera preparatione alla morte, ch'è la buona vita. E se no'l farai adesso, ti auvedrai troppo tardi del tuo errore.

Secondo, acciò resti meglio persuaso da questa verità, poni te stesso in stato di render conto a Dio fra poche hore (il che in breve ti succederà) e considera gl'affanni dell'anima tua; l'angoscie della malattia, che ti terranno turbato; gl'affalti, e tentationi di Satana, che non trascurará un momento in quel punto pericoloso, dove have havuto sempre la mira per guadagnarti: qual sarà la tua afflittione, sapendo esservi gloria, e pena per sempre; & esser tanto

vici-

vicino all'una, quanto all'altra; e non sapere qual di queste due sorti tanto disuguali ti toccherà, O quanto farà amara in quell' hora la memoria dell' offese fatte a Dio. In quell' hora conoscerai, che i tuoi grandi disegni, ansietà, e sollecitudini erano per l'acquisto d'una pagliuca, e per conseguirla, sudasti, e t'affliggesti tanto: perche Dio chiaramente ti farà conoscere, che tutto quello, ch'è fuor di lui, è un niente, & appresso questo niente andasti così sollecitamente, scordato de' veri beni; e t'affaticasti più per ottener questa pagliuca, che la vita eterna. Perche dunque conoscendo, che presto ti troverai in quell'angustie pericolose, tu, come se a te non toccasse, o come se tu solo havessi privilegio d'esentartene, non ti svegli a questo negotio di tutti i negotij, a questo horribile momento, da cui dipende un'eternità, o di gloria, o di pena.

Terzo, considera, che tre cose massime t'affiggeranno in quell' hora. La prima è la memoria di tutti i peccati della tua vita; e particolarmente delli commessi dopo che sei Religioso contro un Dio, che tra tanti huomini del mondo ti scelse, acciò stando nella casa sua, lo servissi, e come caro figlio di sì buon Padre, correffi all'heredità del Cielo per la strada della perfezzione; dandoti per quest'effetto tanti mezzi, così continui, & efficaci, e chiamandoti più volte con la gratia, acciò t'emendassi; e tu, hai fatto il sordo, e di tanti favori ti sei servito malamente.

La seconda è la trascuraggine, e negligenza, con la quale trattasti l'opre appartenenti al culto di Dio, che a differenza di quelle del cōvitto humano, ricercano somma attenzione, compunzione, e divotione: e tu ti ci sei applicato, come per una certa consuetudine, e molte volte per rispetto humano, senz'alcun vigor di spirito, ò riflessione alla Maestà, con la quale trattavi, e parlavi. Come subito ti verranno in mente tutte quelle volte, che haveresti potuto rendere il dovuto ossequio a Dio, e lodarlo nel Choro con gl' Angioli, ò ritirandoti nella cella; tu per un poco di fastidio, ò per non privarti d'una curiositá; e molte volte per non lasciare una conversatione otiosa, te ne sei esentato, senza niun legitimo impedimento, spendendo il tempo inutilmente. Hor che angoscia farà la tua, vedendoti in quell'hora in simile stato.

La terza, ch'essendo stato tanti anni nella scuola della perfettione, in tante occasioni d'incaminarti nella via dello spirito, e vedendotene in quel punto così lontano, che forse appena ti parrá haver portato l'habito Religioso, che confusione sarà la tua? Domanderai tempo d'emendarti, e non ti si concederà; essendo giusto, che chi non rispose a tante voci, e chiamate di Dio nel progresso della vita, nè meno lui sia esaudito nell'hora della morte, ma se le dica: *Clausula est ianua*.

A tutto questo s'aggiungerá il rimorso della

coscienza , che ti riprenderà delle trasgressioni de'tre Voti, della Regola, e Costituzioni, delle quali hai tenuto sì poco conto, trasgredendola tante volte, con mancare alla promessa fatta a Dio nella professione. Sù via, risvegliati fratello mio, che non è più tempo di star'addormentato in un negotio di tanta importanza , a cui è ordinata tutta la tua vita , e tutte le tue fatiche Religiose . E sappi, che l'unico rimedio di tante angustie è la memoria della morte . *Singulare autem contra omnia mala remedium est mortis memoria*, la qual non sai quando ti assalirà, e però devi star vigilante , come se havessi a morire in ogni momento : *Beatus ille servus, quem cum venerit Dominus, inuenerit vigilantem.*

MEDITATIONE VII.

Del Giudicio particolare .

PRimo, considera, che nell'istesso punto, che l'anima tua sarà uscita dal corpo, starà avanti il Tribunale di Giesù Christo ; & ivi haurai innanzi a gl'occhi della tua mente chiare, e distinte tutte le tue attrioni, ò buone, ò cattive, anco quelle, che facesti più occultamente, che ti fù possibile, all'hora da un canto staranno i tuoi proprij peccati , che alla scoperta ti accusaranno ; dall'altro una turba di demonij, che presenteranno quante volte hai acconsentito alle loro suggestioni, anco gl'Angioli buo-

ni faranno chiamati ad accusarti di haver fatto resistenza alle loro buone ispirazioni. Similmente i Santi, in particolare della tua Religione, che ti diedero tanti buoni esempj per provocarti alla virtù; e finalmente l'istesso tuo Santo Patriarca t'accusarà, perche dispreggiasti le leggi, che ti lasciò per esser perfetto. *Tot indicibus, inops astabo, quot me in bono opere præcædit. c. serunt: tot arguentibus conuincar, quot mihi præbuerunt benè viuendi exempla: tot conuincar testibus, quot me monuerunt proficuis sermonibus, seque imitandos dederunt operibus.* Il Giudice poi, che haurà da giudicarti è l'istesso Dio, che essendo d'infinita potenza, non se le può resistere; essendo d'infinita Sapienza, non può essere ingannato, nè alcuna cosa celarsigli; & essendo d'infinita giustizia, non può da nessuno esser mutato, nè traviato dal giusto, e farà tanto rigoroso nel giudicare, che non perdonarà neanche ad un solo; ma ricompenserà ciascheduno secondo l'opere sue. Imperòche siccome in quel punto non farà tempo di meritare, e far penitenza, così ancora non farà più tempo, nè luogo d'ufar perdono, e misericordia.

Secondo, considera, che il Giudice ti farà rendere conto così de'talenti naturali, come de'sopranaturali, della Gratia, della Fede, della Speranza, della Carità, e dell'altre virtù infuse, come l'hai esercitate in ordine alla gloria del Paradiso, ouero l'hai tenuto in otio: similmente del mal'oprato, e grave, e leggiero, anco d'una

d'una parola otiosa; del bene tralasciato, e trascurato per propria negligenza, e pigrizia; di tutte le illuminazioni, e movimenti dello Spirito Santo, come l'hai corrisposto; del tempo male speso, della trascuraggine, e poca devotione, con che trattasti i Sacramenti, non cavando da essi il frutto, per il quale furono istituiti; specialmente renderai conto della tua vocatione alla Religione, e di tutti i mezzi, che in essa Sua Divina Maestà ti diede per ben vivere. Ultimamente Dio, il quale giudica l'istesse giustitie, porrà nella bilancia della Sua Divina Giustizia le tue buon'opre, per vedere, se l'hai fatte con retta intentione a gloria sua, senz'alcuno interesse d'amor proprio, ò senz'altro difetto. E dopò in meno d'un batter d'occhio, ti trovarai in una eternità ò di tormenti, ò di gloria.

Terzo, rifletti adesso sopra di te, mentre aspetti certamente un giudizio così tremendo: come stai tanto spensierato di esso, aggiungendo ogni giorno difetti a difetti, aumentando maggior materia della tua incertezza, che non sai se cadrà sopra di te quella maledizione eterna, da te tante volte meritata. Come non ti risuona all'orecchio quella tromba, che ben presto ti dirà *Veni ad iudicium*? Come non cammini con maggior vigilanza, e custodia del tuo Giudice, che vede, e penetra li pensieri più occulti del tuo cuore: *Magna custodia tibi necessaria in meli.* *ff.* dice Bernardo, *quoniam ante oculos iudicis* *6.*
vinis

visis cuncta cernentis? Al fine tu vuoi, che questo horrendo giudicio ti trovi nello stato imperfetto, nel quale al presente stai, e tanto succederà, con tua gran confusione, & amarezza, se non ti risolvi a cominciar una vita penitente, & osservante; praticando il consiglio dell'Apoltolo . *Si nos metipfos iudicaremus, non utique*

I. *Cor. iudicaremur.* Giudica dunque te stesso, in questa

II. vita con punire i tuoi peccati, facendo vendetta di essi, che così placarai l'ira del Giudice, e

Bern. sup
Cāt. ser.

non farai da lui giudicato, poiche *Deus non iudicat bis idipsum.*

55.

MEDITATIONE VIII.

Dell'Inferno.

PRimo considera, che l'inferno è un luogo destinato dal rigore della Divina Giustizia in contrapposizione del Paradiso; e conforme in questo dimostra tutte le viscere della sua infinita pietà verso i Beati; così nell'inferno sfoga sopra i dannati tutte le vendette della sua retriſſima, e severiſſima Giustizia. Il luogo è tanto tenebroso, che eternamente è notte, e si vede sott'ombra quello solamente, che può causar dolore, & afflittione. Così horribile, e disordinato, che se l'huomo potesse vederlo, con'egli è, morirebbe di spavento. *Vbi nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitat.* Dove vi è un fuoco, che perpetuamente bruggia.

ſen-

senza consumarsi ; & i miserabili sono precipitati dal freddo al caldo, senza niun refrigerio; anzi con intensissimo tormento. Vn'luogo tanto spaventoso , in cui altro non suona, che voci, e gemiti de' tormentatori, e de' tormentati, con perpetuo pianto , e fremito de' denti; dove non si fa altro , che bestemmiar sempre il Santo nome di Dio: & in esso hanno da star carcerati per tutta l'eternità . E però stanno in perpetua disperatione, e rabbia; e si contenterebbero di non essere, per sfuggir tante miserie , senza fine ; mentre da niuna banda possono i miserabili sperar soccorso, ò refrigerio; nè dal Cielo , ne dalla terra , nè dal presente, nè dal futuro . Mentre stà ferrata la porta del perdono , della misericordia , della consolatione , dell'intercessione , della speranza, della gratia, del merito, e di tutti i beni, agonizzando, e battagliando sempre con la morte, senza trovar rimedio , nè rifugio .

Secondo considera, che non solo ogni membro , & ogni senso del corpo ivi patirà la pena dovutagli, ma ancora l'anima , e tutte le sue potenze; perche ancor essa , insieme co'l corpo offese Dio : primieramente vi sarà il verme spirituale, ch'è il rimorso della coscienza, e nasce , dalla putredine del peccato , che roderà l'anima continuamente . *Vermis eorum non morietur, & ignis eorum non extinguetur* . L'imaginazione sarà tormentata con una vehemente apprensione di quei dolori . La memoria , ricor-

dau-

dandosi de' diletti passati, che furono così brevi, e causa di sì lunghi martirij. L'intelletto ricordandosi, che per un breve piacere perde l'eterna gloria. La volontà sarà tormentata og un'odio continuo, & invidia rabbiosa della gloria di Dio, e de' suoi Eletti, nè potranno queste potenze divertirsi, & applicarsi ad altro oggetto, ma staranno ligate a quel solo oggetto di tormento. E tutte queste pene, e tante altre stanno sempre in un medesimo stato, senza, che vi sia una minima declinatione; essendo anco eterna nel dannato la pena dovuta al peccato veniale. Ma la pena maggiore è quella del danno, ch'è la separatione, e privatione perpetua, senz'alcuna speranza, di poter vedere, e godere quel Dio, che li ha dato l'essere; quel Padre, che tanto l'amò; quel Signore, che li fece tanti beneficij - E perchè quanto maggiore è il bene, che si perde, tanto più grande è la perdita; perciò l'essere privo di Dio è un male infinito, & il maggiore di tutti i mali.

Terzo considera, che queste pene saranno eterne, e non finiranno mai; perchè si uguagliano con l'eternità di Dio. Onde passati diecimil'anni, verranno altri cento mila, & a questi si aggiungeranno tanta migliaia di milioni: e finiti questi, ricominceranno altri di nuovo senza mai finire. *Cruciantur die, ac nocte in secula seculorum*. Scendi adesso co' l pensiero in questo profondissimo, & immenso pozzo di pene, da te più volte meritato, che se non sei

di

di bronzo, o pietra, basterà di vantaggio per farti spaventare, inhorridire, e tremar da capo a piedi. È nota, che per incorrere in tante calamità, basta un solo peccato mortale. Se non stai certo di esserti perdonati i peccati, che hai commessi, con qual timore, e tremore, dovresti vivere? come non farai ogni sforzo per far penitenza, e stare in ogni vigilanza, tanto di sfuggire altri peccati, quanto di sodisfare i passati? Che trascuragine di un Religioso libero da tutti gl'imbarazzi del secolo, se non mette tutti i suoi pensieri sopra questa penosissima eternità, per sfuggirla? Se gli huomini fanno ogni sforzo per evitar in questo mondo una prigione schisa, oscura, e temporale, che cosa non devi tu fare, per sfuggire l'horribile carcere dell'inferno, ch'è perpetuo; & una stanza di ogni miseria, con una eterna compagnia di quei disgratiati. *Si ad horam esse cum malis, magna pœna est; quanto magis esse perpetuò cum pessimis hominibus, & dæmonibus?*

MEDITATIONE IX.

Del Paradiso.

PRimo considera, che la Gloria, la quale Dio ti ha preparato, se tu farai buon Religioso, è così grande, che il pensiero non può giungere a capirne la minima parte; e però ogni cosa, che se ne dice, è come un'atomo, in
com-

comparazione di tutto il mondo. *Nec in cor hominis ascenderunt, quae preparavit Deus diligentibus se* . O quanto grande allegrezza farà il veder chiaramente quella ineffabile Trinità di persone di una medesima essenza, e natura, di una istessa perfezzione, amabilità, e gloria: essere accarezzato, invitato, & accolto nell'istessa mensa del Signore , per pascerti di quell'istesso cibo, co'l quale si pasce Sua Divina Maestà, ch'è Dio medesimo, il quale con un modo ineffabile satia talmenee il Beato, che non rimane in questo alcun desiderio di vedere, e goder altro bene ; perche tutti i beni si contengono in quel sommo, & infinito Bene. Ivi l'intelletto sarà saturo con la vista chiara, e svelata di Dio ; la volontà con un'amor perfettissimo , & intensissimo. Il corpo, che aiutò l'anima nelle mortificazioni Religiose, & opere sante, sarà remunerato con una chiarezza mille volte più grande del Sole, e con l'altre doti, che le si concederanno; e ciaschedun senso, che in questa vita si è mortificato per amor di Dio, haverà una gloria , e diletto particolare . Onde i travagli della vita si convertiranno in un'allegrezza perpetua, accompagnata dalle continue cāzoni, lodi, e ringraziamenti di Dio , senza timor alcuno di esserne privato per tutta l'eternità .

Secondo considera , quanto ineffabile felicità sia il godere una compagnia di Beati tanto gloriosa, tanto piena di carità ardentissima ; tutti tanto sapienti, tanto belli , tanto pieni di gau-

gau-

gaudio, e di contentezza, & uniti fra di loro con tanto amore, che ciascuno godrà come suo, del bene di tutti: perche in tutti non è più di un volere, & una volontà, ch'è quella di Dio. Et essendo il numero de' Beati quasi infinito, la contentezza di ogni uno viene ad essere inescogitabile: ma molto più, perche amando Dio sopra se stessi, tutto il bene infinito di Dio è come proprio di ciascheduno, godendo di esso più, che se fosse proprio, con che la felicità di ogni Beato è quasi infinita. O quanto gran male è il peccato mortale, che ti fa perdere in un momento con la vista di Dio tutti questi beni.

Terzo considera, che questa così ineffabile felicità, alla quale sei stato chiamato, non si dà, se non come corona, e mercede de' travagli, & afflittioni patite per Christo in questa vita. *Non coronabitur, nisi qui legitime certaverit.* E lui stesso, che come figlio naturale di Dio n'era principale herede, giunse all'heredità della gloria per quest'istessa via de' patimenti, e di Croce, conforme lui stesso disse: *Nonne oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam?* Non è di dovere, che il servo sia di miglior conditione, che l'unico figliuolo naturale del suo Signore. *Non autem nos faciliore modo debemus hereditatem adipisci; & ideo nos etiam oportet per passiones ad illum hereditatem pervenire.* E però chi aspira a questa heredità, conviene, che sia simile a lui, sopportando ad imitatione sua molti travagli, & afflittioni, per causa della
vir-

D.Th. in
c. 8. Rō.
lect. 3.

virtù; poiche la strada del Cielo è assai stretta, e se ne discostano quei, che fuggono il patire . *Arcta est via , que ducit ad vitam, & pauci inveniunt eam;* perche son pochi , che si abbracciano con la Croce di Christo. E però erri, se pretendi acquistare questa heredità senza mortificar le tue passioni , facendo continua guerra contro il peccato, procurando infatigabilmente l'acquisto della perfettione, sopportando pazientemente , e con gran rassegnatione i travagli, che Dio ti manda ; e finalmente facendo a te stesso una continua violenza per sottomettere la carne allo spirito . *Regnum Celorum vim patitur, & violenti rapiunt illud .*

MEDITATIONE X.

Della vocatione alla Religione .

PRimo, considera, che Dio liberandoti da infiniti pericoli della tua perdizione , e da tante inquietitudini, & imbarazzi , de' quali il secolo è ripieno: ti collocò nello stato Religioso, acciò tu attendessi solamente all'ossequio, e servizio di Sua Divina Maestà , giorno, e notte, e ti preparassi a ben morire . Onde ti consacra al di lui continuo culto con obligo perpetuo per tutta la tua vita , di aspirare alla perfettione, attendere ad essa, e di procurarla infatigabilmente . E però se tu non attendi a questo, sei un Religioso finto , perche non fai,
ne

nè procuri quello , che professi, non accordandoti la tua vita co'l tuo stato , e co'l nome di Religioso , mostrandoti di più ingrato ad uno de' maggiori beneficij , che Dio ti poteva fare in questa vita .

Secondo considera , che non sei stato altrimenti chiamato da Dio per vivere nella Religione in otio, e con comodità, ma per morire al secolo , e vivere a Christo , seguitandolo con osservar puntualmente la sua santa legge , & i suoi santi consegli, e con abbracciar la sua Croce infino alla morte . Onde nell'ingresso di questo stato fosti disarmato dell'armi del secolo, distruggendo quanto il mondo ama; e fosti accinto dell'armi spirituali della povertà , castità, & obediènza, acciò fortemente potessi debellare i tuoi tre nemici, che sono la tua carne, il mondo, e'l demonio. Et in ciò ha preteso la Divina Maestà di essere amata, e servita più perfettamente da te , che da quei, che rimangono nel secolo : E poi nella Chiesa trionfante la tua gloria fosse maggiore di quella di molti altri. Ma tu tratti un negotio così grave con tanta lentezza, e trascuragine, che sei molto inferiore a quei del secolo, quali benchè pieni di travagli, e d'impedimenti attendono alla salute propria più di te , dal che hai grand'occasione di confonderti, e di temere assai; perchè sicome fù gran misericordia il chiamarti Dio allo stato Religioso, è anco gran dannatione il non vivere in esso perfettamente. *Videte voca-*

Dionis. *tionem vestram charissimi, venire ad claustrum, sum-*
Cartus. in me perfectionis exordium est ; sed non perfectè in
Schol, Re Claustro vivere. summa damnatio est .
 lig.

Terzo considera, che acciò tu potessi atten-
 dere liberamente, e senza ostacolo al continuo
 ossequio di Dio ti ha provisto la Religione, e
 ti provvede continuamente delle cose necessa-
 rie; oltre di questo ti dà tanti mezzi così effi-
 caci, e continui per l'acquisto della perfettio-
 ne, per rendere la via della virtù più facile, e
 più sicura la salute spirituale: e perche conse-
 guissi il fine della tua vocatione, e la riforma
 di te stesso. Ma hoimè, fratel mio, qual virtù
 hai acquistato, qual passione hai domato dopo
 tanti anni, che hai vissuto nella casa de Dio? ò
 pure dello stato di penitenza, e mortificatione
 hai fatto stato di comodità, sèza riflettere seria-
 mente sopra l'altezza del posto, al quale senza
 tuoi meriti fosti chiamato, & esaltato? Quest'è
 la ricompensa di un beneficio così singolare,
 radice di tanti altri, questo è il frutto, che si
 sperava di te, tanto favorito da Sua Divina
 Maestà? Che altro è questo, se non che di un
 luogo di salute far luogo di perdizione?

MEDITATIONE XI.

Del Voto della Povertà .

Primo considera, che essendo lo stato Reli-
 gioso un'esercizio, e disciplina, per cui si

arri-

arriva alla perfetta carità ; è necessario , che il Religioso , per poter conseguirla , separi totalmente il suo affetto dalle cose mondane . Et in questa alienatione la povertà volontaria è il primo fondamento , degnamente chiamata dall' Apostolo *Altissima paupertas* perche fa , che il Religioso viva senza cosa propria , e senza affetto alle cose terrene , tenendo tutto il mondo sotto de' piedi ; lo preserva da molte cadute , e lo conduce con gran prestezza alla perfettione . Onde a questa altissima povertà vincolata co'l voto , corrisponde come mercede la potestà giudiziaria nel giorno del Giudicio . Vedi Religioso mio , che gran dignità , & eccellenza ti stà preparata , se tu dispreggiando queste vanità del mondo , seguirai Christo , imitando la sua povertà .

Secondo , considera , che essendo il nostro Salvatore l' istessa Sapienza increata , non poteva eligere per se stesso , se non quello , ch'era il migliore , il più vtile , e' l più salutifero , stando nel suo arbitrio di sciogliere quel , che voleva . Hor rifletti sopra tutta la sua santissima vita , e troverai , che amò tanto la povertà , che non solamente volle esser povero , ma bisognoso , e medico , *Factus egenus propter nos , vt nos diuites faceret* . Se lui essendo padrone di tutte le cose , si fè capo de' poveri , per arricchirti de' beni spirituali , che devi far tu , che non meriti bene alcuno , per causa de' tuoi peccati . E che fù tutta la sua vita , se non una dottrina , & ammaestra-

R r a men-

mento della povertà? Vedi quanto stai lontano dalla verità, non imitando questo tuo Signore. Ma se cerchi veramente la tua salute, devi non ponere affetto disordinato al possesso di qualsivoglia cosa non necessaria, mentre stai obbligato con questo voto. E se pensi di salvarti con altri mezzi, che con quelli, a' quali ti obbligasti, vivi ingannato.

Terzo, considera, che la cosa di maggior scrupolo nella Religione, e per cui la maggior parte de' Religiosi reprobati si danno, è il vizio della proprietà, contro il voto della povertà. E però esamina bene te stesso, acciò non stia in un continuo scrupolo in materia così delicata, e grave, aggravando la tua coscienza. Ma se tu vuoi i tuoi commodi, e che non ti manchi niente, sarai povero di nome solamente. E qual povero fu giamai, che non patisse di molte cose necessarie? Se entrasti nella Religione, con risoluzione di seguir Cristo povero, & a ciò ti obbligasti col voto, come sei tanto dissimile a lui, applicandoti a tante commodità, e soddisfazioni proprie, rifiutando di patire qualche cosa delle necessarie? O in quanti pericoli sta l'anima tua, non praticando bene questo voto.

MEDITATIONE XII.

Del Voto della Castità.

Primo, considera, che uno de' beni, che tu godi nello stato Religioso è l'haver te stesso costretto con voto ad osservar la castità; perche così sei libero dalla continua sollecitudine di molte miserie, le quali, se fossi rimasto nel secolo, haurebbero impedito, che l'anima tua fosse totalmente applicata al servizio di Dio, perche l'haurebbero divisa in molti affari del mondo. Essendo anco vero, che nella vita secolare questa virtù è molto rara per il pericolo grande, che vi è di perderla. Dio dunque ti chiamò alla Religione, acciò sciolto da ogni ligame, e sollecitudine lo servi con purità, & integrità di corpo, e di anima, e sij uguale à gli Angioli, vivendo in carne, come se non haveffi carne, e come se fossi spirito puro.

Secondo, considera, che questa virtù così delicata, si conserva in un vaso di creta, che facilmente si può rompere; e resta denigrata con qualsivoglia ombra di macchia per piccola, che sia. Né ti puoi fidar troppo di te stesso, essendo molto grande l'inclinatione della nostra carne al contrario di questa virtù, e gli assalti del demonio continui, e vehementi, particolarmente contro i Religiosi, sapendo, che se vince, il suo guadagno è maggiore, che se superasse.

un secolare, e però ti è necessario, che per conservar la *lij* assai vigilante, usando una severa custodia de' tuoi sensi, che sono le porte, per dove entra il nemico di questa virtù. E però devi sfuggire, quanto sia possibile, tutte le pratiche, viste, conversationi, & amicitie, che ti possono dar qualche impedimento; poiche molte volte l'amor spirituale si tramuta in carnale per la somiglianza, ch'è tra l'uno, e l'altro; nè è cosa così facile d'esser conosciuta. E le ruine grandi de' Religiosi cominciano dall'amor spirituale, quale poi con la domestichezza si converte in carnale; e però ti conviene di star in, ciò molto cautelato.

Terzo, considera, che la pratica di due virtù t'ajutaranno assai per conservar la castità. La prima è la Temperanza, perche chi fa carezze al corpo, stà in pericolo di perderla, somministrando al nemico maggior forza per ribellarsi contro lo spirito. L'altra è l'humiltà, con cui la Castità ha una certa parentela, e la conserva assai; perche Dio a gl'humili dà la sua gratia, della quale l'huomo è tanto bisognoso per esser casto, per le continue battaglie, che tiene contro questa virtù. Onde per mancamento di quella si sono vedute cadute grandi in questa istessa materia. Se dunque vuoi conservar la, ti conviene far vita austera, e penitente, mortificandoti con digiuni, vigilie, studij, & altre macerazioni, e con humiliarti a Dio, domandandoli continuamente il suo ajuto: *Qui vult habere-*

*habere virtutem castitatis, necesse habet laboribus S. Th. 2.
dari, vigilijs insistere, & macerare ieiunijs, questi Cor. c. 6.
sono i mezzi, che conservano la castità. lett. 2.*

MEDITATIONE XIII.

Del Voto dell'Obedienza.

PRimo, considera, ch'essendo l'huomo naturalmente inclinato a far la propria volontà (radice d'ogni male) e cercar la propria esaltatione, e però a non regularsi da altri, ma regularli, ch'è una specie di superbia; & essendo anco lui incostrante, e senz'alcuna fermezza in oprar bene; si compiacque la Divina Bontà di liberar da questi lacci quei, che chiama allo stato Religioso. Dove in virtù del voto dell'obedienza, sproprandosi della propria volontà, il Religioso la consagra a Dio, facendoli di essa un perfettissimo holocausto, e si stabilisce, e si assoda ad oprar rettamente; mentre Dio in contraccambio di questo, li costituisce un suo Luogotenente, qual'abbia la sua autorità, e li sia come una Regola visibile, acciò tutte le sue attioni, conformandosi con essa, siano meritorie, & accette alla Sua Divina Maestà; essendo il Superiore l'arbitro, & interprete della Divina volontà. *Qui vos audit, me audit.* Vedi adesso il gran beneficio, che Dio in ciò ti fece, liberandoti dalla radice della tua perdizione, e rendendoti fermo, e sodo nel ben'oprate.

Secondo, considera, che questa obediènza, alla quale per tutta la vita ti obligatti, non è obediènza politica, ma una specie della virtù chiamata Religione, che risguarda il culto, & honore di Sua Divina Maestà. Onde in tanto tu esercitarai questa virtù dell'obediènza, in quanto obedendo al Superiore, hai la mira a Dio, al quale propriamente s'obedisce nel Superiore. Quello dunque, che ti deve muovere ad obedire, non ha da essere alcuna ragione humana, ma solamente Dio, e la sua volontà, quale a suo nome dichiara, e manifesta il Superiore. O quanto mirabile sarebbe stato il tuo avanzo nella perfettione, se haveffi così obedito al tuo Prelato; ma perche non hai esercitato, come dovevi, questo voto, ch'è il più essenziale dello stato Religioso, ti trovi haver fatta tanta perdita di spirito, e senza la virtù dell'obediènza. Risolviti fratel mio d'haver questo riguardo a Dio, in tutto quello, che ti comandarà il tuo Superiore; perche tanto farai Religioso, quanto farai obediente in questa forma.

Terzo, considera, che Dio per stabilir meglio questa virtù dell'obediènza in quei, che aspirano alla perfettione, volle, che il suo Figliuolo ci lasciasse un vivissimo esempio di quella; con morire, per non lasciar d'obedire: *Factus obediens usque ad mortem*. E tutta la sua vita fù vna continua obediènza al suo Padre, e per adempirla dice lui stesso, ch'era disceso dal Cielo: *Non veni ut facerem voluntatem meam, sed*

voluntatem eius, qui misit me Patris. Ma quel, che causa maggior stupore è, che anco a gl'huomini scelerati obedi, sottomettendosi a loro. Impara dunque da lui ad obedire a Dio, e per esso al Superiore. Il tuo Creatore per provocarti ab abbracciar questa virtù, s'humilia, & obedisce a gl'huomini; e tu cenere, e polvere rifiuti d'obedire, e vuoi esser preferito all'istesso Figlio di Dio, dopo che li donasti la tua volontà, obligandoti con voto solenne ad obedir per lui al tuo Superiore? Onde ogni volta, che fai la propria volontà, ti usurpi quello, che non è più tuo. Ma in vano faticarai, se prima non tratterai di annegar la propria volontà, sottomettendo non solo i tuoi atti, ma ancora i tuoi pensieri alla dispositione del Superiore, che così viverai Religioso vero, & obediente, e cantarai le vittorie di te stesso: *Vir obediens loquetur victorias.*

MEDITATIONE XIV.

Dell'osservanza della Regola, e Costituzioni.

PRimo, considera, che conforme una Città è meglio custodita, quando ha non solamente una muraglia, ma anco l'antemurale; così ogni Religioso stà cinto, e custodito non solamente col muro fortissimo della legge divina, ma di più con un'altro della Regola, e Costituzioni, quali giovano assai per osservare
i co.

I comandamenti della legge di Dio. Essendo molto difficile di poter osservarli, se non si osservano i consigli. Er a questo conduce l'osservanza della Regola; e Costituzioni. Hor considera la special gratia, che Dio in ciò ti fece, facilitandoti per questa via l'acquisto del Paradiso. In questo stà il tuo profitto, perche osservandoli perfettamente, sarai perfetto Religioso: *Optima Religiosi perfectio, communia quaeque Conuentualia servare. Sij dunque sollecito in custodir questo antemurale, perche esso ti custodirà, acciò tu non rompi il muro principale della divina legge.*

Bonau. in
Spec. ad
Novit.

Secondo, considera, che se tu trasgredisci habitualmente la Regola, e Costituzioni, stai in gran pericolo della tua salute, abusando de' mezzi, che ti devono condurre all'acquisto della perfezione, alla pratica de' quali t'obligasti; perche con la rottura di essi dai l'ingresso al nemico, acciò t'assalisca contro la legge divina. E Dio vedendo la tua poca fedeltà alla promessa fattali d'osservarli, t'abbandonerà, sottrahendo il suo ajuto. Nè meno il tuo Padre ti riconoscerà per suo figlio, perche hai degenerato dal suo spirito, quale ti manifestò, & espresse nella Regola, e Costituzioni, che ti lasciò; rendendo tu i tuoi sudori, e fatiche (quant'è da tua parte) vane, & inutili per te, e per quei, che ti succederanno in questo stato. Hor considera l'affittione, e còfusione, che t'aspetta, mentre divenisti tanto dissimile al tuo Padre.

ALLA SAGRA SOLITUDINE. LIB. IV. 637
dre. E però lui t'accusarà nel Tribunal di Dio,
come trasgressore , e dispreggiatore delle sue
leggi .

Terzo, considera , che le gran cadute dalle
Religioni osservanti, sono state originate dalla
inosservanza della Regola, e Costituzioni. On-
de tu con le tue trasgressioni fai quest'istesso ,
debilitando con esse la tua Religione , e dispo-
nendola alla sua ruina , e ti fai partecipe de i
difetti, che commetteranno quei , che ti segui-
ranno in questo stato . Sei dunque degno di
gran biasimo, mentre con le tue opre cerchi la
destruzione della tua madre, dopo che tanti
anni t'ha mantenuto honorato , & esaltato ,
quando essa sperava d'esser da te riparata, e di-
fesa, per questa ragione stai tanto lontano dal-
lo spirito, che il tuo stato ricerca, perche ti al-
lontanasti dalli mezzi, che haveano da condur-
ti a questo fine . Apri adesso gl'occhi , e com-
patisci la tua madre , e provvedi a te stesso con
risolverti efficacemente ad osservar con esattez-
za quello, che promettesti a Dio , se non vuoi
trovarti in grande angoscia nell'hora della tua
morte : *Illum tantum diem vixisse te computa ,*
quem sine Regula transgressione duxisti .

*Euseb. E-
miss. ho-
mil. 9. ad
Mon.*

MEDITATIONE XV.

Del Silentio .

PRimo, considera, che li Fondatori delle Re-
ligioni stabilirono la sagra cerimonia del
silen-

silenzio, per le utilità grandi, che da esso risultano, perchè quello, che fa l'acqua a i pesci, fa a i Religiosi il silenzio. Esso è la nodrice della vita spirituale, padre dell'orazione, fomento della meditatione, scopritor del nemico, e fuoco del divino amore. In tempo del silenzio, stà il Religioso come in centro della sua quiete, respira, piglia animo, e si conferma nel servizio di Dio. Ivi è consolato, visitato, e fortificato dalla divina assistenza per poter continuar meglio il rigor della disciplina Regolare, & armarsi fortemente contro le tentationi, e divenendo muto per le cose del mondo, si delizia con la conversazione di Dio, che in questa felice Solitudine parla al cuor dell'anima, e le mostra la via piana, e facile per giungere alla perfezione, dalla quale tu stai tanto lontano, perchè non sei stato amico del silenzio.

Secondo, considera, che dalla inosservanza del silenzio nascono nella Religione inconvenienti irreparabili, e vada a terra la disciplina Regolare; poichè un Convento, dove non si osserva il silenzio, pare più tosto casa di secolari, che di Religiosi. E' come un cavallo senza freno, & una Città senza porta, e senza muro, esposta a gl'insulti, e rubberie d'ogni nemico. Indi hanno origine la libertà, le conversazioni, il perdimento del tempo, le mormorazioni, e tanti altri difetti, che come tarle rodono, & in fine ruinano il decoro della Religione. Per questo ti manca il tempo per lo studio, per l'orazione,

ne,

ne, e per l'altr'opre del tuo frato. E ciò nasce da mancamento di spirito, e divotione, perche l'huomo nõ potendo vivere senza qualche trattenimento, e gusto, se non l'ha dentro il cuore, trattando con Dio, lo cerca di fuori nelle cose esteriori, e però sfugge il silentio.

Terzo, considera quanti siano gl'inconvenienti, che risultano dalla lingua, la quale, perche facilmente esce fuora de' termini, e scioglie le redini della ragione, ti trasporta ad ogni eccesso, parlando, adulando, mormorando, pun- gendo, & offendendo. Onde se tu non mortifi- chi la lingua, sappi, che questa è la spada, con cui tu stesso ferisci l'anima tua, debiliti il vigor della divotione, apri la porta a molte tentatio- ni, e vieni a perdere la modestia Religiosa. Perciò Fratel mio, se pretendi far'avanzo nella virtù, bisogna non rallentar giamai la corda a questa fiera indomabile, ma tenerla sempre in- catenata co' ceppi del silentio, e della ritiratezza della cella, & impiegarla solamente a paro- le d'edificazione, & alle lodi di Dio, che per- ciò te l'ha data.

MEDITATIONE XVI.

Della retta intentione.

PRimo, considera, che la principal cosa, che Dio riguarda, e premia nell'opre buone, è l'intentione, con cui si fanno. Onde l'opra vir- tuosa,

tuosa non si stima, nè si pesa nel cospetto di Dio, tanto per la grandezza, e qualità di essa, quanto per il fine, che ci muove a farla. Perciò una cosa benchè bassissima, ordinata a Dio con la carità, e retta intentione, diviene altissima, e l'altissima diviene bassissima, quando è fatta altrimenti. Perchè Dio con la sua infinita sapienza risguarda la verità, e'l fine, col quale opra la volontà; e conforme a quello l'opra l'è accetta, ò li dispiace. O vera Alchimia, ch'è la retta intentione, mentre l'opre di niun valore intrinseco, rende degne del premio eterno, per il prezzo, e valore, che da essa ricevono, *Sciens nihil minutum esse, quod Dei causa fiat, sed grande, & spirituale; & eiusmodi, quod Cælum nobis, & præmia Cælestia conciliat,* perchè Dio non respicit quantum, sed ex quanto; più guarda il cuore, che il dono.

*S. Bas. in
Constit.
Monast.
cap. 24.*

Secondo, considera, che sei stato così mal venditore delle tue ricchezze, che potendo venderle per il prezzo grande della vita eterna, qual'hauresti guadagnata, se l'opre le facevi con pura, e retta intentione, per compiacere alla Divina Maestà; l'hai smaltite per un prezzo così vile, e basso, con'è qualsivoglia fine temporale preteso da te nelle tue opre; per le quali non hai che sperar premio di vita eterna, benchè in se stesse fossero buone; anzi per quelle farai giudicato. *Ego iustitias indicabo;* perchè non le facesti con l'amore, devotione, e retta intentione, che si ricercava, acciò fossero ac-

cet-

cette, e meritorie nel cospetto di Dio. Ritorna in te, e fa officio di buon mercadante, vendendo le tue opre nel supremo prezzo, ch'è il premio della vita eterna, con farle puramente per compiacere alla Divina Maestà. E sappi, che siccome una fervente oratione impetra più da Dio, che molté tepide; così un'opra fatta con molta devotione, e molto fervore, merita più, che molte altre, che non si fanno in quel modo.

Terzo, considera, che acciò tu camini bene in questo punto, non solamente la tua intentione ha da essere di oprar puramente a gloria di Dio, e per il suo mero beneplacito; ma di più si ha da stendere in ciò, che dalle tue opre resti Dio lodato, e glorificato da gli altri, conforme ci insegnò Christo, *Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra. & glorificent patrem vestrum.* Hai da oprar sempre come il buon Figlio, che cerca dilatar, e distendere appo gli altri l'honore, e gloria del suo Padre. Così il tuo Padre Celeste farà in te glorificato, e magnificato; movendosi gli altri dalle tue opere buone a magnificarlo, glorificarlo, e lodarlo.

Hac si rectè fiunt, laudes Dei sunt; non ergo solum vox tua laudes Dei, sed etiam opera tua cōcordent cum voce tua. Cum Deus laudatur de bono opere, Deum laudas.

D. Aug. apud D. T. 1. Cor. c. 10. lec. 7.

MEDITATIONE XVII.

Della conformità alla volontà di Dio .

PRimo considera , che tutta la nostra perfezione consiste in ciò, che la volontà nostra sia in tutto , e per tutto subordinata alla volontà di Dio: onde in tanto sarà retta, e perfetta in operare , in quanto sarà regolata da quella prima, infallibile, e sicura regola di tutte le buon'opre , conformandosi con essa . Tu dunque come servo, e creatura di Dio , da cui hai ricevuto tutto il tuo essere devi stare con tal rassegnatione al voler Divino, che possi dir con verità con Davide. *Paratum cor meum Deus, paratum cor meum* . Stando apparecchiato a tutto quello , che la sua Paterna Provvidenza disporrà di te, ò prospero, ò avverso; pigliando il tutto dalla sua mano, al quale, come tuo Creatore, e Signore, devi esser soggetto, e sottomesso . Fa dunque a lui una santa , & intiera rassegnatione di tutto te stesso, conformando la tua volontà alla sua, senza riservar niente per te ; che sarà il più nobile dono , che tu possa fargli, e quello , che da te ricerca . *Fili praebe mihi cor tuum* . Ricordati , che havendo nella professione rinunciato liberamente alla tua volontà , e donatala a Dio , sei obligato in ogni conto operare in questa maniera .

Secondo considera , che la volontà, di Dio,
 ò che

che stai tanto alieno dall'esercizio di questa virtù, perchè non riguardi Dio nel tuo prossimo, movendoti ad amarlo da altri fini, e non perchè Dio così ti comanda.

MEDITATIONE XXIV.

Dell' Amor di Dio.

Primo considera, che tutte le ragioni, e titoli, che possono rendere una cosa degna di essere amata, si trovano solamente in Dio, e però solamente esso può domandar da noi questo tributo per tanti capi a lui dovuto; poiché egli è di una immensa, & incomprendibile bontà, d'infinita sapienza, d'infinita potenza, come anco è infinita la sua nobiltà, la sua bellezza, la sua fedeltà, la sua felicità, con molte altre infinite ricchezze, e perfettioni, che sono in esso. E tutte queste grandezze non l'ha per successione, nè per heredità, ma per natura, e da se stesso. Egli non have havuto principio, nè può haver fine, nè dipende da alcuno: non puol'esser più di quello ch'è, per essere in lui la perfettione di ogni essere, nè può saper più di quello, che sa, per l'infinità della sua sapienza, e per l'eccellenza della sua eternità, alla quale ogni cosa è presente: nè puol'aver più di quello, che ha, per essere abisso di tutte le ricchezze. Che cosa dunque tu ami, che non ami questa bontà? che temi, se non temi que-

sta Maestà? a chi servi se non servi a questo Signore? perche fù fatta la volontà, se non per amare, & abbracciare il bene? Hor se questo Dio è il Sommo Bene, perche non l'abbracci, e non l'ami sopra tutte le cose? che se l'anima tua fosse capace d'un'amore, e timore infinito, giusto saria, e debito che con esso amassi, & offequiassi il Sommo Bene.

Secondo considera, che tutto il mondo ti dice con gran voci. Vedi quanto ti amò il mio Signore, e Fattore, che senza haver bisogno di te, nè per alcuno interesse, che potesse sperarne, ha creato me, e vuole, che io ti serva per lui, acciò che tu ami, e servi a lui, che creò me, per te, e te per se. Passa innanzi all'inesplicabile amore, che ti mostrò nel beneficio inestimabile della Redentione, degnandosi per la nostra salute, di abbassar la sua grandezza, con vestirsi della nostra spoglia mortale, e con pigliar sopra di se tutti i nostri debiti, e patir per quelli i maggiori opprobrij, e tormenti, che giamai si patissero. Che dirò dell'amore, che ti dimostrò nell'istituzione de' Sacramenti, & in tanti altri beneficij communi, e particolari, de' quali tu godi, che sono innumerabili? E se non vi è cosa, che muova più uno ad amare, che il vederfi amato, nè vi sono ceppi, nè catene, che tanto strettamente lo leghino di mani, e piedi: *Nulla est maior provocatio ad amandum, dice Agostino Santo, quam praevenire amando; nimis enim durus est animus, qui dilectionem etsi nolebat impendere.*

nolit rependere . Come tu essendo prevenuto da un Dio di tanta grandezza, e con tanti eccessi, non impiegarai, quando l'havessi, cento milavite in amare, & ossequiare perpetuamente chi tanto ti amò?

Terzo considera, che sapendo Iddio la tua insufficienza per amarlo, non potendo tu con tutte le tue forze naturali arrivare a questo segno, si compiacque di provederti della virtù della carità, con cui potessi amarlo sopra ogni cosa, sollevandoti a tanta altezza, che tu come suo amico, e figlio, l'amassi, e fossi herede de' Cieli, che fù il fine, per il quale ti creò. Essa è la maggiore, la migliore, la più principale, la più necessaria, e la più utile di tutte le virtù, per mezzo di cui li piace tutto ciò, che gli è grato: poiche senza essa nè la Fede, nè il martirio vale innanzi a Dio. Essa è quella, che scancella tutti li peccati. *Vniuersa delicta operit Charitas*. E però vuole, che ami con tutto il cuore, cioè con tutti i desiderij, & affetti della volontà; di maniera, che ciò che desiderarai, & amarai, sia Dio, e per Dio: con tutta l'anima, cioè, che tutti i moventi, e passioni dell'appetito sensitivo siano ordinati all'amor di Dio, e raffrenati, e mortificati in tutto quello, in che sono contrarij alla legge di Dio: con tutte le forze, cioè, che tutte l'operationi esteriori siano fatte per amor di Dio, & habbino per fine l'istesso Dio, ch'ha da beatificarti per sempre. Hor come hai vissuto tanto trascurato nella cosa più necessaria,

e più utile dell'anima tua , e per la quale fosti chiamato alla Religione ? Come non cercasti giorno , e notte questa gran gioja , che reca seco tutti i beni? che scusa in ciò potrai addurre, essendo l'amore la cosa più facile, e che da niuno puol' essere impedita? Questa ricompensa meritava l'amor ineffabile di Dio verso la tua persona , quale per tante vie si manifestò ? perche hai vissuto in tante tenebre , se non perche non amasti ? perche il tuo nemico si è reso tanto vittorioso, se non perche lasciasti di amar il tuo Dio, e Signore? Horsù risolviti a renderli il contracambio , non tenendo altro fine in tutte le tue operationi, che il solo amor di Dio, che così refarcirai tutta la perdita fatta .

MEDITATIONE XXV.

Dell' ineffabile Mistero dell' Incarnazione .

PRimo considera , che l'infinita Bontà di Dio , non contenta di comunicarsi all' uomo , elevandolo al consortio , e participatione della sua Divina natura, volse di più comunicarsegli in propria persona , per mezzo dell' Incarnazione , ch'è la maggior communicatione, & il dono maggiore, che si può immaginare, e l'amor più fino, che ci potesse mostrare; poiche quanto il dono è maggiore tanto più scuopre l'amor del donatore ; & essendo il dono, che ci diede il Padre eterno, il suo medesimo

mo figlio naturale, & unico, tanto sapiente, ; tanto buono, e tanto onnipotente, quanto esso, & in cui tiene posto tutto il suo amore, e contento; quanto grande, e quanto immenso amore è quello, co'l quale ce lo diede, non per qualche tempo limitato, ma con titolo di donazione perpetua, acciò sempre fosse nostro, impiegato, & ordinato al nostro rimedio, & a nostra utilità? e finalmente acciò patisse, e morisse per noi; e noi per la sua morte ottenessimo vita di gratia, e di gloria in eterno.

Secondo considera, che nell'istante, che Christo fù conceputo huomo, vidde il bene infinito, che havea ricevuto dal suo eterno Padre, come havea inalzata quell'humana natura a tanta dignità, che l'haveva unita con la persona del suo figlio, e come era stato fatto Capo, e Padre universale di tutti gli huomini; acciò da esso, come da fonte di gratia, e santità, scaturisse la gratia, e santità, & ogni virtù a tutti gli huomini; e che sopra tutto questo se gli era data la visione chiara della Divinità, che fù gratia, e gloria, nel suo modo, infinita; e che la volontà dell'eterno Padre, e l'ordine della sua infinita Sapienza, era che salvasse l'huomo, soddisfacendo, e pagando alla Divina Giustitia tutto quello, che l'huomo doveva per i suoi peccati; e che li meritasse la gratia, e gloria, che havea perduta: subito in quel medesimo istante si accese di un'immenso amore verso la Divina Maestà: e con somma prontezza, e con-

tento si offeri a far, e patir. cioè, che conveniva per salvar l'huomo, tanto amato, e stimato da Dio; conforme l'adempì tanto esattamente.

Terzò considera l'altezza del Divino consiglio, che potendo Dio rimediare la necessità dell'huomo per tante altre vie, dispense questa dell'Incarnatione, per nobilitare, e Deificare la natura humana con la sua venuta; per santificarla con la sua giustizia; per arricchirla con la sua gratia; per insegnarla con la sua dottrina; per ridurla co'l suo esempio: per risuscitarla con la sua morte; per ricomplarla dalla cattività co'l suo sangue pretioso. O quanto, ò quanto sei provocato ad amar chi tanto ti ha amato! Sei stato con tanti eccessi prevenuto da questo Divino amore del tuo Signore. *Quoniam ipse prior dilexit nos*; come non li renderai il medesimo contracambio tu che sei il Servo, tanto beneficato, amandolo anco con tutto il tuo cuore, *Si amare piget, redamare non pigeat*. L'istesso Signore testifica, ch'era venuto in terra ardendo tutto di fuoco di amore; e che quello, che pretendea, era di accendere i cuori degli huomini con questo istesso fuoco; acciò da terreni, e mondani si facessero Celesti, e Divini. *Ignem veni mittere in terram, & quid volo, nisi ut accendatur?* Arda dunque ancora nel tuo cuore questa fiamma felice del Divino Amore, estinguendosi prima quello che hai a te stesso, & alle creature. Guai a te, se tanti eccessi del Divino Amore non ti compungono all'emenda-

datione della vita , a levar ogni amor fregolato verso le creature , e trasferendolo a Dio , qual solo devi amare , e per cui te stesso , e gli altri .

MEDITATIONE XXVI.

Della gloriosa Natività del nostro Salvatore.

Primo, considera, ch'essendo giunta l'ora, dalla quale dipendeva la salute del mondo, la reparatione del Cielo, e la vittoria contro il demonio. Hora tanto desiderata, e sperata in tutti i secoli, comparve quell'onnipotente Verbo di Dio vestito della nostra carne, il Signore di tutto il mondo posto in un presepio da bestie, per non esservi per lui altro luogo di miglior conditione, da dove, come da una cathedra insegnò con il suo esempio l'humiltà di cuore, il dispreggio del mondo, condanna la cupidigia, radice di ogni male, & ingrandisce la povertà di spirito, e l'humiltà, fonte di tutti i beni. Tutto questo ci predica quel presepio, quei poveri panni, e quella povera stalla, nella quale stabilì il Verbo Divino la cathedra della filosofia del Cielo, dove tanto più chiaramente parla, quanto più tacitamente ci avvisa. Chi haverebbe giamai pensato, che Iddio nel primo ingresso a questa vita mortale, dovesse comparire con tanta povertà, con tante incomodità, delle quali sono liberi anco li più bisognosi di questo mondo; non fù a caso, che lui nascesse in quel luogo, in quel tempo, e con

l'altre circostanze, che occorsero, ma il tutto fù fatto per divina elettione, & ordinato, acciò appena nato cominciassè a patire per la salute dell'huomo: *Asperitatem hyemis elegit ad nativitatem, ut ex tunc carnis afflictionem pateretur pro nobis.* Confonditi huomo, considerando il primo esempio, che ti dà questo tuo Redentore: lui nel primo ingresso per amor tuo si sottomise a tante afflittioni, quali tu sfuggi, e vai appresso le tue sodisfattioni, e comodità superflue; e però non ti porti da vero discepolo di lui, praticando la dottrina, che t'infegna da quel presepio.

Secondo, considera, che stava nell'arbitrio di lui di eliggere il tempo, e luogo della sua nascita; & essendo lui la Sapienza increata, non poteva eliggere se non quello, ch'era il più salutifero; e che elesse per se? se non quello, che era più molesto alla carne, massime ad un Bambino, ad un figlio d'una povera donna, che appena teneva li panni per cuoprirlo: che maggiore molestia può essere ad uno, che nasce ne i rigori dell'inverno, che comparire in una stalla aperta senza niun'ajuto humano, esposto al freddo, & a tante inclemenze, da che inferisce S. Bernardo quanto errano li mondani sfuggendo il patimento per Dio: *Non est tale iudiciũ mundi, aut iste fallitur, aut mundus errat; sed Dini nam falli impossibile est Sapientiam. Christus utique, qui non fallitur, elegit, quod carni molestius est; id ergo melius, id utilius, id potius est eligendum.* Na-
sce

Ser.3. de
Nat.

scè di più di notte , e cuopre la sua Divina luce, e la sua infinita Maestà ; al fine , come se fusse un povero huomo, tace , e non si magnifica, non predica se stesso, nè fà altra attione per dimostrare quel che era; ma occulta il tutto, nō per altro, che per rimproverare la gloria, e la vanità del mondo. *Quid ergo stabulum elegit? planè ut reprobet gloriam mundi, damnet saeculi vanitatem; in omnibus iudicium mundi arguitur, subvertitur, confutatur.* Da questo conoscerai il tuo errore, essendo li tuoi sentimenti tanto contrarij alla vera dottrina, che la Divina Sapienza t'insegna nella propria persona.

Idem.

Terzo , considera , che quello, che maggior meraviglia causa questo ineffabile misterio, è il modo , con il quale comparisce in terra il Rè de i Cieli; se fosse venuto con la grandezza, e maestà, che le conveniva , farebbe cessata l'occasione di tanto stupore ; ma che venga con tanta povertà , e con tanti disaggi nello primo ingresso a questa vita, non vi è giuditio, che lo penetri . Cresce la meraviglia, perche l'anima di Christo dall'istante della concettione di lui fù beata , & ogni anima beata unendosi al corpo, lo rende naturalmente beato, e glorioso, incapace di poter patire : onde il corpo sagratissimo di lui doveva esser dal principio della sua concettione così glorioso, & impassibile, com'è al presente; ma questa fù la grandezza dell'ineffabile carità di Dio verso la natura humana; poiche non contento di abbassarsi tanto in farsi

huo-

S. Thom.

huomo per noi, opera miracoli per rendersi capace di poter patire per l'istesso huomo, impedendo contro l'ordine naturale, che la sua santissima anima comunicasse la gloria con l'altre doti al corpo, al quale stava unito, perche se l'havesse comunicata, si rendeva impassibile, e incapace di patire: *Quod à principio conceptionis Christi gloria anima non redundaret ad corpus, ex quadam dispensatione diuina factum est, vt ita in corpore passibili nostra redemptionis expleret mysteria.* Per lo spatio di trentatre anni si priva, per poter patire per noi, della gloria del corpo con tutte l'altre doti, la quale naturalmente gli era dovuta, per medicar la nostra superbia, per condannare con il suo esemplo le nostre morbidezze, e vanità, per insegnarci la via regia, e sicura del patimento. Confonditi, fratello mio, considerando, che il tuo Redentore per salvarti opera con tanti eccessi, ma tu sfuggi il patire per lui. Impara da questo tuo Maestro, e Signore di privarti per amor suo, e per la tua salute, non solo delle cose illecite, ma anco delle lecite, che possono in qualche modo ritardare l'amore verso lui, poiche si priva lui per la tua salute della gloria, che gli era dovuta.



ME-

MEDITATIONE XXVII.

*Dell'orazione di Christo Signor nostro fatta
nell'orto.*

PRimo, considera, che finita quella misteriosa Cena se ne andò il Signore con i suoi Discepoli al monte Oliveto a fare oratione, innanzi che entrasse nella battaglia della passione; insegnandoci, come in tutti i travagli, e tentationi di questa vita habbiamo sempre a ricorrere all'oratione; & acciò intendessero loro i travagli interiori dell'anima sua, disse quelle così dolorose parole: *Tristis est anima mea usque ad mortem*. E quel Dio, & huomo trovati hora in tante maniere addolorato, che domanda la compagnia de' suoi Discepoli, dicensogli: *Sustinete hic, & vigilate mecum*. Finite queste parole si allontanò il Signore da i Discepoli, e prostrato in terra con grandissima riverenza cominciò la sua oratione, dicendo: *Pater mi, si possibile est, transeat à me calix iste; verumtamen non sicut ego volo, sed sicut tu*. E fatta questa oratione tre volte, la terza volta si pose in tanta grand'angonia, che cominciò a sudare gocciole di sangue, che correvano per tutto il suo sagratissimo corpo.

Secondo, considera, che rappresentandosi quivi al Signore tutti i tormenti, che haveva da patire, e vedendo perfettissimamente così
cru-

crudeli dolori , che si apparecchiavano per lui, più delicato di tutti i corpi; e ponendosegli dinanzi tutti i peccati del mondo, per li quali haveva a patire , e la ingratitude di tante anime, che non havevano a riconoscere questo beneficio, nè volersi prevalere di questo così grande, e caro rimedio, fù la sua anima di tal maniera angustiata, & i suoi sentimenti, e carne, delicatissima si turbati, che la carne benedetta si aperse per tutte le parti, e diede luogo al sangue, che uscisse per tutto in tant'abbondanza , che corresse fin'a terra , onde fù così grande la sua tristezza, & angonia, che bisognò , che un' Angelo lo confortasse: *Exteriori tantum colloquio*

*Caiet. in
Luc. cap.
22.*

Angelus confortavit eum, sicut amicos solemus confortari; & hac confortatione opus fuit, ne absorberetur nimia tristitia, ne plus pateretur tunc, quam congruum erat. Quel Signore, che non haveva alcun bisogno di esser consolato dagl' Angioli, si trova per li nostri peccati in tale stato, che già lo necessita . E se il tuo Signore suda sangue in tutto il suo corpo , e stà in tanti dolori , come tu non verfarai lagrime dagli occhi tuoi, se non hai il cuor di pietra ? se non puoi piangere per mancamento di amore , almeno piangi per la moltitudine de' tuoi peccati , poichè essi furono causa di questi dolori, & angonia.

Terzo, considera , che finita l'oratione arrivò quel falso amico con quella infernale compagnia , e da uno , che fù fatto Discepolo , & Apostolo da Christo , fù esso venduto con in-

gan-

ganni, e tradimenti. Ma vedi la bassezza del prezzo, acciò crescesse la grandezza dell'ingiuria, che non fù, se non di trenta danari. O altezza del Divino consiglio, il Verbo del Padre, la Sapienza eterna, la virtù infinita, e la vera gloria è venduta per trenta danari; ma lui non ci tiene in questo prezzo basso, poiche ci compra col suo sangue d'infinito valore. O stima dell'huomo fatta da Dio, e disprezzo di Dio fatto dall'huomo. Dio è venduto dall'huomo per prezzo così basso, e l'huomo è comprato con il sangue del proprio Dio. Et incontinenti posero le mani quei ministri di Satana sopra quel mansueto Agnello, trattandolo inhumanamente li ligano quelle santi mani, che poco prima havevano operate tante maraviglie, ligandole strettamente; e così menano legato per le strade publiche con grand'ignominia. Alza gli occhi dell'anima tua, e contempla questo Signore di tanta riverenza, vedersi in tal stato d'ignominia, tanto vituperato, e svergognato. Considera molto bene, come v'è per quelle strade, abbandonato da'suoi Discepoli, accompagnato da'suoi nimici con tanti maltrattamenti, che fanno alla sua persona. Vedi qui poi, come per tua salute, e rimedio è qui ligata la Virtù, è presa l'Innocenza, sbeffata la Sapienza, vituperato l'Honore, tormentata la Gloria, & intorbidato con lagrime, e dolori la Fonte chiara d'ogni bellezza.

MEDITATIONE XXVIII.

Della flagellazione di Christo.

PRimo, considera, come quelli ministri spogliarono il Salvatore della sua veste con grand'inhumanità ; & egli si lasciò spogliare da loro con tanta humiltà , senz'aprir bocca, nè rispondere parola a tante discortesie ; fatto questo , subito ligarono quel santo corpo ad una colonna, acciòche quivi lo potessero flagellare meglio a lor piacere . Vedrai come stava quivi così solo il Signore degl'Angioli fra tanti crudeli tormentatori, senz'haver dal canto suo chi facesse per lui . Vedrai come subito cominciano con grandissima crudeltà a discaricare le loro sferze, e discipline sopra quelle delicatissime carni , e come crescono battiture sopra battiture, e piaghe sopra piaghe . Quivi vedrai il sangue sparso correre per tutte le parti del suo sagratissimo corpo . Stupisci di un spettacolo il più maraviglioso, che sia stato nel mondo . Chi pensò giamai, che sopra le spalle di Dio haveffero a cadere battiture . E che cosa è più lontana dall'altezza , e gloria di Dio , che la bassezza delle battiture ? castigo è questo di schiavi, e ladri . A tutto questo si sottomette il tuo Signore per riconciliarti con il suo Padre . Vedi adesso quanto ciò tu devi sentirlo, e ringratiarlo .

Se-

Secondo, considera quella gran piaga, che in mezzo delle spalle doveva essere aperta, dove principalmente cadevano i colpi, e quel bellissimo, e delicatissimo corpo coperto di piaghe. Mira adesso qual doveva essere quivi quel Giovane bello, e vergognoso, stando tanto vituperoso, e nudo. Comandava la legge di Moisè, che le battiture de i malfattori non passassero quaranta; ma nel tuo Signore, che mai ruppe la legge della giustizia, si rompono tutte le leggi della misericordia, e di tal maniera si rompono, che in luogo di quaranta, li danno cinque mila. Hor se in tale rigoroso stato lo pose la misericordia, e l'amore verso di te, che obligo ti corre di amare il tuo Signore, che per il tuo amore si vide in tante afflittioni, & amarezze. O amor grande, o amor gratioso, o amor tale, che conveniva alle viscere, & alla immensità di colui, che è infinitamente buono, amoroso, e tutto amore. Se dunque lui con tanti testimonij ti ha dimostrato l'eccesso del suo amore, come non amarai questo Signore, che tanto ti ha amato, come non sperarai in esso, come non confidarsi di lui? Ma quanto fu maggiore il suo amore verso di te, tanto maggiore farà la tua dannatione, se non corrisponderai a quello, pagandolo con l'istessa moneta dell'amore.

Terzo considera, che dopò, che fu flagellato il Salvatore, i soldati fatta una corona di spine, glie la posero in capo con una canna in mano,
& in-

& inginocchiati lo schernivano, dicendo : Dio ti salvi Rè de' Giudei, e sputandogli in faccia. Qual cuore non si spezza , qual durezza non se intenerisce , quali occhi si possono contenere di lagrimare, vedendosi innanzi tal figura ? O dolcissimo Salvator mio , quando apro gli occhi, e veggo quel ritratto così doloroso, che quivi mi si pone dinanzi , come non mi si spezza il cuore di dolore ; vedo quella tua delicatissima testa, della quale tremano le potenze del Cielo, trapassata con crudeli spine , veggo sputata, e schiaffeggiata quella divina faccia, oscurata la luce di quella fonte chiara; acciecati con la pioggia del sangue quegli occhi ferenti, chi giamai ha udito, nè letto tal maniera di corona, nè tal sorte di tormento? Ben veggo Signor mio, che non erano necessarie queste ingiurie per il mio rimedio , perche bastava per questo una sola gocciola del tuo sangue , ma erano convenientissime, acciocche mi dichiarassi la grandezza del tuo amore, & acciocche mi ponesse in catene di perpetua obligatione ; & acciocche confondessi le pompe della mia vanità , e me insegnassi per questa via il dispreggio della gloria del mondo . Hor fratello poniti principalmente dinanzi gli occhi l'immagine antica di questo Signore , e la grandezza delle sue virtù , e subito torna a rimirarlo della maniera, che stà quivi, guarda l'eccellenza della sua bellezza, la modestia de' suoi occhi, la dolcezza delle sue parole, la sua mansuetu-

tu;

E che vuoi, ò non vuoi, si fa sempre in tutte le
 parti; non essendovi, chi possa resistergli: ma
 lui vuole, che l'adempiamo ad imitatione de-
 gli Angioli nel Cielo, come c'insegnò il nostro
 Salvatore in quella profondissima dottrina, cò
 dire. *Fiat voluntas tua, sicut in Cælo, & in terras*
 cioè con pura intentione di gradir solamente
 a lui, con amore, & ossequio verso Sua Divina
 Maestà; accettando volentieri ogni nostro tra-
 vaglio, il quale se ei è mandato da Dio, dunque
 è per nostra salute. Questo è haver un cuore
 secondo il cuore di Dio, volendo quello, che
 Dio vuole; e non volendo quello, ch'egli non
 vuole. Di questo modo il cuore humano, che
 da se è tanto incostante, e fluttuante, si rende
 fisso, e stabile nel bene, mentre aderisce alla
 Divina volontà, ch'è immutabile; & insieme,
 l'huomo fa sempre la sua volontà; perche, chi
 non tiene altra volontà, che il voler di Dio,
 sempre fa la sua.

Terzo còsidera, che cò questa rassegnatione
 si quieteranno le tue passioni, e comincerai a
 godere una pace, e quiete perpetua nell'anima
 tua; appunto quella, che annunciarono gli An-
 gioli nella notte del S. Natale. *Et in terra pax*
hominibus bonæ voluntatis; poiche la buona vo-
 lontà è quella, che si conforma con la prima
 regola, cioè con la Divina. Onde gli stessi tra-
 vagli ti si convertiranno in allegrezza, sapen-
 do, che ti vengono dalla mano di Dio, e che
 in quelli si eseguisce la sua santa volontà, alla

quale la tua si è conformata per l'amore, & obsequio, che devi portargli. Portati dunque da vero amante, conformando, & unendo la tua volontà alla Divina, perche la Carità unisce l'huomo a Dio. *Qui adhaeret Deo, vnus spiritus est cum eo*. E per maggior quiete dell'anima tua, ricordati in ogni successo di quel, che ti dice San Giovan Crisostomo, *Si hoc vnum tibi persuaseris, quod omnia, Dei providentia disponuntur, alia permittendo, alia operando, à questionibus liberaberis, & questionum resolutionem accipies.*

MEDITATIONE XVIII.

Della Presenza di Dio.

PRimo considera, che di tre modi sta Dio in tutte le cose create; cioè per la sua potenza, perche tutte le cose stanno soggette alla sua Maestà; per la sua presenza, perche tutte le cose sono aperte, e manifeste a' suoi occhi; e per la sua essenza, perche dà, e conserva l'essere a tutte le cose. Impara dunque a trattar con lui da solo a solo, come trattaresti con un fedele amico tuo, mostrandoli i tuoi fidi desiderij, & accesi affetti: alza continuamente a' lui gli occhi tuoi, senza allontanarti da esso, facendo grande stima della compagnia di un Dio così potente, e desideroso del tuo profitto. E conforme vi è momento, in cui non godi di molti beneficij, che ti fa, così non dourebbe esser

esser momento, in cui non lo tenessi presente, humiliandoti, lodandolo, e ringratiandolo; cō persuaderti di haver perso quel tempo, nel quale non pensasti in lui. O altezza dell'anima tua che tiene aperta la porta di trattar, e communicar con un Dio di tanta Maestà ogni momēto, che ti piaccia, perche lui sempre sta teco, e preparato ad ascoltarti .

Secondo considera , che quanto dici , fai , e pensi, fai innanzi al cospetto, e presenza di un Dio, ch'è l'istessa purità, e santità; e quello, che fai , meglio vede lui, che tu, che lo fai: penetra sottilmēte tutti i tuoi pēsieri, affetti, & intentione, che hai nell'opre, senza che tu possi nasconderli disegno alcuno, per occultissimo, che sia: e come Giudice, che ha da esser tuo, nota, e scrive nel suo libro tutte le tue opre, ò buone, ò male , per renderli a suo tempo il premio per le buone, e'l castigo per le male. *Signas, attendis, notas, & scribis in libro tuo, siue bonum fuerit, siue malum, vt reddas postea pro bono premia, pro malo supplicia.* Hor con che custodia, e tremore devi stare, & oprare innanzi gli occhi suoi; acciò non vi sia nelle tue opre cosa indegna della santità, e presenza di Dio, il quale con tanta sottigliezza ti sta così osseryando , e notando ogni tuo pensiero, & intentione. E però è bisogno confessare , che il detrimento dell'anima tua proceda dal non ricordarti , che Dio ti sta presente in ogni luogo, e tempo. Risolviti a deso di non allontanarti dalla presenza di lui, e

Aug. in
Sol. c. 14

di far le tue opre con tal perfettione, che possano comparire innāzi un Dio, che ti sta risguardando. *Aug. ibi, Magna est nobis indita necessitas instè, restèque vivendi, quia cuncta facimus antè oculos Iudicis cuncta cernentis.*

Terzo, considera, che quei, che sono applicati a questo esercizio della presenza di Dio, cominciano in certo modo ad essere di quà Beati; perche havendo abbandonato gl'affetti delle cose temporali, & i trattenimenti delle cose esteriori, godono solamente di Dio, vivono, conversano, e trattano con esso con un cuore, e spirito filiale, e lui parimente li si dimostra da Padre amorosissimo verso loro, li consola, l'inganima, e li dà forza per vincere ogni tentatione, e travaglio, e per abbracciar la mortificatione. Se dunque vuoi una via scortatoja, e foave per l'acquisto della perfettione, habbi sempre innanzi gl'occhi questo Dio di verità, questo Sole eterno, che infervora l'anima tua, & a cui, anco se volessi, non puoi nasconderti. *Ambula coram me, & esto perfectus, (idest eris perfectus)* disse Dio ad Abramo. Questo è l'esercizio comune de'Santi per liberarsi da' pericoli grandi di questa vita, però diceva Davide: *Providebam Dominum in conspectu meo semper, quoniam à dextris est mihi ne commovear.*



MEDITATIONE XIX.

Della mortificazione delle Passioni.

PRimo, considera, che non potrai mai piantare dentro il tuo cuore l'herbe odorifere delle virtù, se prima infaticabilmente non tratterai di fradicare le cattive, che sono le sregolatezze delle tue passioni, che perturbano la ragione, ti fanno giudicare il buono per cattivo, e'l cattivo per buono. Essendo il vero, che non v'è cosa, che così potentemente meni il cuore dietro di se, come qualsivoglia di queste passioni; e massime quella dell'amore, ch'è radice di tutte; e però ti conviene di tener' in freno il tuo cuore combattendo contro la propria volontà, e soggettandola al parere, consigli, & ordini del Superiore, che ti è stato assegnato da Dio per regola viva, e visibile del ben'oprire nella Religione; & in mancanza di esso ad un altro, alla cui direzione stij in tutto subordinato, se vuoi camminare accertatamente.

Secondo, considera, che a quel grado, che tu mortificarai le tue passioni, facendo violenza a te stesso, ti avvanzarai nella virtù. *Tantum proficies, quantum tibi ipsi vim intuleris.* E perciò hai da reggere, e governar talmente i tuoi moti, e le tue inclinazioni, che non facci avanzare un piede alle tue passioni, stando sempre mortificandole in tutte l'occasioni; sicome il buon

foldato non perde mai tempo, ma sempre pensa come possa superar' il nemico, e legarli talmente le mani, che non possa offenderlo; perche la maggior gloria del Religioso dopo la morte, in comparatione del secolare, non s'acquista, se non con la maggior' annegatione di se stesso, e de' proprij pareri; sempre temendo de' suoi pensieri, che alle volte li sembrano inspirationi di Dio, e se non li comunica al Superiore, ò a chi governa la sua anima, facilmente sarà ingannato dal demonio.

Terzo, considera, che se un' Apostolo destinato da Dio per esemplare della virtù, e viva tromba dell' Evangelio; tanto favorito da Dio, e sollevato insino al terzo Cielo; e che correa intrepidamente, e senza nessuno intoppo la carriera d'una santità Apostolica, tanto applicato al servizio di Dio, alla conversione del mondo, & esponendo la vita in ossequio di Sua Divina Maestà; nondimeno teme, e trema di salvarsi,

I. Cor. 9. se non castiga il suo corpo: *Castigo corpus meum,*
Apud D. & in seruitutem redigo. Suo timore nos terruit
Th. ibid. *Apostolus* (dice Geronimo Santo) *quid enim faciet agnus, ubi aries timet, & tremit?* Che sicurtà puoi haver tu della tua salute, se starai colle mani alla cintola senza mortificare il tuo corpo? Ricordati, Fratel mio, che fosti chiamato alla Religione (ch'è stato di penitenza, e mortificatione) per esercitarti nelle penalità, & asprezze tutto il tempo della tua vita; e per convertire i tuoi sensi (co i quali il demonio ti fa

tanta

tanta guerra) in armi per combattere contro il tuo nemico; acciò che la carne macerata da' digiuni, vigilie, studij, & altri rigori non habbia forza d'impugnarti, nè alzi la cresta per fatti cader dalla virtù. E questa mortificatione ha da essere specialmente negl'occhi, essendo, che la modestia esteriore giova grandemente a raccogliere lo spirito, al decoro della tua persona, e della Religione: & è un'incentivo grande, che muove vivamente al ben fare i secolari.

MEDITATIONE XX.

Dell' Humiltà.

PRimo, considera, che conforme chi vuole far un grand'edificio, in vano fabricatebbe, senza prima buttar' i fondamenti; così anco tu vanamente tratterai della gran fabrica spirituale dell'acquisto delle virtù, se prima non acquistarai l'humiltà, ch'è il primo fondamento di questo edificio, e dispone l'huomo per ricevere gl'influssi della divina gratia. Onde questa virtù reprime l'huomo, e fa, che non habbia concetto di se stesso più di quello, che egli è, Ella il pone in giudicio con se medesimo, e chiaramente li mostra, che quanto ha da se stesso, tutto è malo, pieno di peccati, e di miserie, nudo d'ogni virtù; & impotente a fare un'opra buona; e se ha qualche cosa di buono, ò per natura, ò per gratia, tutto è dono di Dio,

55 4 che

che se lo può ritogliere quando, e come li piace. Donde nasce nell'huomo un dispreggio interno, & una chiara, e verissima cognitione, ch'è degno d'essere abborrito, dispreggiato; e non solo di sottometerfi al suo supremo Creatore; ma anco di star sotto i piedi della più vile creatura, che sia nel mondo, come di lui più nobile, e degna.

Secondo, considera, che Dio ama gl'humili, & abborrisce i superbi; perche essendo egli l'istessa verità, ama l'humiltà, ch'è verità, e fa, che l'huomo si stimi per quello ch'è, cioè misero, e difettofo; & abborrisce la superbia, per cui l'huomo si stima sopra di quello, ch'è, e vuole, che gl'altri habbino di lui quel cōcetto, ch'egli ha di se stesso; il che tutto è inganno, e bugia. Hor questa verità ha da essere la regola di tutte le sue attioni, acciò siano grate, e meritorie appresso la Divina Maestà; con essa hai da condire l'opre buone, acciò la vana compiacenza dell'amor proprio, e della propria stima, & eccellenza, alla quale tanto l'huomo inclina, e con modo particolare insidia l'opre buone, non trovando in te luogo, non le corrompe, applicando a te quella gloria, che solo a Dio si deve.

Terzo, considera, che con una sola occhiata, che dai a te stesso, trovarai mille motivi di profundarti, & annientarti nel proprio concetto. Che presumi di te? Che albagia è la tua? Tu che non sai se Dio si sia placato con te, se nell' hora della morte t'habbia da mostrar buona

na faccia, e caminando con tanta incertezza della tua salute? Hor se desideri esser favorito da Dio, e far acquisto della virtù, bisogna, che ti abbassi, & humilij, essendo scritto, che Dio *Superbis resistit, humilibus verò dat gratiam suam.* Se desideri, che Dio ascolti le tue preghiere, conviene parimente, che ti humilij, perche si legge: *Oratio humiliantis se, penetret Cælos.* Se desideri, che Dio ti perdoni le tue colpe, humiliati, perche è detto: *Cor contritum, & humiliatum Deus non despiciet.* Se desideri la vera pace, e quiete interna, hai da humiliarti, perche è scritto: *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde, & inuenietis requiem animabus vestris.* Se tu desideri, che Dio habiti nel tuo cuore, humiliati, perche si legge: *Super quem requiescet spiritus meus, nisi supra humilim, & trementem sermones meos?* Se vuoi liberarti da' lacci del demonio, humiliati, perche S. Antonio Abbate vedendo tutto il mondo pieno di lacci del demonio, udì dal Cielo, che l'humile se ne farebbe liberato. Vuoi finalmente salvarti? Sij humile, perche *Deus humiles spiritu saluabit.*

MEDITATIONE XXI.

Dell' Oratione.

Primo, considera, che viverai ingannato, se pretendi migliorarti nella vita, non praticando bene l'esercitio dell'oratione; essendo que-

questa l'unico mezzo , e disposizione per avanzar nella virtù, mentre ha per officio impetrar da Dio la sua gratia, la quale riforma , e rinnova l'anima nella vita spirituale . Ella è la semenza de'frutti spirituali , che si raccolgono . Onde se in tanti anni non hai fatto acquisto della virtù, fù,perche non coltivasti bene l'orto dell'anima tua con questo mezzo , però la tieni ripiena di tante imperfettioni ; perciò il nostro Salvatore ci esorta: *Oportet semper orare*, mentre sicome l'huomo non può vivere senza respirare, nè meno viverà spiritualmente senza la Divina gratia, la quale si dà per mezzo dell'oratione, & essa impetra da Sua Divina Maestà tutto quello, che bisogna all'huomo per vivere virtuosamente .

Secondo, considera , che la radice della necessità, che hai di orar sempre, è, che la volontà, anche nel Giusto non stà soda , e ferma nel bene, se non per mezzo dell'ajuto Divino, senza del quale non potrai vincere una tentatione grave, nè farai opra meritoria di vita eterna; e Dio non lo concede comunemente, se non a chi con humile oratione ricorre a lui , riconoscendo la sua povertà, & insufficienza ; e che in ciò da esso solo può esser sovvenuto . Hor vedi la gran necessità, che hai d'applicarti seriamente all'esercitio dell'oratione , se vuoi sfuggire il peccato, e meritare il premio della vita eterna. Onde se in quella andarai zoppicando, andarai similmente nella vittoria de'tuoi nemici , e nel
pro-

profitto spirituale dell'anima tua.

Terzo, considera, che havendo Dio disposto il nostro rimedio in una cosa così facile, e che sempre in mano nostra stà di servircene, e Dio sempre apparecchiato, e disposto ad esaudirci, e le sue mani per noi sempre aperte, poiche *Dives est in omnes, qui inuocant illum*; sei per certo degno di gran biasmo, non praticando seriamente l'oratione (ch'è radice di tutto l'edificio spirituale) e con la maggior premura possibile, non conoscendo il tuo gran bisogno, nè cercando il rimedio, nè stimando la dignità, alla quale t'hà inalzato il Signore, cioè, che possi trattare, e conversare con esso, e tener ragionamenti, e colloquij con un Dio, gustando della di lui soave conversatione; e però non meriti nome di Religioso, perche manchi nell'esercitio, ch'è proprio del tuo stato, e da cui prendesti il nome. Nè meno vivi con la vita, ch'esso ricerca, poiche tanto uno è Religioso, quanto è applicato all'oratione, e divotione; pratica dunque l'oratione, applicando tutto quello, che meditarai, a riformarti, e moderarti; perche essa ti farà disprezzare le cose basse: essa abbatte le forze del demonio, preserva da infinite cadute, fortifica l'interno, ingrassa l'anima di divotione, ottiene le gratie, che domanda, & unisce lo spirito a Dio.



MEDITATIONE XXII.

Della Confessione.

PRimo, considera , che uno de' più singolari beneficij fatti da Dio all'huomo, & in cui scoperse le ricchezze della sua carità , e misericordia, fù l'istituire il Sacramento della Penitenza, che è come un fonte , ò un lago del sangue di Christo, ove l'anime si lavano , e purificano da ogni macchia di qualunque peccato .

Apoc. 1. *Qui dilexit nos* (dice il diletto Discipolo) *& lavavit nos à peccatis nostris in sanguine suo* . E perche l'humane infermità sono così continue , volle quel Padre delle misericordie lasciarci una medicina generale per tutte le indisposizioni dell'anima, sempre pronta , e preparata ; e di cui l'huomo può servirsi quando li piace . Così facile poi, che Iddio non ricerca altro dal peccatore, se non che vada a' piedi d'un Sacerdote, e palesandole i suoi peccati, resti libero , con un *Ego te absolvo*, da tutte le colpe commesse. Qual medicina si trova al mondo , che si prestamente, e perfettamente sani l'infermità , come fa questa Celeste medicina, tutte le indisposizioni, malattie, e languori dell'anima, per mortali, che siano, illuminando l'anima, giustificandola , pacificandola , reconciliandola con Dio per mezzo della gratia , che v'interviene ? Ma tu come ti sei avvaluto di questa medicina così effi-

efficace? comè con essa ti sei rinovato interiormente, & acquistata la veste nuptiale per comparire honoratamente nel cospetto di Dio, e tener l'anima pura, e netta da ogni deformità, con ringratiar Dio di un beneficio tanto singolare?

Secondo, considera, che trà l'altre condizioni, che si ricercano, acciò l'huomo possa acquistar tanti tesori per mezzo della Confessione, una è il pentimento, e proponimento fermo di non tornar a cadere nel peccato, mediante la gratia di Dio: anzi sono tanto affratellate fra di se queste due cose, dolor del passato, & emendatione nell'avvenire, che all'istesso passo cammina l'una, e l'altra; perche è cosa certa, che quando abborriamo una cosa da dovero, usiamo diligenza per non incontrarci con essa: *Ve-*

*D.T.3.p.
q.73.a.8*

ra pœnitentia non solum remouet peccata præterita, sed etiam præseruat hominem à peccatis futuris. Questa è la radice, perche tu così facilmente torni a cadere ne' medesimi difetti, dopo tanta frequenza di confessioni, perche non gli odiasti, & abborristi da vero, nè meno havesti proponimento fermo di non tornar più a commetterli. O quanti si dannano per le confessioni mal fatte, e senza le debite circostanze. E però dependendo da questo Sacramento tutto il nostro bene, procura di disporti, non per uso, o cerimonia, ma con vero pentimento, e proponimento efficace della tua emendatione con la Divina gratia: facendo materia della confes-

sio-

sione qualche difetto particolare successo dopo l'ultima confessione; atteso, che non è huomo, per giusto che sia, che passi giorno senza peccar venialmente. E però una delle migliori disposizioni, e preparationi per celebrar fruttuosamente, è il riconciliarsi ogni volta, che dourà celebrare.

Terzo considera, ch'è stato pericoloso quel di coloro, che fanno pochissimo caso delle colpe veniali; e par che habbino l'anima incallita, mentre non sentono le molte ferite, che hanno, che benche non siano mortali, dispongono alla morte. Onde patiscono costoro quel torpore di animo, ch'è causa, che l'huomo ritorni più tosto indietro, che camini più oltre nella via dello spirito, diventando ogni giorno più tepido, e più facilmente disposto alle cadute grandi. E però è necessario piangerle, e dispiacertene, anzi proporre di evitarli quant'è possibile; confessandotene spesso; e procurando camminare avanti per la via della perfettione, perche la confessione, che si fa con la bocca, e non col cuore, è finta, e simulata. *Ad quam tamen*

*Conc.
Trid. ses.
14. c. 2.*

renovationem, & integritatem per Sacramentum Pœnitentiæ sine magnis nostris fletibus, & laboribus, divina id exigente iustitia, pervenire non possumus.

M E.

MEDITATIONE XXIII.

Dell'amor del Prossimo .

PRimo considera , che Dio non vuol'essere amato da nessuno, se insieme con esso. egli non ama il suo prossimo per amor suo : volendo, che tutti gli huomini si amino fra di loro , e l'uno sia Padre, e fratello dell'altro. Perche chi ama Dio, ha la sua volontà conformata a quella di Dio, e la volontà di Dio è , che ogni uno ami il suo prossimo per lui: perciò chi nega al prossimo l'amor , che gli deve con offenderlo, etiandio co'l solo desiderio, perde l'amicitia di Dio, e la gloria:ricevendo la S. Divina Maestà per sua, qualsivoglia ingiuria, che fa al suo prossimo. *Qui non diligit manet in morte. Omnis, qui odit fratrem suum, homicida est .*

Secondo considera , che siccome l'amor di Christo verso l'huomo fù gratioso, perche senza nostri meriti, e sèza aspettar, che noi l'amassimo, esso ci amò prima: fù efficace, come dimostrò con l'opre , morendo per noi così opprobriosamente ; fù anco il suo amor rettilissimo , perche ci amò per condurci al Cielo . Così havendoci comandato l'osservanza di questa regola. *Hoc est preceptum meum , ut diligatis invicem, sicut dilexi vos;* devi prevenire il tuo prossimo nell'amore; devi efficace, e fruttuosamente in tutto quello, che potrai amarlo; impiegando

doti a suo beneficio; non con le parole; ma con fatti; poiche *Probatio dilectionis, exhibitio est operis*. Devi anco amarlo in ordine a Dio, e per Dio, di modo, che la ragione, per la quale ami il tuo prossimo, sia l'istesso Dio. Di questo modo amando il prossimo, amarai anco Dio in lui,

Terzo considera, che nella legge vecchia, volse Dio, che il suo popolo si differenziasse dagli altri co'l segno della Circoncisione; ma nella legge nuova vuole, che il suo popolo Cristiano si distingua da gli altri con un segno spirituale, ch'è la carità, e l'amore, come lui stesso dice: *In hoc cognoscent omnes, quia discipuli mei estis, si dilectionem habueritis ad invicem*; E però la mutua dilectione ci lasciò *inre hereditario* nell'ultimo testamento. Questa carità fraterna fa, che i Chiostri siano un Paradiso, e gli habitatori di essi, tanti Angioli; con essa si forma ivi un'esercito formidabile contra il diavolo; con essa si sparge al popolo il buon'odore de' Religiosi, e crescono le benedizioni del Cielo, tanto nel temporale, quanto nello spirituale; e mancando essa, ogni cosa minaccia ruina. Dunque tanto appartenerai al discipolato di Christo, quanto praticarai questo precetto. Et avverti, che tutti gli atti di amore verso il prossimo, che non son regolati dalla carità, cioè amando il prossimo per Dio, sono amori interessati, e bassi, e di niun merito appresso Sua Divina Maestà; e questa è la ragione per-
che

tudine, e quel suo aspetto di tanta veneratione. Volta poi gli occhi a guardarlo tal quale il vedi quivi, coperto da una porpora per ischernò, con la canna per iscettro reale nella mano, e con quell'horribile diadema sopra il capo, e con quegli occhi languidi, con quella figura tanto macchiata di sangue, & imbrattata di sputi. E se tu domanderai chi l'hà così maltrattato, ti dirò, che li miei, e tuoi peccati lo ridussero a questo stato, havendoli pigliati sopra di se. Vedi adesso quanto devi abborrire il peccato, mentre esso ridusse il tuo Signore a simile stato.

MEDITATIONE XXIX.

Come il Salvatore portò la Croce sopra le spalle.

PRimo, considera, che publicata la crudele sentenza, che dovesse il Signore morire, crocifisso, aggiunsero i nemici suoi una crudeltà all'altra, che fù di caricare sopra quelle tanto fracassate spalle per le battiture, il legno della Croce. Non ricusò con tutto questo il pretioso Signore questo peso, nel quale andavano tutti i nostri peccati: anzi l'abbracciò cō somma carità, & obediienza per nostro amore, e così andò seguirando il suo viaggio. Vedi adesso, come nel petto del Padre litigarono il fuoco dell'amore degl'huomini, & il coltello della Divina Giustizia, domandando cialche-

duna la sua ragione. L'Amore diceva, che perdonasse a gli huomini, e la Giustitia, che castigasse i peccatori; & accioche gli huomini havessero perdono, & i peccati fossero castigati, si trouò mezzo, che morisse l'Innocente per tutti. Onde l'Amore della nostra salute, & il zelo della Giustitia fecero al Padre eterno offerire il suo Figliuolo alla Croce.

Secondo, considera, come l'Innocente Gesù camina con quel peso tanto grave sopra le sue spalle tanto deboli, & è seguitato da molta gente, e da molte pietose donne, che con le loro lagrime l'accompagnavano. Chi non haberebbe pianto, vedendo il Rè de gl'Angioli caminar passo a passo con quella soma così greve; tremandoli le ginocchia, e piegando tutto il corpo sotto quel così grave peso della Croce, con gli occhi languidi, con la faccia sanguinosa, con quella ghirlanda in testa, e con quelle così vergognose imputationi, che gli davano.

Terzo, considera, che la Vergine intesa la nuova di questo amarissimo spettacolo, camina a cercare il Figliuolo, dandole il desiderio, che ha di vederlo, le forze, che il dolore li levava. Ode di lontano il rumor dell'armi, & il corso delle genti, e le voci de i banditori, trova per camino gocciole di sangue, che bastava già di mostrarle la strada per trovare il Figliuolo senza guida. Et avvicinandosi più al suo amato Figliuolo, gli occhi suoi, offuscati dal dolore,
sten-

stendeva per vedere quello , che tanto amava ;
 O che amore, e timore era nel cuore di Maria.
 Da una parte desiderava , e dall'altra ricusava
 di vedere così compassionevol figura . Final-
 mentè arrivata già dove lo poteva vedere, si
 guardarono quelle due luci del Cielo l'una con
 l'altra, e si traflissero con gli occhi, ferirono cò
 la vista le lor'anime appassionate, e se bene le
 lor lingue erano ammutite per parlare , ma li
 cuori parlavano compassionandosi tra di loro.
 La Madre vedendo il suo Dio , e Figlio in tale
 stato: & il Figlio vedendo il gran cordoglio ,
 che di ciò sentiva la sua Madre .

MEDITATIONE XXX.

Della crocifissione del Saluator nostro. •

PRimo, considera, come gionto il Salvatore
 al luogo, dove haveva da esser crocifisso ,
 fù da quelli ministri spogliato di tutti i suoi
 vestimenti, e restò nudo , e si lasciò spogliare
 quell'innocentissimo Agnello, senz'aprir la sua
 bocca, nè parlar parola contra quelli, che così
 lo maltrattavano , e come la tonica era attac-
 cata alle piaghe, che gli havevano fatto le bat-
 titure, & il sangue era già congelato , & attac-
 cato con la medesima veste , quando vennero
 a spogliarlo, lo scorticarono , e gli rinovarono
 tutte le piaghe delle battiture . Vedi adesso co-
 me la Bellezza de gl'Angioli è qui imbrattata,

e l'Altezza del Cielo humiliata, e la Maestà, e Grandezza di Dio abbattuta, e vilipesa . Considera il freddo , che pativa quel santo corpo stando come stava nudo, e tutto flagellato, spogliato non solo delle vesti , ma ancora della pelle, e della carne, e con tante porte, e finestre di piaghe aperte, che per tutto il suo corpo aveva . Dopo questo considera, come il Signore fù inchiodato nella Croce, & il dolore, che pativa, quando quelli chiodi grossi , e quadri gli erano ficcati nelle parti più delicate del corpo suo, più delicato di tutti i corpi . E vedi parimente quel che la gloriosa Vergine pativa, quando vedeva con gli occhi suoi , e sentiva con le sue orecchie i crudeli, e duri colpi , che sopra quei membri Divini così spessi cadevano .

Secondo , considera , che cuore si trovarà tanto di pietra, che non si spezzi di dolore , considerando quel che pativa il Rè de'Rè in quella Croce . Ti veggo, o Rè mio, confitto in un legno, e non hai chi sostenga il tuo corpo , altro, che tre chiodi di ferro , in essi stà appiccata la tua sagratissima carne; senz'haver altro refrigerio . Veggo quelle quattro piaghe principali, come quattro fonti , che stanno sempre versando sangue . Veggo il terreno carico di quello; veggo di questo pretioso liquore bagnata, e tinta tutta la terra, gridando, & esclamando assai meglio , che il sangue di Abel ; poiche quello domandava vendetta contra l'omicidiale, e quello domanda perdono per il peccatore.

tore. E chi parimente potrà, ò benedetta Madre, dichiarare la grandezza de i dolori, e l'ansia delle tue viscere, quando vedevi morire con tanti gravi tormenti quel che vedesti nascere con tant'allegrezza; quando vedevi schernito, e bestemmiato dagli huomini, colui, che vedesti lodare da gli Angioli? quando vedevi quel santo corpo, che tu maneggiavi con tanta riverenza, così maltrattato, e tormentato da gente così pessima? quando vedevi quella divina testa, che tante volte nel tuo verginal petto reclinasti, tutta sanguinosa, e coronata di spine. O quante volte alzavi gli occhi in alto per mirare quella Divina figura, che tante volte allegro la tua anima guardandola? e si voltavan gli occhi in dietro, perche non poteva soffrir la tua vista la tenerezza del cuore.

Terzo, considera, che per capir meglio quanto sia stato grande il patire del nostro Redentore, la sua confusione, & abiectiione in tutto il corso della sua passione, bisogna ponderare quel che dice l'Angelico, cioè, che sicome Christo fù sublimato sopra tutte le creature alla maggiore altezza possibile, così anco fù dispregiato, humiliato, e travagliato sopra tutte le creature: *Sicut sublimatus est in donis gratia super alios, ita deiectus est infra alios per ignominiam passionis.* Perciò egli elesse di patire tante pene, che uguagliassero il frutto, che dovea seguirne; e perche questo era quasi infinito, come è il numero de i Predestinati, à i quali con la sua

Idē ibid.
art.6.

passione meritò la gratia , e la gloria , così il suo patire fù quasi infinito. *Potest cōsiderari magnitudo doloris Christi patientis , ex hoc, quod passio illa, & dolor à Christo fuerunt assumpta voluntariè propter finem liberationis hominum à peccato, & ideò tantam quantitatem doloris assumpsit , quæ esset proportionata magnitudini fructus, qui inde sequebatur .* Devi anco ponderare, che vi fù gran differenza nel patire trà Christo, & i suoi Santi; perche a questi, mentre pativano , se li mitigava il dolore, e la tristezza , non solamente perche la parte superiore sollevava l'inferiore con qualche consideratione del premio eterno, ò altra simile, con che la pena si mitigava ; ma di più riceveano in mezzo del patire, ajuti divini, e consolationi spirituali , con le quali rendessi loro soavè il patire per Dio ; ma il patire di Christo fù vn mero , e puro patire senz'altro ajuto di costa ; mentre nè la parte superiore, somministrava all'inferiore qualche cosa di sollievo, nè la Divinità li dava quei rinfreschi spirituali, che dà a i Santi, lasciando ciascuna potenza, e virtù nell'esser proprio; e perciò il patire di Christo fù così atroce , che eccesse tutti i patimēti di questa vita: *Magnitudo doloris Christi patientis potest considerari ex doloris , & tristitiæ puritate; nam in alijs patientibus mitigatur tristitia interior, & etiam dolor exterior ex aliqua consideratione rationis per quandam derivationem , seu redundantiam a superioribus viribus ad inferiores, quod in Christo patiente non fuit , quia unicuique virium per-*

Idē ibid.

per-

ALLA SAGRA SOLITUDINE . LIB. IV. 681
permisit agere, quod est sibi proprium . Hor applica queste considerationi , quando meditarai qualche punto della Passione del tuo Redentore, e conoscerai il prezzo grande , che le costò la tua redentione , ricordandoti , che *pretium tuum sanguis Christi est, qui veritati te indicabit, qui misericordia te redemit .* S. Eo ser. 1. de Nativ.

I L F I N E .

Vv 4 IN.

I N D I C E

DELLE COSE NOTABILI.



A

- A** Nima amante si trasforma in Dio, & acquista la vera nobiltà . pag. 14. Cresce nel Divino Amore, & unione, nella Solitudine interiore . 19.
- L' Ali per volare alla Solitudine interiore, sono l'oratione, e meditatione . 28.
- L' Amor del mondo impedisce il gusto delle cose Divine. 32.
- Quanto più l'anima s'allontana da' strepiti del secolo, tanto più vola, e cresce nelle cose di Dio . 27.
- L' Aiuto soprannaturale è necessario per far opre meritorie di vita eterna, e per non cadere . 64. e seq.
- L' Anima del Giusto non solo è Tempio di Dio, ma esercita etlandio l'ufficio di Sacerdote . E passeggiatoio, in sui passeggia Dio, aumentando la di lei perfettione . 180. e seq.
- Mentre Dio habita nell'anima del Giusto con modo speciale, sarà inganno in cercarlo fuori . 183.
- Essendo l'anima Tempio di Dio, deve il Giusto conservare il suo cuore puro, e santo . 185.
- Angeli assistono à quei, che stan lodando Dio . 378. Si vallegnano quando in comunità si parla di cose spirituali. 424.
- L' Attentione al Divino Ufficio è di tre maniere, senz'una del-

delle quali non si sodisfa . 370. e seq.

Apparitione circa le cerimonie sagre fatte in comunità. 391.

B. Arsenio si ritirana dagli altri per potere praticare più liberamente con Dio . 423.

B

Beni grandi, che si cavano dalla Solitudine . 42.

Beni spirituali stanno in pericolo di perdersi , quando l'huomo non cresce in essi . 60. Causano maggior sete di loro stessi, e tolgono quella de' temporali, al contrario de' beni terreni . 202.

Beni grandi , che pronengono al Religioso dalla ritiratezza della Cella. 204. e seq.

S. Bernardo vede, che gli Angioli notauano, con qual' attenzione i suoi Monaci assistevano al Divino officio . 381.

C

Consideratione è necessaria , perche la volontà si risolva di oprar bene. Senza di essa non si può far cosa di buono. Si acquista nella Scuola della Solitudine . Causa molti buoni effetti nell'anima 4. e seq.

Cella interiore fabricata da S. Catarina di Siena nel proprio cuore . 22.

Christo co'l suo esemplo c'insegnò a ritirarci. 33. L'esempio della sua passione infiamma il cuore humano ad amarlo . 163. Diede esemplo a' Predicatori di ritirarsi prima , e doppo il predicare . 268. Con la sua incarnatione , e passione, restò tutto l'uniuerso santificato, e desicato, come anco restarono le pene , che l'huomo patisce. 165. e seq.

Per

- Per stabilire ne' suoi seguaci la virtù dell'obediènza, volse obedire anco agli huomini scelerati. 528. E mediatore fra il suo Padre, e quei, che vnitamente orano, acciò l'oratione di questi sia efficace. 145. Fa nel Cielo appresso del Padre l'officio di Sacerdote a beneficio nostro 546. e seq.*
- Capitoli Generali dell'Ordine de' Predicatori comandano la Solitudine a' Religiosi di ess'Ordine. 39.*
- Carità non si conserva lungo tempo nell'istesso stato. 58. Come s'intenda, che il non caminar auanti nella via di Dio sia tornare à dietro. 59. E' vn moto, che porta l'anima à Dio. 184. e seq. Quella, che si ricerca nel Religioso per vincolo del suo stato, è mezza frà quella de' Beati, e quella, che comunemente si pratica nel secolo. 86.*
- Creatura è libro, che aperto con la consideratione, fa venire alla cognitione di Dio. 146. e seq.*
- Nella Cella si tratta quello, che nel Cielo. Iui l'anima gode di Dio, che stà iui, come in proprio centro. Toglie gl'impedimenti della perfettione. In essa l'anima esercita l'officio proprio di Tempio, e di habitatione di Dio, e si libera da' suoi tre nemici. 204. e seq.*
- Al cuor del Religioso è vn' Altare, dove di continuo si fa sacrificio, il cui fuoco mistico è la diuotione; la quale, acciò non si estingua, conuiene, che più volte nel giorno, li siano somministrate le legna della Diuina lode. 375. e seq.*
- Culto interiore chiesto, & accetto principalmente à Dio, e senza esso, è di niun frutto l'esteriore. 377. Cerimonie, che appartengono a questo culto si hanno da far con gran puntualità. 391.*
- Nel Coro si acquista maggior vigore spirituale per portar cō soauità il giogo della Religione. 393. Chi non lo frequenta si priua di molti frutti spirituali. ibid.*

La conuersatione con Dio fa crescere la stima , e veneratione verso di esso . 434.

La contemplatione è impedita dalle passioni , e tumulti esteriori . 418.

Per conseruar la castità non bastano i digiuni , e mortificationi, se da Dio non sarà specialmente protetto. 507. Vno sguardo poco auertito la pone in pericolo. 508. e seq. L'applicatione allo studio gioua assai per conseruarla . Il maggior pericolo del Religioso in questa virtù , è la troppa familiarità con le persone , che sono , ò paiono spirituali: e l'vnico rimedio è il fuggirle.

L'opere di misericordia spirituali , nelle quali si esercita il Confessore , sono assai accette alla Diuina Maestà . 577. Non deue ritraversi dal confessare per dubio della perdita , e pericolo proprio . 582. Due conditioni si ricercano in esso, la scienza, e la bontà. 583. e seq. Non solo hà d'assoluere da' peccati, ma guidar l'anime nella via dello spirito . Deue attendere allo studio de' libri appartenenti al suo officio .

D

D*IO con modo speciale si ritroua nel ritiro. 43. E questa più deu'essere interiore , che esteriore. 46. Permette molte volte, che l'huomo cada in peccato , acciò conosca praticamente , che non può perseverare nel bene senza il suo attual' aiuto. 68. Si porta con l'huomo, come l'huomo con lui . 125. Produsse l'vniuerso per manifestar la sua bontà , & altri attributi. 152. Volse nobilitar le creature, con darli facultà di communicar ad altri le perfettioni riceunte . 466. e seq. Stà nell'anima per la gratia con modo*

modo speciale, e come in suo Tempio, & habitatione ; e quant' essa cresce più nella perfettione, tanto più habita in essa . 180. e seq. Cercando da noi deuotione , & attentione nelle sue lodi , cerca il nostro bene . 381. Si querela delle vane conuersationi de' Religiosi , senza che facciano memoria di esso . 424.

Differenza tra i figli carnali, o spirituali , & il contrasegno di essi . 427.

Dio nella guida spirituale dell'buomo si conforma a' tre ordini, di natura, di gratia, e di gloria . 463.

E

IL fine degli Esercitiij spirituali è d' allontanare il Religioso da tutti gl' impedimenti della perfetta carità . 47. La pratica di essi è necessaria al Religioso per molte ragioni . 50. e seq. In quel tempo è leuato sopra di se . 120. lui è accarezzato da Dio . 124. Con la pratica di essi si rinnoua tutta la Communita , e si assegna il modo per questo effetto . 139. e seq.

In tempo degli Esercitiij conoscono i Santi i difetti per piccolli, che siano . 203. Dispongono a praticar bene l' oratione . 96. Li fanno ripigliar la morte, con la quale morì al mondo . 130. e seq.

Chi si ritira a far gli Esercitiij ha da pensare di essere infermo, e però ha bisogno di vn Medico spirituale . 588.

Il Sagramento dell' Eucaristia a differenza del cibo corporale conuerte l'anima nella somiglianza dell'istesso cibo . 553. Fa spiritualmente tutti gli effetti, che fa il cibo corporale . ibid. Causa per accidens la prima gratia . 565. Nell' istitutione di questo Sagramento , Christo ci diede
mag-

maggior segno del suo amore : dimostrò anco la sua som-
ma liberalità . 566.

Singolar beneficio di Christo a' Religiosi stando in loro com-
pagnia, e nelle loro case , ma sono riprensibili non corteg-
giandolo da qualche luogo segreto almeno una volta il dì .
570. e seq. Co'l modo , co'l quale sta sotto le specie Sa-
gramentali c'insegna vna gran dottrina propria de' Reli-
giosi . 575.

Elettori prima di procedere all' electione, hanno da ricorrere
all' oratione per saper l' eletto da Dio . 256.

Eletto non solo non deve ingerirsi; ma nè meno deve far at-
tione, che possa in qualche modo inclinar gli Elettori ad
eligerlo. 260.

L' Elettore nell' oratione sarà illuminato della persona , che
dourà eligere . 261. E' obligato per coscienza, ad eligere
il più degno . 263.

Esēpi de' Religiosi obseruati nell' hora della morte. 339-340.

F

LA Figliolanza spirituale consiste nell' imitatione delle
opre del Padre; e però son degni di biasmo i trasgresso-
ri della Regola 327.

Il Padre S. Francesco si ritiraua nella Solitudine per purifi-
carsi dalle macchie leggierie . 36.

I Fondatori delle Religioni non aiuteranno , anzi saran con-
trarij a' Religiosi inosservanti . 333.

G

LA Gratia si chiama acqua viua , perche continuamente
sorge, & aspira verso il Cielo. 196. Moue in modum
na-

natura, e fa correre più velocemente, quando il giusto più si auvicina al termine della vita . 198.

La Giustificazione del peccatore è maggiore di tutto l'universo . 161. 578.

I Giudei perderono la figliolanza di Abramo, non imitando la Fede, e buon'opre di esso. E tanto auuiene al Religioso, che non imita l'attioni del Fondatore della sua Religione . 336. e 37.

Il Giusto non sta sodo, e fermo nel bene, se non sarà fortificato dall'ajuto Diuino, 359. il suo periculo di cadere nasce dalla fiacchezza della carne . 360.

H

L' *Huomo non può conoscere bene le cose di Dio, se prima non penetra il suo stato interiore . 34. Giornalmente perde qualche cosa, e se non sarà sollecito, sarà trasportato dall'affetto delle cose esteriori . 51. Oltre la gratia habituale, ha bisogno dell'attual'ajuto soprannaturale, per oprar virtuosamente . 64.*

L'Humo giusto deue stare in continuo timore dubitando, non li sottragga Dio il suo aiuto, senza del quale non vincerà vna tentatione graue . 65. Del che anco temeu l'Apostolo. 66. E' spinto à cadere da otto impulsi. 69.

L'Humo infino che dallo spirito di Dio sarà eleuato sopra di se, inclina sempre alle cose inferiori . 119. E la consideratione delle sue opre il solleva sopra di se. 121.

L'Humo giusto considera quanto li manchi nel suo viaggio; e quanto più passa innanzi, si conosce più imperfetto. 143. Fa diuerse scale per salire a Dio; la prima si fonda nella cognitione delle creature. 151. La seconda in quella degli effecti

effetti soprannaturali . 158. La terza nell'immagine di Dio impressa nell'anima sua . 169. La quarta nel modo speciale della presenza di Dio nella sua anima . 178. Cresce giornalmente nella perfezione . 195. E quanto più si avvicina al termine della vita, corre più velocemente . 198.

L'Uomo perfetto combatte per difendere quello, che possiede, e per far' acquisto di a'tri beni spirituali . 413.

L'Uomo , che hà da chi può esser guidato nello spirito , e di ciò non si cura , farà poco progresso nella via di Dio : al contrario chi si farà guidare . 461.

L'Uomo, secondo l'ordine stabilito da Dio, ha da esser guidato , & illuminato da vn'altro nello spirito, in conformità de' tre ordini , di natura, di gratia , e di gloria . 430.

L'Uomo anco giusto , contra sua voglia , patisce moti di concupiscenza . 509.

L'Uomo per assodar si nel bene, e meritar di continuo , oltre la legge naturale , e Diuina ; hebbe bisogno di vn'altra Legge, ch'è l'obediienza . 516. La sua perfezione consiste nella conformità con la prima Regola . 518.

I

Nella Incarnatione dimostrò Dio la bontà, la Sapienza, &c. 162. 163.

L'Imagene di Dio impressa nell'anima, rappresenta Iddio più perfettamente, che l'altre creature: Ha tre stati. Il primo nella creatione . Il secondo per la gratia. Il terzo nella gloria, doue si rende del tutto perfetta . La sua perfezione consiste negli atti , che fa l'anima, risguardandola come imagine , e specchio di Dio, e passando alla consideratione di Dio. 170. e seq.

La

L

L A Lode esteriore, che si dà a Dio senza l'interiore, è inutile, e di niun merito. 374. Si rende grata, quando con affetto si meditano le marauiglie di Dio. 375.

Con la lode esteriore si sveglia l'interiore, & ambedue sono douute a Dio. 375. 376.

La lode fatta a Dio da vna Comunità l'è assai grata; a quella assistono gli Angioli, quali fedelmente riportano a Dio tutto quello, che passa. 378. Cercando Dio la diuotione nelle sue lodi, cerca il nostro bene. *ibid.*

Tre sono i gradi di lode verso Dio, vno più perfetto dell'altro. 382.

M

L A Gran Madre di Dio per mezzo dell'oratione, e diuotione, ottenne i doni di Dio. 346.

Nel sacrificio della Messa si contengono più eminentemente le quattro ragioni, per le quali nell'antica legge si offeruano a Dio i sacrificij. 544. Ricerca grā preparatione. 560.

La Mortificatione è la zappa per sradicar le male qualità dell'huomo vecchio. 31.

N

N Ella sola natura humana si troua il difetto, vt in pluribus, & il bene, vt in paucioribus. 1.

Il Nouitio, che al principio del suo stato non attende al profitto spirituale, meno vi attenderà appresso. S'ha da prouare il suo spirito, prima che si vesta, colla pratica degli eser

esercitij spirituali, doue conoscerà la perfezione del suo stato. 449.

Il frutto principale, che ha da cauare dagl' Esercitij, deu' essere la total subordinatione interiore, & esteriore a chi lo guida. Quest'era la prima Regola, che li Padri dell' Ere- mo dauano a i principianti, la quale conduce per via sicu- ra, e fa vincere ogni tentatione. 457. e seq.

La cura principale del Maestro de' Nouitij ha da essere di ven- dersi Padrone del cuore del Nouitio, per poter guidarlo nell' interno. 470.

Prima di professare deue far gli Esercitij spirituali per cono- scere l' obbligo, e la perfezione del suo stato. 472.

Nella Professione muore al peccato, & alla vita del seculo, e promette a Christo di viuere con la di lui vita. 482. E però si ricercano in esso opre appartenenti a questa nuoua vita. 483.



A *L' Oratione fatta da più vnitamente assiste Christo, e sollecita appresso il Padre il prospero fine d' esso. 145. Nell' Oratione dispose Dio il nostro rimedio, e non solamente impetratoria, ma causa dispositiua, per ottener da Dio gli aiuti della Diuina Gratia. E' semenza nella terra dello spirito, e raccoglierà maggiori frutti spirituali, chi più vi si applicarà. 343. e seq.*

Il Religioso senza oratione non hà vita attuale di vero Reli- gioso, e però attualmente è misero, & inutile. 350. Per vincolo del suo stato hà obbligo speciale di applicarsi all' oratione, senza la quale sarà Religioso finto. 352. Ne hà maggior bisogno, che il secolare. 353.

Xx

Al

- Al passo che camina l'oratione, camina il profitto spirituale dell'anima, e la sua vittoria contro i nemici. 363.*
- Nella buona oratione concorrono molte virtù. Essa disunisce il cuore dal mondo, e sveglia l'huomo all'opre buone. 364. Senz'essa non v'è premio di vita eterna, nè meno si vince tentation graue. 366. I suoi effetti son marauigliosi. 367.*
- La rilassatione delle Religioni prouiene dal mancamento dell'oratione. 356.*
- Nell'oratione, anco volontaria, si ricerca l'attentione, altrimenti si pecca. 373.*
- Tre sorti di attentione si ponno hauere in recitare il Diuino Officio, & vna più perfetta dell'altra. 370. Si ricerca grand'attentione in recitarlo. 385. e senz'essa si perde il merito. 387.*
- L'otioso non gustando le delitie spirituali, si applica alle temporali. 405. e seq. L'otio è la sentina di tutte le tentationi. ibid. Tre sciocchezze si trouano nell'otioso; & è vinto da molti demonij. ibid. Distrugge lo splendore della Religione, e la disciplina Regolare. 408. Si ciba del pane lasciato da benefattori ad suum iudicium. 410. Sarà accusato nel Tribunal di Dio dalle creature dell'vniuerso. 412.*
- Le occupationi proprie di vn Religioso Domenicano, sono quelle, che conducono alla contemplatione, alla salute dell'anime, & al culto di Dio. 417. Starà anco otioso nella Cella, se vtilmente non starà iui applicato. 426.*
- Il voto dell'Obedienza costituisce lo stato Religioso, & è il più principale tra i voti. 516. L'obediencia del Religioso non è politica, ma vna specie della virtù chiamata Religione, con la quale si soggetta all'huomo per Dio. 519. Ondè ha d'hauer sempre il guardo verso Dio. 521.*
- Il vero obediante cresce a marauiglia nella perfectione, starà*

poco

poco nel purgatorio. 523.

I Padri dell' Heremo per non contrauenire all'Obediienza, lasciauano imperfette le altre opre virtuose. 524.

Il vero obediente preuiene il comando del Superiore, conforma il suo giudicio con quello del Prelato. 540. e seq.

Il contrasegno del vero obediente è quando la cosa comandata è contro la propria inclinatione ; e la volontà l'abbraccia . 532. Tanto sarà Religioso , quanto sarà obediente. 534.

P

IL Peccato veniale impedisce l'esercitio della carità, e dell' altre virtù infuse . Ritarda l'huomo d'esercitar gli officij della vera amicitia . Si oppone all'aiuto attuale della gratia, e lo demerita. Toglie la bellezza, che nasce dagli atti virtuosi . 78. e seq.

Il peccato veniale abituale non corretto , dispone al mortale. 84.

Il Predicatore prima di cominciar a predicare , deue purificarsi di ogni difetto, & esser perfetto nella virtù . Ha da accoppiar la vita attina con la contemplatiua , & in questa ha da ottener da Dio quello , che ha da comunicar al popolo . 266. Se non conformarà la sua vita a quello, che insegna , fa grand'ingiuria a Christo . 275. Ha da esser mandato da Dio, e non mosso da se stesso a predicare. 285. Non oprando conforme a quello, che predica, condanna se stesso. 289. Ha da star lontano dagli affari del seculo. 277. Nè deue cercar di predicare , doue la limosina è maggiore . 293.

La Povertà, che si professa nello stato Religioso è quella del-

lo spirito: ad essa, come premio corrisponde la potestà giudiciaria . Il pouero di spirito compra de presenti , il Regno del Cielo , pagando quì il prezzo, & acquista gran signoria sopra tutto il mondo . 488. e seq.

Christo ci lasciò vn viuo esempio di pouertà. 491.

Per la pouertà di spirito non basta, che il Religioso stia vincolato co i tre voti, se non accoppiarà la volontà di patire nelle cose necessarie , e dispreggiare le cose temporali. 492. e seq.

Non è pouero di spirito chi cerca i suoi commodi . 495.

La pouertà di spirito adduce grandi beni spirituali. 499.

Pecca il Superiore concedendo al suddito cosa superflua, come anco il suddito ritenendola . 501.

Il maggior scrupolo de' Religiosi è circa la proprietà . 503.

Nell'istituzione del Sagramento della Penitenza , e non in quella degli altri , disse Christo : Accipite Spiritum Sanctum ; perche in esso si ricerca special' assistenza dello Spirito Santo . 579.

R

LA Religione Domenicana in più Capitoli Generali comanda a' suoi Religiosi la prattica degli Esercitiij spirituali . 40.

Il Religioso in virtù de' tre voti partendosi dalla vita secolare , si pone in viaggio per l'acquisto della perfezione : e questo moto hà da esser continuo : e però deu'essere hoggi più perfetto di hieri . 87.

Il Religioso dopò alcuni anni sarà ottimo, ò pessimo : & a questo secondo stato pare appartenga il tepido . 111. Il tempo, da cui stà nella Religione l'accusarà . 113.

Nel

Nella Professione muore al mondo per viuere a Dio . 130. e seq. Opra contro l'ordine naturale , ripigliando la vita del mondo . 132. *Viuerà con la vita di Christo , se da esso , come da principio vitale procederanno le sue attioni interiori , & esteriori . ibid.*

Il Religioso , che si conforma co'l secolo , hà perso il vero gusto , e non ha retto giudicio delle cose , e li sono preparate graui pene . 138. e seq.

Il contrasegno , che vna Religione è offeruante , è , quando in essa si punisce ogni difetto . 229.

Il Religioso succede nell'heredità de' Santi . Il che deue indurlo ad imitarli . 326. Se custodisce la Regola è difeso , e custodito da essa a non rompere la Diuina Legge . 329.

Il Religioso trasgressor della Regola , patisce naufragio nel porto . Non sarà riconosciuto nell'hora della morte , come figlio del Fondatore della sua Religione . 339. Anzi da Padre diuenirà suo accusatore . 335. Lui artificiosamente separa l'amaro del suo stato , cercando solo il diletteuole . 337.

Le trasgressioni in cose picciole , dispongono ad altre maggiori per picciole , che siano , danno gran traualgio nell'hora della morte . 334. Al Religioso offeruante giouano in quell'hora l'indulgenze concesse alla Religione , per entrar in Cielo , senza toccar il Purgatorio . 342.

Il Religioso male abituato in trasgredir la Regola , risorge a miglior stato con la pratica degli esercitij . 343. Se pretende gustar lo spirito di Dio , si ha d'allontanar da' trattenimenti esteriori . 422. E se tratta molto con secolari , sarà impedito per i negotij del suo stato . Li sarà lecito di trattar negotij de' secolari , concorrendo quattro conditioni , e non altrimenti . 427. e seq.

Il Religioso, che s'imbarazza negli affari del secolo, attende ad altri, con suo detrimento . 431. Fù chiamato a questo stato, acciò libero dagli affari del secolo, attendesse all'amor di Dio, e conuersasse con lui. 433.

Il Religioso con la troppa familiarità con secolari perde il concetto. 434. Quando ricercarà la carità, ò l'obediènza, ha da lasciar la sua quiete, e contemplatione, ma finita l'opera, l'ha da ripigliare . 435. e seq. Quando tratta con secolari ha da offeruar molte conditioni . 438. Il credito della Religione si oscura con la troppa facilità de' Religiosi in vscir da Conuento. 440. Si espongono a molti pericoli, e perdono l'vnità del cuore . 441. e seq.

La perfettione dello stato Religioso, consiste in togliere gl'impedimenti della perfetta carità . Rende l'huomo libero da ogni inquietitudine, & in esso fa a Dio di se stesso vn perfettissimo holocausto . 472. e seq.

Il Religioso, che fa la propria volontà commette vn furto, ripigliando quello, che già non è suo . 526.

S

N*ella Solitudine interiore, che gode l'huomo perfetto, vince l'insidie del diauolo, si libera da' strepiti del mondo, gode le delirie del Sposo, inui è inuigorito nella virtù, & acquista il dispreggio delle cose temporali . 9. e sequ.*

In essa fa grand'auanzo spirituale, e troua il rimedio per non soccombere nelle tribolationi, e non gonfiarsi nelle prosperità . 24. e seq.

Per entrar in essa, prima l'anima si ha da purificare dalle sue imperfettioni . 29. In essa i Santi conoscono i loro di-

fetti per piccoli, che siano. 36.

La connessione tra la Solitudine interiore, & esteriore è quella, ch'è tra la dispositione, e la forma, tra il mezzo, ed il fine. 50.

Lo spirito di Dio viene dal Cielo, e fa salir ad esso, al contrario di quello del mondo. 148.

I Santi sono special testimonianza di Dio, e molto più quei, che si adoprano a beneficio del prossimo. 158. e seq.

Il Superiore Ecclesiastico riguardando la legge diuina come sua Regola, ha d'attendere principalmente allo stabilimento della pace interiore de' sudditi con Dio. 216. Nascono molti disordini in lui dall'applicarsi troppo al governo esteriore. 217. e seq. La cura delle cose temporali deue commettere a ministri. 219.

La sua principal cura deu'essere di trattar i negotij di Dio con i sudditi; e quelli de' sudditi con Dio, come mezzano frà di essi. 222. Dalla sua pusillanimità in non correggere i difetti, ò non co'l rigore douuto, nascono graui inconuenienti, e di ciò renderà gran conto. 225. e seq.

Chi non è chiamato da Dio consegue l'officio con sollecitarlo, non è riconosciuto da Dio come superiore. 233. ciò è vna gran superbia. ibi. Qual sia il contrasegno, quando vno è chiamato da Dio all'officio. 235.

La superiorità Ecclesiastica non adduce dominio, ma seruitù verso i sudditi. 237. E questa consiste in somministrar a' sudditi tre cose. 239. Il suo esempio quasi forza i sudditi ad imitarlo. 243. Condanna se stesso, se la vita non corrisponde a quello, che insegna. 245.

Prima di accettar la carica deue prepararsi con far gli esercizi spirituali. 250. Amministrando l'officio rettamente, haueà vna certa superiorità anco nel Cielo. 253.

La scienza non accoppiata con la virtù è occasione di far insuperbire, e senza la carità, è inutile, & è occasione di perdere la deuotione. 295. e seq. Si ha d'accoppiar con l'oratione, alternando lo studio con essa. 299.

Lo studio del Religioso ha da essere circa l'acquisto delle scienze, che conducono alla pietà. 290. Sarà riprensibile attendendo lungo tempo ad altre scienze. 305. Queste l'hanno da seruire, come mezzo per l'acquisto della scienza, che tratta di Dio. 306.

Le scienze alle quali deue attēdere il Religioso hanno da illuminar l'intelletto, e muouere la volontà ad oprar virtuosamente. 309.

Il silentio leua via gl'impedimenti della perfettione, gioua alla riforma del Conuento, & al profitto ne' studij. Con esso si conserua la deuotione, e la pace della Comunità. 395. e seq.

Dio honora i Santi nella Patria, disponendo, che le gratie ci vengano per mezzo loro. Come anche che per mezzo loro ascendano le nostre preghiere. 465. e seq.

La dignità del Sacerdote consiste nella potestà, che riceue sopra il corpo mistico di Christo, e sopra il suo vero, e real corpo, 535. Tre conditioni si ricercano in esso. La prima che conforme eccede gli altri nella dignità, gli ecceda nella perfettione della vita. La seconda, che questa dignità se le conferisce a beneficio spirituale del popolo. La terza, che ha da offerir a Dio continue orationi, e sacrificij. 540. e seq. E' vn Dio terreno sopra il popolo, e mezzano fra il popolo, e Dio. 541. Gran perfettione vi si ricerca. 549. Se tepidamente celebra, si prima dell'aumento della gratia, e della refettione spirituale propria di questo Sacramento, quale nè meno è tanto sodisfattorio per causa sua. 554. e seq.

Per-

T

P Erche il Tepido , benchè cresce nella gratia, non faccia
opre più perfette . 57. e seq. Stà in continua guerra con
le sue passioni, e mai conseguisee la vittoria, e sempre per-
de qualche cosa . 84. Vi è gran fondamento di dubitare
della validità delle sue confessioni . 86. e merita poco. 87.

Due sorti di tepidezza si trouano, vna buona, l'altra cattina, e
questa è propria del Religioso , e però più pericolosa di
quella del secolare . 89. e seq.

Il Secolare tepido più facilmente si dispone all'emendatione
che il Religioso tepido. 101. Stà come legato per applicarsi
bene all'oratione . 102.

Due vie sono per risorgere. Dà di che dubitare, non li si nie-
ghi in morte l'aiuto di Dio per pentirsene veramente. 106.

Il peccatore più facilmente si dispone al bene , che il tepido .
107. Sta in pericolo di perdere i doni riceuti 108. 115.

La trasgressione habituale della Regola dispone al dispreggio
formale di essa, e si rende assai pericolosa. 315.

Chi trasgredisce habitualmente la Regola , non pare habbia
volontà tendendi ad perfectionem, e però sta in stato peri-
coloso . 319 e seq.

Dalla trasgressione della Regola prouengono molti mali. 324.
Resta la Religione denigrata , e priua di molti suffidij de
secolari . 325.

Il trasgressor della Regola si fa partecipe delle pene , che me-
ritano quei, che per il suo mal'esempio l'imitano. 328.

V

Si fanno i tre voti, acciò il Religioso allontanandosi dall' affetto delle cose temporali, attenda solamente all' amor di Dio . 94.

La vita Religiosa è ordinata principalmente alla contemplatione . 420.

Due sono le vite, vna vecchia, l'altra nuoua, e si manifestano con le proprie opre . 446.

Con i tre voti si rende la volontà ferma, e costante nel bene .
Nè perciò si diminuisce la sua libertà . 476. Con essi l'huomo fa a Dio vn'holocausto di se stesso . 478. Ch'è di tanto valore, ch'è sodisfattorio di tutta la pena douuta a' peccati prima commessi . 479.

L'opra, che dipende dal voto è più meritoria, e dalla virtù della Religione è solleuata a maggior perfectione . 481. e seq.

Tutto quello, a che si attende nello stato Religioso, è indirizzato alla perfetta offeruanza de' tre voti . 486.

La volontà propria ritorce l'opre buone a fine poco regolato, e però non sono accette a Dio . 525.

I L F I N E .

Pag.	Lin.	Errata
61.	29.	Ini
101.	31.	<i>accidit</i>
134.	1.	<i>Venatorij</i>
143.	16.	<i>Separatur</i>
191.	15.	<i>per parietem</i>
208.	14.	ad esso
226.	30.	diffimula
232.	2.	Rellgiosi
237.	30.	vel Superiore
239.	2.	<i>exbebit</i>
242.	4.	quello
242.	27.	anneffi
245.	22.	pratticarono
246.	19.	<i>llius</i>
250.	1.	<i>prins</i>
256.	7.	istirui
260.	4.	darci
269.	22.	<i>vacandnm</i>
270.	25.	Predcatore
271.	24.	gonfiarsi
272.	3.	peccati
291.	12.	Spiritnuale
292.	26.	alrre
300.	31.	frudio
301.	27.	Reliogiolo
304.	2.	Religiulo
305.	3.	natutali
314.	3.	trasgressiona
315.	27.	<i>serijs</i>
325.	27.	<i>princtpalis</i>

Corrige
lui
<i>accedit</i>
<i>Venatorijs</i>
<i>Superatur</i>
<i>post parietem</i>
ad essa
diffimular
Religiosi
del Superiore
<i>exhibebit</i>
quella
anneffi
pratticaranno
<i>illius</i>
<i>prius</i>
instrui
darci
<i>vacandum</i>
Predcatore
gonfiarsi
peccato
Spirituale
altre
studio
Religioso
Religioso
naturali
trasgressione
<i>ferijs</i>
<i>principalis</i>

Pag.	Lin.	Errata	Corrige
326.	17.	argumentassero	agumentassero
330.	29.	abuffando	abusando
332.	22.	denigarla	denigrarla
338.	24.	imporranza	importanza
339.	3.	<i>fuundamentum</i>	<i>fundamentum</i>
345.	29.	del	dal
364.	2.	da	de
393.	23.	dele	delle
397.	24.	strepedi	strepiti
399.	27.	<i>Silentij</i>	<i>Silentiij</i>
380.	14.	<i>taciturnitas</i>	<i>taciturnitas</i>
380.	19.	<i>linquum</i>	<i>liquam</i>
402.	4.	della	delle.
423.	1.	<i>periculnm</i>	<i>periculum</i>
426.	24.	qaello	quello
432.	1.	vincrre	vincere
440.	25.	nna	una
441.	11.	<i>dicursus</i>	<i>discursus</i>
443.	30.	<i>capit</i>	<i>capit</i>
449.	3.	ptofitto	profitto
470.	7.	Notuitio	Nouitio
470.	23.	tenti	tanti
471.	12.	seuza	senza
471.	26.	quello	quella
476.	26.	dimminisce	diminuisce
482.	18.	<i>fructns</i>	<i>fructus</i>
483.	24.	<i>dicuntnr</i>	<i>dicuntur</i>
495.	7.	differeuza	differenza
499.	21.	nna	una
501.	31.	parlanno	parlano

Pag.	Lin.	Errata	Corrige
508.	29.	feuerirà	feuerità
525.	16.	reguletrr	reguletur
526.	10.	reliquimut	reliquimur
527.	13.	non	non
528.	5.	conformino	conformino
530.	14.	veluntate	voluntate
539.	25.	della	dalla
572.	2.	raffrdato	raffreddato
576.	6.	se stesso	te stesso
584.	22.	deile	dalle
608.	15.	mancandono	mancando
629.	30.	fe	fe
670.	16	abforueretur	abforberetur

VII
 1345502

